

۵۹۰۸۱



CHECKED

مکاشفاتِ رحمت

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U59081

URDU STACKS

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف انسانیات مقدس کو جو ارحم الراحمین ہے، اور صلوة اور سلام محمد رسول اللہ ﷺ کی بات پاک رحمتِ عالمین پر اور ان کے آل و اصحاب پر جو وسیلہ اجر سے دین ہیں بعد اسکے علی جو نبوری معروف کر امت است علی ثبے اخلاص تمام مسلمان بھائیوں کی خدمت شریف میں بعد سلام علیکم درجہ اللہ و برکات کے عرض کرتا ہوں کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ سے صحابہ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہلاک ہوتا ہے وہ گناہوں کے جس میں زیادہ لوگ ہوتے ہیں صحابہ نے فرمایا کہ کس سبب سے؟ فرمایا سبب ان کے سہل جانے اور سکوت کرنے کے گناہوں سے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے وحی بھیجا ایک فرشتے کو اپنے فرشتوں میں سے کہ فلا نے شر کو اُس کے رہنے والا پر مایہ اپنے اُنکے پر اس شہر کو اُلٹ دے اُس فرشتے نے کہا کہ ای رب میرے اُس میں ایک بندہ ہی میرے بندوں میں سے ہے اگر تیرا گناہ نہیں کیا ہے، حکم آیا اس پر بھی اُلٹ دے اس واسطے کہ ہرگز مقہر اُسکا متغیر نہ رہا سبب گناہ خلق کے، اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ عذاب کرے گا ایک گناہوں والوں کو کہ اُس میں اٹھارہ ہزار وحی ہو گئے کہ عمل انکا مانند عمل نبیوں کے ہوگا، سبب ترک کرنے اُنکے کے امر معروف اور نہی منکر کو، ان حدیثوں کے مضمون کو سمجھ کے اس فقیر کو بڑا خوف غالب ہوا خصوصاً اس وقت کا حال دیکھ کے کہ اس قدر عذاب ابتلا آیا ہے اور لوگ اہلک غافل ہیں اور اہلک و غیرت کے ناچ تماشے میں غرق ہیں، اور اب تک اُنکو یہ بھی خبر نہیں کہ یہ عذاب ابتلا آیا ہے بلکہ یہ عذاب کس گناہ کی نشانی ہے؟ آیا ہے اور اس عذاب کے دفع ہو گیا کیا علاج ہے؟ تب یہ خاکسار دیہات اور شہروں میں جہاں تک جاسکا وہاں تک اس عذاب ابتلا کا حال پہنچاتا پھرتا ہوں اور جن گناہوں کی شامت سے یہ عذاب آتا ہے ان گناہوں سے توبہ و انصوح کی خواہش دلاتا پھرتا ہوں اب شہر عام کی واسطے اس رسالہ مکاشفاتِ رحمت میں ان

مضامین عبرت انگیز لوگوں میں سچیت میں لکھتا ہوں جس بجا توبہ و معافی کا سانس ہے کہ وہ ہم پر رحمت و درود اور رحمت و درود سے
پڑھنے والے سننے والے عذاب سے محفوظ رہیں گے بلکہ ان کے سبب سے عذاب دور ہو جائیگا کیونکہ ان کو گناہوں
سے نفرت آدگی اور وہ لوگ ان گناہوں کے منع کرنے والا نہیں داخل ہوں گے

پہلی نصیب

چونکہ تو بہ نصوح کی یہی حقیقت ہے کہ گناہوں سے یکبارگی دل بھر جاوے اور ان گناہوں سے دل سے نفرت کر کے اور گناہ کے تو بہ نصوح کر کے اس واسطے جو گناہ سب عذاب کے باعث ہیں اُن سے گھن اور نفرت دلانی کے واسطے ان گناہوں کی برائی بیان کرتا ہے تاکہ سب کوئی اپنے گناہ پر آپ آخ تھو کر کے تو بہ نصوح کریں۔ یہ سب پاکیزہ مضمون بالکل دینی کتاب حدیث قرآن تفسیر فقہ عقائد تصوف کا خلاصہ ہے اس مضمون کو لوگ دل کے کان سے سنیں اور لوگو کا سینا پڑھیں اور اس مضمون سے ہرگز ناراض نہ ہوں بلکہ اگر یہ مضمون اپنے نفس کے مخالف اور شرع کے موافق پادین تو اپنے نفس سے بزرگ اس مضمون پر عمل کرویں اور شرع کے مخالف کام جو عذاب اُترنے کے باعث ہوتے ہیں اُنکے پاس نہ جاویں اور خلق پر عذاب اُترنے کے سبب آپ زمین پر شرع کے حکم سے ناراض نہ ہوں بلکہ اپنی بری چال کو شرع کی تابعداری کر کے بھلی کردار الین شریعت کے حکم میں پھیر بھار دنگا وین روگوں کے داہی تباہی نصیب نہ ہو لین جس کا قصہ شرع کے موافق ہے وہ اچھا ہے اور جس کا قصہ شرع کے مخالف ہے سو برا ہے کیونکہ سبکی بری چال شریعت کی تابعداری کی برکت سے نیک ہو جاتی ہے اور شریعت کا حکم سبکی بری چال کے موافق پھیرا بدلنا نہیں جاتا جیسا کہ عوارف العارفین میں لکھا ہے کہ منصور صلاح نے جو انا الحق کہا یعنی کہا کہ میں حق ہوں تو اُنکی مراد یہ تھی جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں کہ ناسوت میں لاموت سما یعنی انسان میں اللہ تعالیٰ نے حلول کیا اور سما یا بلکہ یہ بات منصور نے حق سبحانہ کی طرف بطریق حکایت کے کہا تھا یعنی اپنی سقاری اور بیہوشی کے وقت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُنہوں نے بطور الہام اور خطاب کے یہ بات حق سبحانہ سے سنا حق سبحانہ نے اُنکی طرف متوجہ ہو کر فرمایا انا الحق یہ سنکر منصور نے نبی لدت پایا ماسے لذت کے اُسی بات کو آپ بھی دہرایا منصور کی طرف سے صاحب عوارف نے جواب دیکے بعد فرمایا اور اگر ہم جانیں گے کہ منصور نے یہ بات کہا اُسی حلول کی بات کچھ دلیلین رکھ کے یعنی سچ کے کہ میرے اندر اللہ تعالیٰ سما ہی نہ ہو بلکہ اللہ تھا تو ہم اُسکی بات کو بھی رد کرینگے جیسا کہ نصاریٰ کی بات کو ہم رد کرتے ہیں۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس ایسی شریعت روشن اور صاف پرچی لائے کہ ہماری ٹٹری چیزیں اس کی جاتی ہیں۔ اس مضمون سے ثابت ہوا کہ کوئی شخص ایسا ہو کہ اُسکو لوگ بزرگ جانتے ہیں اُس شخص کو کمال تا پسند ہو پڑا ہو اگر وہ کام ایسا ہو کہ اُس میں تاویل کی گنجائش ہے تو اُس میں تاویل کرینگے یعنی اس شخص کو کمال اور جب اس کو صاف صاف خلاف شرع پانگے تب اُسکو ہرگز بزرگ نہ جانینگے پھر اگر وہ فسق کا کام ہو تو اُسکو

معنی نہ جانتے تھے اس سبب سے شرک میں گرفتار تھے اور نماز اور روزے اور حج اور زکوٰۃ اور قربانی اور صدقہ
 داکر نے سے مطلق غافل تھے اور جمہور جماعت اور عیدین کو مطلق چھوڑ دیے تھے یہاں تک کہ بعض لوگ بدھے
 ہو گئے تھے انکو وضو بھی نہ آتا تھا تو بہ کر شیکا خیال مطلق نہ تھا انہیں ڈاڑھی منڈانے کا رواج تھا اور بعض
 لوگ ایسے بیہوش تھے کہ مسلمان ہونے کے ڈاڑھی منڈانے چرکی رکھائے رہتے تھے کہ پہچان نہ پڑتے تھے
 کہ ہندو ہیں یا مسلمان اور انہیں روزے نماز کا تو کیا ذکر ہی نہ تھا اور بعض لوگ روزہ بھی رکھتے تو افطار اور سحر
 کی وقت سے روزے غافل تھے صبح صادق میں کھاتے پیتے تھے اور اس ملک کے بہت لوگ ہندو کی واسطے سیکڑو
 روپیہ مردوں کے کھانے میں وارد دوسرے واسیات خرافات میں خرچ کرتے تھے اور زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور
 اپنے مرض کی طرف سے روزے نماز کا قدر نہ دیتے اور نہ دینے کا ارادہ رکھتے اور جسے لوگوں کا دینا صدقہ
 اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا کھانا ہی ویسے لوگوں کو دیتے اگر کہنیوں کو یون کو ایک سو پیہ دیتے تو محتاج نمازوں
 کو دانا دینا مشکل گذرتا باوجودیکہ حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نگاہ رکھو اپنی مال کو
 زکوٰۃ دیکراورد واکرو اپنے بیمار کی صدقہ دیکر اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا فائدہ اور خوبی اس روایت میں
 صفات موجود ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے پانچویں سید پارہ سورہ نساء میں وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ وَلَاقُوا شَرًّا مِّمَّا تَفْعَلُونَ اِنَّ اللّٰهَ يُفْقَهُمْ عَلِيْمًا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الشّٰقِيْنَ ذٰلِكَ مَثَلُ الْفٰسِقِ
 يَصْنَعُ مَا دِيُوْنَتُ فَاِنَّ لَدُنْهُ اَجْرًا عَظِيْمًا اور کیا نقصان تھا انکا اگر ایمان لاتے اللہ پر اور کچھ
 دن پر اور خرچ کرتے اللہ کے دیے میں سے اور اللہ کو انکی خوب خبر ہی اللہ ہی نہیں کہتا کسی کا درہ برابر اور اگر
 نیکی ہو تو اسکو دوں اگر سے اور دیوے اپنے پاس سے بڑا ثواب فائدہ یعنی اللہ کی راہ میں خرچ کرنا سیطع
 نقصان نہیں آخرت کا ثواب بیشمار ہے اور دنیا میں بھی عوض پاتا ہے اس پر سو بخدا نے قسم کھائی ہے اور اکثر
 اس ملک میں رواج تھا کہ اپنی طاقت اور لیاقت سے بڑھکے ہر مقرر کرتے اور اسکو نہ ادا کرتے اور نادان کرنا ارادہ
 رکھتے بلکہ عورت مرد دونوں جانتے تھے کہ ہر ادا کرنے سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے قرآن حدیث وعظائم اس کا سننا
 سنا نہ کیا ارگی موقوف ہو گیا تھا قصہ کہانی نسق و فجور کفر کی باتوں کے سننے سنانے میں لوگ گرفتار تھے ان
 کی آواز سن نہ پڑتی قرآن شریف کا لڑکوں کو پڑھا نا بالکل موقوف ہو گیا تھا اس قدر بیدینی سمائی تھی کہ بعض
 کجخت کہتے تھے کہ قرآن شریف پڑھانے سے کیا فائدہ ہے اس پر جہین جو خط کتابت آوے اور بعض کجخت
 شیطان کی تعلیم سے کہتے تھے کہ لوگوں کو ہمارے کا حکم دینا بہت سہ وقت ہے وضو قرآن شریف چھو اگر ہیں گے
 اس واسطے لڑکوں کو قرآن شریف پڑھانا نہ چاہیے اور حافظ لوگ یکبارگی ناب ہو گئے تھے بڑے بڑے شہر
 میں تراویح کا تتمہ نہ ہوتا تھا اور نماز کی غفلت لوگوں کے جی سے بالکل جاتی رہی تھی یہاں تک کہ بے نمازی کو

لوگ برا نہ جانتے تھے نسبت کرنے کے اور کفو غیر کفو اور برادری کے معاملے میں نمازی بے نمازی کا فرق نہ تھا
بے نمازی ہونا کچھ عیب نہ تھا برہمن پوجنا بت پوجنا فال کھانا اور جھگے کے پاس جانا تاڑی شرب پینا کچھ عیب
نہ تھا بیوہ عورت کا نکاح ثانی کرنا بڑا عیب تھا باوجودیکہ نکاح ثانی ہمارے دین کی چال ہے اور اہل بیت اور سارے
اسلام کے ملک میں ہمیشہ سے جاری ہے اور اس رسم کو بری جانتا کفر ہی نادان مسلمانوں نے اس گندمی رسم کو ہندو
سے سیکھا ہے اور اس ملک کے اشراف لوگ نکاح ثانی نہ کر سیکر شرف جانتے ہیں اور مسلمان کے جس قوم میں نکاح
ثانی کا رواج ہے انکو کمینہ کہتے ہیں، اور حقیقت میں ایسی سمجھ کا انجام یا کافر ہوتا ہے یا مجنون ہوتا ہے اور یہ گندمی رسم
اور سب گناہوں سے زیادہ تر عذاب الہی کی باعث ہوئی ہے اور ہمارے دین میں سنت ہے نکاح کی تشکیک و لہن کا گھڑین
لیجنا مارا سکھ سارے ہندوستان نے ترک کیا اور اس سنت کی چال کو چلو اپنے وغیرہ ٹوٹے اور سحر کی چال سے بدلایا
جلا دیتے وقت جتنی رسمیں اور حرکات کیجاتی ہیں وہ سب ایک قسم کے سحر میں داخل ہیں کہ اپنے زعم میں دھولہ
کو دھن کے تابعدار رہنے کے واسطے کر کے گنگا دریا اور بے دین ہوتی ہیں، اور بعض قوم نے اس سنت کی
چال کو گونا دینے کو واسطے بدلا ہے اور عورتیں بت پرستی اور پر یوں کے پوجے میں کہ حقیقت میں وہ شیطان پرستی تھی
اور چچک کے پوجنے میں اسوا پھر کا روزہ رکھنے میں کہ حقیقت میں وہ ہندوؤں کے برت کی صورت تھی گزشتہ تھیں
شادی خنی کی واسطیات رسموں میں خوب واقف تھیں روزے نماز حیض نفاس کے مسئلہ سے بالکل غافل تھیں
اور اس ملک کی عورتوں کو کپڑا پہننے میں پردیکا کا طواظ نہ تھا اب بعض قوم کی عورتیں پانی بھرنے وغیرہ کاموں کے
واسطے جسٹن کا چھپانا فرض ہو اسٹن کو بے محاظ کھولے ہوئے باہر نکلتی تھیں، اور جو اشراف کہلاتے ہیں
انکی عورتیں باہر تو نہ نکلتی تھیں مگر کپڑا بے محاظ پہنتی تھیں، اور باوجودیکہ مردوں کو ناف سے گزرا ٹوکا چھپانا فرض ہے اور
کر تہ جبہ پانچا ملہ و رتوبی سے عمامہ و رتہ بند چادر سنت ہے اور عورتوں کو سار بدن چھپانا فرض ہے، موم و دین نیمہ جامہ انگریزوں
قبلا کرتہ جبہ وغیرہ لباس خوب ٹھٹھ کے پہنتے تھے، اور عورتیں پانچا ملہ چادر یا اور خنی اور دھاری کرتی بازو دکھا کر
کھلا پہنتی تھیں، اور بعض قوم کی عورتیں سات کے میلوں میں جاتی تھیں اور بعض قوم کی عورتیں ن کے میلوں میں
بھی خصوصاً چٹڑیوں کے میلوں میں بن ٹھن کے دکھلاتی پھرتی تھیں، اور یہ کام صاف اسلام کی چال کو کفر کی
چال سے بدلنا تھا، فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ احزاب میں وَقَدْ فَرَسُوا جَنْجَنًا وَكَانَ جَنْجَنٌ كَبُورًا فَانْجَاهُ يَوْمَئِذٍ
الْاَوَّلَىٰ اور قرار پکڑ لو اپنے گھروں میں در دکھاتی نہ پھر جیسا دکھانا دستور تھا پہلے وقت نادانی کے قائل رہے
کفر کے وقت بے پردہ پھرتی تھیں عورتیں، اور اس ملک میں عورتیں جو سادی بیاہ کے کام کاج میں کبھی دریا
کے گھوٹوں ٹھن کے بنوتے جاتی ہیں بے بھی اسلئے کہ منع میں داخل ہیں اور غیر مکان میں بورت میں آتا
رہنا اس سے بڑھ کر گندمی ہے، اور حقیقت میں عورتوں کی سب بے محاظی اسلام کی چال کو کفر کی چال سے بدلنا

اور اسی طرح سے عورتوں نے ماتم پرسی میں اسلام کی چال کو کفر کی چال سے بدلا کیونکہ شریعت میں ماتم پرسی کی یہی حقیقت ہے کہ جب کوئی کسی کا کوئی امر چاہے تب اس کے دوست آشنا اور رشتہ مند و نکو چاہیے کہ اس کے پس ماندہ و نکلے اور دلاسا دیں اور سمجھا دیں کہ صبر کرو سو اس کے برخلاف عورتیں جو کسی کے گھر ماتم پرسی کو جاتی ہیں تو انکو بھی گزلاتی بٹاتی ہیں اور آپ بھی ردی بیٹی ہیں اور ان کے غم کو تازہ اور زیادہ کرتی ہیں ۴ اور حدیث میں ارادہ ہی کہ میں کرنا کافروں کی چال ہو پس یہ سب باتیں زیادہ تر موجب عذاب کی ہیں ۵

چوتھی نصیحت

ہمارے دین کا یہ مسئلہ ہے کہ آدمی گناہ کرنے سے مردود نہیں ہوتا بلکہ گناہ پر ہٹ کرنے اور اڑ جانے سے مردود ہوتا ہے جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام سے خطا ہو پڑی تھی وہی اسپر اڑ نہ گئے بلکہ فی الفور توبہ کیا اور گناہ کی شرم اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے اس قدر روئے کہ ان کے خضارہ مبارک پر انسو کا نشان پڑ گیا اس سبب سے پھر اللہ تعالیٰ کے مقبول باقی رہے بد اور ابلیس نے حضرت آدم کو سجدہ نہ کیا اور معبود حقیقی نے جو حضرت آدم کو اس وقت ملائکہ کا قبلہ مقرر کیا تھا سو اس طرف متوجہ ہو کر سجدہ نہ کیا اور اس گناہ پر اڑ گیا یہاں تک کہ اپنے زمانے میں موسیٰ علیہ السلام ایک روز کو وہ طور پر مناجات کیو اسطے جاتے تھے شیطان نے کہا کہ اسی کوئی میری طرف سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں عرض کرو کہ ابلیس کے کوئی دوسرا خالق اور معبود اور رب نہیں ہے وہ تیرے سوا دوسرے کس اپنا گناہ بخشا دے سو اس کی توبہ قبول ہونے اور گناہ بخشے جانے کی بھی کوئی راہ ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حق سبحانہ کی جناب میں عرض کیا حکم ہوا کہ میری ذات رحمن اور رحیم ہی میں اس کا توبہ بھی قبول کروں گا مگر میری عادت یوں جاری ہے کہ میں جو حکم کرتا ہوں سو بدل و بدل نہیں سکتا ہاں جب اس حکم کے بجالانے سے بندہ معذور ہوتا ہے تب اس حکم کا بدلہ اور قائم مقام میں مقرر کرتا ہوں جیسا کہ عذر کی وقت وضو اور غسل کا بدلہ تیمم مقرر کیا ویسا ہی میں نے شیطان کو حکم کیا تھا کہ آدم کو سجدہ کرے اس نے بے حکمی کیا سجدہ نہ کیا اور اب توبہ کرنا چاہتا ہے سو بغیر آدم کے سجدہ کیے توبہ اس کا قبول نہیں ہو سکتا اور آدم کو سجدہ کرنے سے وہ اس وقت معذور ہے کیونکہ آدم موجود نہیں مگر ان کی قبر موجود ہے سو میں نے آدم کو سجدہ کر نیکا قائم مقام آدم کی قبر کو سجدہ کرنا مقرر کیا پھر جب موسیٰ علیہ السلام نے شیطان کو یہ خوشخبری سننا یا تب شیطان نے سوچ ساچ کے کہا کہ اسی کو بھی جب خود آدم موجود تھے تب میں نے انکو سجدہ نہ کیا اور اب ان کی قبر کو سجدہ کروں یہ بڑی شرم کی بات ہے آخر کو شیطان گناہ پر اڑ رہا اور مردود و کامردود رہا نہ اب بھلا یہو یا در کھو کہ گناہ سے توبہ کرنا اور ردنا حضرت آدم علیہ السلام کی چال ہی اور گناہ پر اڑ جانا شیطان کی چال ہی اس ایک کے لوگوں نے باوجودیکہ آدم سچے ہیں آدم کی چال کو چھوڑ کے گناہ پر اڑ جانے میں شیطان کی چال کو اختیار کیا ۶ اور باوجودیکہ اس وقت میں ایسا عذاب آیا ہے کہ ایسا عذاب کبھی سینہ میں بھی نہ آیا مگر شرک

اور بدعت اور رد و قبول دھماکا وغیرہ حرام کام کو جسکے سبب سے عذاب آیا ہی لوگ اب تک نہیں چھوڑتے لازم تو یہ تھا کہ سارے عورت و مرد ملک اس کے ملک تو ہر کرتے جہنم باران رحمت کا اترنا اور عذاب دفع ہو جاتا اس سے بڑھکے چال کا بدلتا کیا ہوگا کہ آدم بچے ہو سکے اپنے دشمن شیطاں کی چال پکڑا

الحمد لله

[illegible]

یاد کرنا ہے اللہ کو بہت سادہ توجہ مرشدوں کی یہ چال ہی اور جنگی جہت سے یہ بات حاصل ہوتی ہو ایسے مرشد جتنے ہیں سب کو ہم اپنا پیشوا اور مرشد جانتے ہیں اور ایسے مرشد اولیاء اللہ ہیں ایسے مرشد سے عداوت رکھنے والے پر وبال آتا ہو ایسے مرشدوں کی شان میں جو طعن کرے وہ خود گمراہ ہی مگر جو مفسد لوگ دنیا کمانے اور دین میں رختہ ڈالنے کے واسطے مرشد بن گئے ہیں اور مرشدوں کی چال مذکور کو مٹانے چاہتے ہیں خدا جانے دے مسلمان فاسق ہیں یا کسی دوسرے دین والے ہیں کہ مسلمانوں کے پردے میں دین کو مٹانے چاہتے ہیں ہم ان جہلی مرشدوں کے حال بد حال سے لوگوں کو خبردار کرتے ہیں تاکہ مسلمان لوگ انکے فریب کے جال میں نہ پھنسیں سو ان فریبوں نے مرشد ہی کی چال کو بدلا اور اپنا حق تو مرید سے پورا پورا بھریا اور مرید کا حق مارا تو مرید کو بد حال صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری پوری اتباع سکھایا اور مرید کے نفس کا تزکیہ کر لیا بلکہ اسکے اُلٹے شرک اور کفر اور بدعت اور حرام باتیں تعلیم کیا نہ راہوں مرید بچا رہے تعزیہ اور جھڈے اور قبروں کو سجدہ کرتے کرتے بے نیاز اور شرک اور کفر میں گرفتار مرے اور جو لوگ کسی بزرگ اور سچے مرشد کے فرزندوں میں ہیں اور اس بزرگ کے مذہب اور چال کو بدل ڈالے ہیں وہ بھی ان مفسدوں میں داخل ہیں غرض ان فریبوں نے لوگوں کو نیک کام سے باز رکھا اور برے کام تعلیم کیا اور سورہ ہشر کی آیت مذکور کے صاف اُلٹے کیا اور منافقوں کے حق میں جو یہ آیت ہے سو انکے حق میں ٹھیک آئی فرمایا اللہ تعالیٰ نے دسویں سیدارہ سورہ توبہ میں الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمْ أَفْضَقُونَ منافق مرد اور عورتیں سب کی ایک چال ہی سکھا دین بات بری اور چھڑا دین بھلے کام منع کر دین بھلے کام سے اور بند رکھیں اپنی مٹی بھول گئے اللہ کو سو وہ بھول گیا انکو تحقیق منافق وہی ہیں بے حکم ہیں ان فریبوں نے جو اپنے مریدوں کو نیک کام سے باز رکھا ہی سو ظاہر ہی اور جو برے کام سکھایا ہی اور وہ کام غضب الہی کا سبب پڑا ہی انہیں سے پانچ منکرات کا ہم ذکر کرتے ہیں منکر کھتہ ہیں خلاف شرع اور برے کام کو

پہلا منکر

یہ کہ بچا رہے جاہل لوگ جب کو استنجا اور آبست کا شعور نہیں اور نماز روزے سے غافل سودا اور ناج بابجے میں گرفتار ہیں اور اسی خوف سے کہ نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ عبادتیں ادا کرنا ہو گا اور سودا اور ناج بابا چھوڑنا پڑیگا حضرت سید صاحب کے طریقہ میں مرید ہونے لگے اور ان جہلی بیرون کو اپنا ایسا جاہل اور غافل اور حرام میں گرفتار پاکے اسکے مرید ہونے لگے تب انھوں نے ڈھونڈت ہوئے وغیرہ باجون کے ساتھ راگ سننا ان نادانوں کو تعلیم کیا اور سمجھا دیا کہ چھ طریقہ میں معارف اور مزامیر کے ساتھ راگ سننا عبادت ہی اور یہ امکان افرامی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ

نے فرمایا کہ مجھ کو میرے رب نے معارف اور مزامیر کے مٹانے کا حکم دیا معارف وہ باجاہی جو جانچنے کا نئے میں بجا دین اور مزامیر وہ باجاہی جو چھوٹا نک کے بجا دین سو حضرات صوفیہ اور پیشوایان طریقہ حقیقیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کب کر نہ والے تھے وہ لوگ تو ادنیٰ کردہ سے پرہیز کرتے تھے اور متحب تک کو نہ چھوڑتے تھے اور وہ لوگ نیک اعمال اور بلند احوال اور سچی نیت میں اور دین قوت اور زہد میں یعنی دنیا سے بے رغبتی کرنے میں چھٹے ہوئے اور طاق نکلے تھے اور ان کو ایمان تحقیقی حاصل تھا وہ لوگ ایسے منکرات کے مٹانے والے تھے وہ لوگ ایسے راگ باجے کو حرام جانتے تھے، ہاں جیسا راگ حضرات صوفیہ کے نزدیک مباح ہے اور اس کو اکیلاہی میں سماع کہتے ہیں اس کا پورا بیان ان چند درقون میں دشوار ہے سو اس کی حقیقت یہ ہے کہ ان کے نزدیک اصل سماع عرب کے سخن سے قرآن شریف کا سننا ہے اور ان کی دلیل یہ آیت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ زمر میں فَتَشْرِبُهَا وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمَا أَتْلَاٰ بِ سَوْتِ غُشٰی سُنَا میرے بندوں کو جو سنتے ہیں بات پھر چلتے ہیں اُسکے نیک پر وہی ہیں جن کو راہ دی اللہ نے اور وہی ہیں عقل والے جو عارفین میں لکھا ہے کہ نیک کے معنی بڑی سی بڑی سیدھی راہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَ اِذَا سَمِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَيْهِمْ سَمِعُوْا رَءٰی عَيْنُهُمْ تَقْبِضُ مِنْ اَللّٰهِ مَعَ مَقَاعٍ قَوَّامِيْنَ اَلْحَقِّ يَتَوَلَّوْنَ رَبَّنَا اَمَّا فَالْتَبَا مَعَ الشَّاهِدِيْنَ اور جب بنین جو اتر رسول پر تو دیکھے اُنکی آنکھیں جتنی ہیں اُنسوؤں سے اسپر جو سچانے بات حق کہتے ہیں ا رب ہننے یقین کیا سو تو کھ بکھو مانے والوں کے ساتھ، تو یہ سماع کہ جبکہ سب سے سیدھی راہ چلے اور قرآن شکر اُسکے حق بات کو پہچان کر اُنکھ سے اُنسو جاری ہو یہ سماع حق ہے کہ ایمان والوں میں سے آج تک کسی نے اس سماع کے حق ہونے میں انکار نہیں کیا اور اس سماع والے کو حق سبحانہ نے فرمایا کہ اَللّٰهُ لَہُ رَہ دی اور فرمایا کہ وہی ہیں عقل والے جو یہ سماع جو ہو سو اس کی گرمی یقین کی سردی پر جب وارد ہوتی ہے تب آنکھیں آنسو بہاتی ہیں، کیونکہ قرآن کا سننا کبھی غم کو بھڑکاتا ہے اور غم گرم ہے اور کبھی شوق کو بھڑکاتا ہے اور شوق بھی گرم ہے اور کبھی پشیمانی کو بھڑکاتا ہے اور پشیمانی بھی گرم ہے سو جو شخص صاحب دل ہے اور اس کا دل یقین کی سردی اور ٹھنڈھک سے پر ہے اُسکے دل پر قرآن کے سننے سے گرمی مذکور چاڑتی ہے تب روتا ہے اور آنسو گراتا ہے کیونکہ گرمی اور سردی جب جمع ہوتی ہے تب پانی بھڑکتا ہے بعد اُسکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کی اور اُن پر صلوٰۃ اور سلام کے مضمون کے قصیدے اور اُنکے مولد کے مضامین خوش آوازی کے ساتھ پڑھنا اور سننا جیسا کہ عرب کے لوگوں اور حرمین شریفین کے لوگوں کا دستور ہے، بعد اُسکے اسی طرح کے مضمون اور توحید اور اللہ تعالیٰ کی محبت کے مضمون کی شعریں بغیر باجے کے

مباح ہو نہ اسکو دے لوگ عبادت جانتے ہیں اور نہ کسیکو اسکا حکم دیتے ہیں، اسقدر سے زیادہ جو حضرات صوفیہ کے قول اور حنفی مذہب کی کتابوں بموجب ثابت کرنے چاہے گا سو چھوٹا بنے گا اور جو لوگ راگ باجائنگ مست ہو سکے گانے بجانے کی گت پر ناچتے ہیں اور بجاؤ تباہتے ہیں سونے سے فاسق ہیں اور حاکم اسلام پر انکی تعزیر واجب ہے انکو درویش جانتا جاہلون اور بے دینوں اور کمینوں کا کام ہے۔

دوسرا منکر

یہ کہ بعض لوگوں نے جو سابق میں خطا یا غفلت سے عرس کیا ہے تو کسیکو اسکی تعلیم اور تاکید کرتے تھے اور منع کرنے والوں سے اپنے قصور کا اقرار کرتے تھے کیونکہ عرس کی رسم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین اور مجتہد اماموں سے کسی کتاب میں ثابت نہیں اور یقینی بدعت ہے سوان فریبوں نے دنیا کا فائدہ سمجھ کے اس عرس بے سند کو اپنی سند سمجھ کے لوگوں سے جھیکھ مانگ مانگ کے عرس کرنا شروع کیا اور اسمین کچھ کہا رہے اور نادان مریدوں کو بھی اس عرس کو تاکید کیا تاکہ انکو ہر مری سے بھی کچھ عرس کے دن مل رہے ہوں اور اس عرس میں بہت سی رسمیں خلاف شریع حرام مکروہ جاری ہیں انہیں سے ادنیٰ رسم یہو کہ قبروں پر چراغ روشن کرتے ہیں اور روشنی کے وقت کو کہ لعنت اترنے کا وقت ہے بعض بدعتی جاہل مثل لیلیۃ القدر اور لیلیۃ البرات کے انوار ظاہر ہونے کیوقت کو دعا قبول ہونے کا وقت جانتے ہیں حالانکہ قبروں پر چراغ روشن کرنے والوں کے حق میں حدیث صحیح میں لعنت وارد ہوئی ہے وہ حدیث مشکوٰۃ مصابیح وغیرہ کتابوں میں ہے اور بے بدعتی جاہل نرسے بے شرم اور بخوف ہو کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت پر کمر باندھتے ہیں اور اس حدیث کو شکے آگ ہو جاتے ہیں اور طرح طرح کی تقریر کرتے ہیں اور حدیث کے معنی بدلنے چاہتے ہیں صرف اپنی بدعتی اور فریبی مرشد کی ہیج کے سبب سے حالانکہ شریعہ محمدی کا یہ حکم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول و فعل تقریر کے مخالف اگر حضرت ابراہیم طویل اللہ اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ اور حضرت عیسیٰ روح اللہ علیہم السلام کا قول ہو تو ہم امت محمدی اس پر عمل نہ کریں تو دوسرا کوئی کس گنتی اور شمار میں ہے بڑا فسوس ہے کہ یہ نادان لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور اتباع سے اسقدر محروم ہیں کہ چھوٹے مفتریوں کی رسم کیواسطے جو نری بے سند اور ناچیز ہے مخبر صادق کی مخالفت پر کمر باندھتے ہیں اور رسول مقبول فرمانبرداری کیواسطے ان مفتریوں کی بنائی رسم کا چھوڑنا گوارا نہیں کرتے اور ان مفتریوں کی رسم کیواسطے رسول مقبول کی فرمانبرداری کا چھوڑنا گوارا کرتے ہیں اب اپنے دلیں آپ انصاف کریں کہ اس سے جرحہ کے شیطان کی چال کا اختیار کرنا اور گناہ پر اڑنا کیا ہوگا۔

تیسرا منکر

یہ کہ بے فریبی لوگ فیرہی کا لباس پھر کے طرح سے لوگوں کو فریب دیتے ہیں کبھی بڑا مارتے ہیں کبھی کچھ کر کے کی باتیں کرتے ہیں اور کسی وقت لوگوں کو فریب دینے کی واسطے اپنی عاجزی کی باتیں کرتے ہیں اور زمین کی فیرہی بلکہ کفر بھرا ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں کہ بابائیں بیچارہ درویش کنارسے بیٹھا ہوں تم عالم لوگ ہو گئے ڈرنا ہوں کہ میں تم لوگ میری تعزیر نہ کر بیٹھو اس بات میں کس قدر فریب ہے؟ اول تو عالموں کی مجلس سے جا ملو کا بھکا ناہی اور دوسرے عالموں کو اشارے سے ظالم کہتا ہے اور انکی تعزیر کر نکو بیجا ٹھہراتا اور چالموں کے دلمین اسبات کا چرنا کہ عالموں کی اور راہ ہوتی ہے اور درویشوں کی اور راہ ہے اور یہ بات نرمی غلط ہے بے علم کے اور عالموں کی تعلیم کے درویشی کسان ہے اور طرفہ تو یہ ہے کہ وہی فیرہی جاہل پھر و غلط کہتے بھی سمجھتے ہیں اور زمین عجیب عجیب قسمہ کہانی لکھ جاتوں کو چھپلاتے اور انکے عقیدے کو خراب کرتے ہیں، حالانکہ بے فریبی جاہل قرآن شریف کی تفسیر اور نسخ اور منسوخ سے واقف نہیں ہیں اور ایسے و غلط کہنے والوں کا کان ملو کے حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ نے مسجد سے نکلوا دیا ہے، سو ایسے لوگوں سے دور رہنا اللہ سبحانہ کی نزدیکی کا سبب ہے؟

چوتھا منکر

یہ کہ بہت سے پیر زادے لوگوں نے جو اپنے بزرگوں کے خلاف طریقہ اختیار کیے ہیں اور جعلی پیروں نے جو فریب سے آپکو پیر بنا کر گانوں کے لوگوں اور اپنے مریدوں کو ایسا خراب کر دیا ہے کہ ہر بیماری کو دے لوگ بھوت شیطان کی طرف سے سمجھتے ہیں اور اللہ سبحانہ کو مطلق بھول گئے ہیں اور جب یہ پیر انکے گھر جاتے ہیں تب سارے جاہل و سواس میں گرفتار انکے پاس سولے بھوت شیطان لگنے اور پلندہ جلا لے اور بھوت چھڑانے اور جادو چھڑانے کے اور کچھ دوسرا ذکر نہیں رہتا روزے نماز وضو غسل کا انکے پاس مطلق ذکر نہیں، جیسا کہ سچے مرشد کی صحبت میں اللہ سبحانہ یاد آتا ہے اور لوگ مدت مدت کے شرک و شہدہ رفع کر لیتے ہیں اور دنیا بھول جاتی ہے ویسا ان جاہلوں کی صحبت سے طرح طرح کے شرک و شہدے دین میں پیدا ہوتے ہیں اور اللہ سبحانہ بھول جاتا ہے بھوت شیطان سے اعتقاد اور دین کے مسئلوں میں دسواس زیادہ ہوتا ہے اور بھکا ہن اور ادراجھے پیر عالموں کی برائی بیان کرتے اور انکا گلا نکوہ کرتے ہیں اور ملک کو دین سے روکتے ہیں؟

پانچواں منکر

یہ کہ ایک قسم کے لاد مذہب مفسد لوگ ہیں کہ دے غیر مجتہد کیواسطے تقلید مجتہد کی اور چارون حق مذہب میں سے کسی مذہب کا اختیار کرنا اور اس مذہب پر مضبوط رہنا حرام جانتے ہیں، اور مشکل یہ ہے کہ ان مفسدوں نے ایسا کر کھلا ہے کہ انکے چال میں وہی بیچارے دیندار بھٹتے ہیں جنکو دین کا شوق اور اتباع کی خواہش ہے مگر جاہل ہیں، سو وہی لاد مذہب جعلی عالم شیطان کے نائب جاہل نمازیوں کو جن بیچاروں کو دین کا شوق ہے

مگر دین سے واقف نہیں وہیں سکھانے کے بتانے سے دھوکا دیکے لراہ کرتے ہیں اور دین پر چلنے کا رستہ جسکو مذہب کہتے ہیں اُس سے لوگوں کو پھیرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مذہب پر چلنا بدعت ہی مذہب کا ذکر قرآن شریف میں کمان ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہب کا بیان کمان کیا ہے اور یہ ایسا گندہ عقیدہ ہے کہ جو اس عقیدے کو اختیار کرے گا وہ سارے علماء دین قاریوں مفسروں محدثوں مجتہدوں فقیہوں مرشدوں کو جسے قرآن حدیث اور سارے احکام دین کی روایت چلی آتی ہے اور وے راوی لوگ صاحب مذہب اور مذہب پر چلنے والے تھے اُن سبکو اور اپنے استاد اور مرشد کو گراہ اور قرآن شریف کے خلاف جانے گا اور اُس سے قرآن حدیث اور بالکل دین چھوٹ جاوے گا اور مرشد ہو جاوے گا ہ سو ان مفسدوں کا رد اس فقیر نے قوت الایمان میں اور سب علماء دین نے اپنی اپنی تصنیفات میں بخوبی کیا ہے ان چند ورتوں میں اُسکے بیان کی حاجت نہیں استقدر کفایت ہے کہ اُن مفسدوں سے کہو کہ قرآن شریف کے تیس سپارے ہونے کا اور سورہ پر بسم اللہ لکھنے کا اور تفسیر کی کتابوں کا اور حدیث کے اقسام صحیح ہیں احاد متواتر وغیرہ مقرر کرنے کا اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ کتابوں کے معتبر اور صحیح ہونے کا اور قرآن شریف کے اعاب اور الفاظ کے صحیح پڑھنے کے علم صرف نحو کا اور الف بے پڑھنے کا اور سبجہ کرینکا بیان قرآن شریف میں کمان ہے پس جہان سے یہ سب چیز درست ہی وہاں سے مذہب بھی درست ہی ہے اور وہی جعلی مفسد کو کہ اس سبب سے کہ مغلطہ اور بد مذہب منورہ میں مذہب جاری ہے اور تمام جہان کے اہل اسلام وہاں حج کیواسطے حاضر ہوتے چلے آئے ہیں کسی نے آج تک چاروں مذہب پر چلنے کا انکار نہ کیا تو چونکہ کہ مغلطہ کے سبب سے چاروں مذہب کے درست ہونے پر اجماع ثابت ہوا ہے اور دستور ہی کہ جس دلیں میں جو چیز پیدا ہوتی ہے اُس چیز کی خوبی اور برائی اُس دلیں والے خوب پہچانتے ہیں اور اس بات کو سارے بنی آدم سچ جانتے ہیں سو مکہ مدینہ دین کا دلیں ہی جو دین اور مذہب کہ مکہ مدینہ میں جاری ہے وہی سچا ہی باقی جھوٹا اس ضد کے سبب سے کہ مدینہ کے لوگوں کو برا کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فلا نے عالم نے مکہ مدینہ کے لوگوں کی استقدر بدعت لگنا ہے اور فقہ کی کتابوں کے سارے مصنفوں اور فقہ کی ساری کتابوں کو بھی برا کہتے ہیں اور یہ مکر دین کی جڑ کھودینکا ہی ہے سو ایسے دغا بازوں کے جال میں بھی لوگ پھنسے اور دین میں بہت سستی آگئی اور دین کی چال صاف بدل گئی ہے آخر کو جب لوگوں نے اپنے دین اور مذہب اور اعتقاد کو چھوڑا اور اپنی اصلی چال کو بدعت اور شرک اور منکرات سے بدلاتے اپنا ایک قسم کا عذاب اجلانا دل ہوا اور اُس عذاب کے اندر جو کئی طرح کے عذاب و با اور قحط وغیرہ کے چھپے تھے سو سب عذاب ظاہر ہونے لگے تب پھر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر حق سبحانہ کی رحمت کی شان نے جوش مارا اور اس تیرہویں صدی کے مجدد کو ظاہر کیا ہے

مجدد کا بیان یہ ہے

کہ جب حضرت ارحم الراحمین نے اپنی رحمت کی شان کو ظاہر کرنے چاہا تب محض اپنے فضل کرم سے بموجب ابتداء نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ تحقیق کہ اللہ عزوجل بھیجتا ہے اس امت کے واسطے سرے پر ہر سو برس کے اس شخص کو کہ نیا اور تازہ کرتا ہے اس امت کے واسطے دین اسکا اس امت مرحومہ کی واسطے حضرت قطب الاقطاب امیر المومنین سید احمد قدس سرہ العزیز کو اس تیرہویں صدی کا مجدد پیدا کیا اور اس جناب نے دین کو تازہ اور نیا کر دیا اور غافلوں کو ہوشیار کر دیا اور دین کے علم کو خوب پھیلایا اور مذکورہ مراقبہ اس طرح فہمائش کر کے تعلیم کیا اور مشاہدہ کی حقیقت ایسا سمجھا دیا کہ جو نعمت ہر دین میں حاصل ہوتی تھی سو اس جناب کے طریقہ میں باسانی ایک ہفتہ عشرہ میں حاصل ہونے لگی، اور ان کے اوصاف اور کرامات کہنے کی حاجت نہیں تمام ملک میں مشہور ہیں اس سے بڑھکے کیا کرامات ہوگی کہ اس ملک کے مردوں عورتوں میں نماز روزہ خوب جاری ہو گیا اور آگے منہد داستان کے پیر زادوں اور مولویوں سے لیکے عوام لوگوں تک کی عورتوں میں نماز کا چرچا بھی نہ تھا اور اب بالکل ہر قوم کی عورت مرد نمازیں مستعد ہو گئے ہیں، قرآن شریف کا صحیح اور با تجوید پڑھنا اور قرآن شریف کا حفظ خوب جاری ہو گیا ہے اور حافظوں کی کثرت ہوئی ہے یہاں تک کہ عوام لوگوں کی عورتیں حافظ ہوئیں اور دیہات اور شہروں میں لوگ حفظ کر رہے ہیں، اور پرانی مسجدیں آباد ہوئیں اور نئی مسجدیں بنے لگیں، ہنہاروں آدمی کے ریشے کے حج اور زیارت سے مشرف ہوئے، اور شرک اور بدعت اور کفر کی رسم اور خلاف شرع کام سے لوگ باز آئے اور سب دین کی تلاش ہوئی، اور دینی کتابیں جو نادرا اور کمیاب تھیں سو شہر گانوں میں ہر کہیں گھر گھر پھیل گئیں، اور حقیقت میں حضرت سید احمد صاحب اس زمانے کے سارے مسلمانوں کے مرشد ہیں کوئی سمجھے یا نہ سمجھے جانے یا نہ جانے مانے یا نہ مانے اور جسکو اللہ تعالیٰ نے مجد و کیا ہے اس کے طریقہ میں داخل ہونا دین میں مضبوطی کی نشانی ہے، اور انکا طریقہ چونکہ عین اتباع سنت ہے، اور جن امور دین کے ظاہر اور جاری کر نیکیوں صلی اللہ علیہ وسلم بھیجے گئے ہیں بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دین میں سستی آجانے کے بعد مجدد ان سب امور دین کو زندہ اور تازہ کر دیتا ہے، اور دین کی ساری نعمت مجدد کے پاس موجود ہوتی ہیں اور دین میں فتوے پڑنے اور مجدد کے دین کو تازہ کرنے کے وقت میں مجدد کے طریقہ کے سوا جو طریقہ ہوگا سوراہوں اور جو گمراہوں اور فاسقوں بدعتیوں کا طریقہ ہوگا، اس واسطے انکا طریقہ والا پھر کسی دوسرے طریقہ والے کا ہرگز محتاج نہیں ہوتا کیونکہ اتباع سنت کے بعد اور کوئی دوسرا حال اور مقام نہیں ہے، اور اس تیرہویں صدی کے زمانے تک جب تک کہ دوسرا مجدد چودھویں صدی کا پیدا نہ ہو اس ملک میں اس امت مرحومہ کے سارے

لوگوں کو حضرت سید احمد صاحب کے طریقہ سے فیض لینے کی اور دین میں جو زیادتی کی ہو گئی ہے اسکے علاج کو اپنی
 بڑی احتیاج ہے اس واسطے سے عارون اور مقبول اور قطب لوگ ہونگے جنکے ہزاروں خریدتھے حضرت سید صاحب
 کے طریقہ میں داخل ہوئے ہاں اور چونکہ حضرت سید صاحب کے طریقہ کا مدار سورہ حشر کی اس آیت پر ہے وَمَا اَنْتُمْ
 بِمُسْلِمُوْنَ فَاَنْتُمْ مِّنْكُمْ عَتَقْتُمْ فَاَنْتُمْ مِّنْكُمْ ادر جو وہ مسکون رسول سولے لو اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو
 اس واسطے سارے اولیاء اللہ اور سچے شہید سید صاحب کے طریقہ کی حمایت کرتے ہیں اور انکے خاص کام میں
 سارے مقبول لوگ شریک ہیں اور میری انکے کمال کی نشانی ہے کیونکہ سب اللہ والوں کا ایک طریقہ ہے ہاں اور
 حق بھانہ نے انکو عہد دی کہ خدمت کیواسطے پسند کیا تب سارے مقبولوں نے انکو پسند کیا اور جو لوگ اپنے طریقہ
 اور مذہب کو بھول گئے تھے اور اسکو خدا دیے تھے انکو حضرت سید صاحب نے انکے طریقہ پر چلایا اور بھولی باتوں کو
 یاد دلایا ہاں اسی طرح سے ہر ایک کو انکے مذہب پر مضبوط کر دیا الفرض جب حضرت سید صاحب نے دین کو تازہ کیا تب
 شریع کے احکام روزے نماز حج زکوٰۃ جمہ جماعات عیدین تراویح اذان قرآنی وغیرہ نے خوب رونق پکڑا ہاں اور حضرت سید
 صاحب نے اور انکے طریقہ والوں نے منکرات کے رد کیواسطے حدیث اور قرآن اور فقہ اور خدا اور تصوف کی دلیلیں ہر کیا
 اور شرک اور بدعت اور سارے منکرات مٹنے لگے اور اس عذاب میں بھی تخفیف ہو گئی بلکہ وہ عذاب جیلے جانے پر
 ہوا ہاں اور قریبی اور منہر لوگ جو بری بات سمجھاتے تھے اور بھلی بات چھڑاتے تھے سو گم ہو گئے اور انکے مستعد لوگ اپنی
 نعمتوں روزے نماز حفظ وغیرہ سے محروم ہو گئے اکیلے پڑ گئے اور نہایت دلیل اور بقید راہ و سیرت کوڑی کہتے ہیں کہ
 تب سارے حسد اور دینی عداوت کے انکے پیٹ میں بلی کو دے گئے گی اور انکا بہت ہی برا حال ہوا ہاں کوئی قرآن حدیث کے
 دھڑا جاری ہونے فقہ اور دینی کتابوں کے پھیلنے اور لوگوں کے مذہب اور دین کی مضبوطی اور جمہ اور جماعات اور تراویح
 کی کثرت اور مسجدوں کی رونق اور جمہ جماعت کا نون کا نون ختم ترویج کا ہونا اور خواص و عوام کے ایک کے لڑکیوں کا حافظ
 ہونا اور دینی مسائل کا یاد رکھنا دیکھ کے جل بھن کے کباب ہو گیا ہاں کوئی تعزیر کیواسطے رونے لگا ہاں کوئی سیوم
 چارم و سوان و سیوان چالیسواں چھہما ہی بری چھوٹنے کے غم سے مٹی ہو گیا ہاں کوئی تابیج یا بے ڈھولک تہوڑے
 نقلی حال کا سرم ہونا انکے کور نے لگا ہاں کوئی قبروں کی روشنی اور شب برات کو دیوالی کے مشابہ چراغوں کے جلانے
 آتش بازی کا منع شےکے جلنے لگا ہاں شب برات کے حلوسے چھوٹنے کے غم میں کسی کا حلو اکل گیا ہاں کلکے سہرے کے
 کفر کی رسم ثابت ہو جانے کے سبب کسی کی آنکھ میں پردہ پڑ گیا ہاں کوئی دیوالی کے چیوڑے مٹھائی کے چھوٹنے
 کے غم سے چھاتی کو ٹٹنے لگا ہاں کوئی بسنت کر نیو الاہندوں کے تہوں کے مشابہ پستی پکڑا پہنے کو کفر کی مشابہت
 شےکے زور ہو گیا ہاں اور بستی اور فاسق لوگ اپنے سرفراز کی تلاش میں ہوئے ہاں تب سارے قریبی و منہر لوگ
 جو گم ہو گئے تھے اور انکو کوئی کوڑی کے سواں نہیں پوچھتا تھا وقت کو غنیمت جان کے پھر اپنے معتقدوں کے آگے

اور منکرات مذکور کی تعلیم کرنے لگے۔ اور جیسا کہ سید صاحب نے دین کو تازہ اور سنت کو زندہ کیا وہی سب ابھی اُن لوگوں نے بدعت اور شرک اور کفر کی رسم کو تازہ کرنا شروع کیا اور قدیم کافروں کی طرح سے اُن منکرات کی سند بابل باپ دادے کے عمل سے لائے لگے۔ اور لوگوں کو خواب اور قصہ کہانی پر عمل کرانے لگے۔ اور سید صاحب کے گروہ کے لوگوں کو جو متبع سنت کے ہوتے ہیں اور بدعت کی جڑ کھودتے ہیں وہی فخری لوگ سنت کی صدا اور بدعت کی محبت کے سبب سے وہابی کہنے لگے اور یہ بات بھی عذاب استیلا کی زیادہ تر باعث ہوئی اور یہ انکی نری جہالت تھی۔ کیونکہ سید صاحب کے گروہ کی سیکڑوں کتابیں موجود ہیں انہیں سوائے خفی مذہب کی کتابوں کے اور اہل سنت کے مذہب کی تفسیر اور حدیث کی کتابوں کے دوسرے مذہب کی کتابوں کا کچھ ذکر نہیں۔ اور سید صاحب کے گروہ کے علماء میں صحیح ستہ اور تفسیر اور خفی مذہب کے عقائد اور فقہ اور اصول فقہ کا درس و تدریس نہ ملتا جاری ہے۔ اور انھیں علماء نے صحاح ستہ اور اہل سنت کے مذہب کی تفسیروں اور عقائد اور فقہ کی کتابوں کا شن اور ترجمہ چھپوایا اور قرآن مجید اور حدیث شریف کی کتابوں اور فقہ کی کتابوں اور تصوف کی کتابوں کا ترجمہ انھیں نے کیا۔ اور انکے گروہ میں نہ ہر اور توکل کرنا اور تصوف کے موافق اتباع سنت کرنا اور علم تجوید اور قراءت کی تحقیق کرنا اور اسکے موافق قرآن شریف پڑھنا پڑھانا اور قرآن شریف کا حفظ کرنا اور لڑکوں کو حفظ کرنا اور ذکر اور مراقبہ سنت کی رعایت کے ساتھ کرنا اور کثرت درود اور دلائل الخیرات اور عذاب الاعظم کی اور ختم تراویح کی کثرت اور ساری سنتوں کا رواج دینا اور بدعتوں سے پرہیز کرنا جیسا جاری ہو دیا دوسرے لوگوں میں نہیں اور یہ بات آفتاب کی طرح سب پر ظاہر ہے۔ سو یہ سب نشانی تو اہل اللہ اور محمدی اور صوفی اور خفی کی معلوم ہوتی ہے۔ معلوم نہیں کہ ان باتوں میں سے وہابی ہونے کی کوئی نشانی ہے۔ اور حق یہ ہے کہ وہابی لوگوں کا مذہب قدیم میں نہ تھا اور نہ انکے مذہب کی کوئی کتاب نظر پڑی جو انکے مذہب کا حال معلوم ہو تاکہ ان لوگوں کی زبانی جو انکا حال سنا تو معلوم ہوا کہ وہ لوگ شرک سے خوب پاک ہیں مگر اسقدر ضدی ہیں کہ اپنے گروہ کے سوا دوسرے کو مسلمان سمجھتے ہی نہیں سبکو مشرک کہتے ہیں اور سبکی طرف سے وہ لوگ بدگمان ہیں یہاں تک کہ کئے دینے کے لوگ بھی انکے نزدیک مسلمان نہیں اور بدعتی کو بھی زیادتی کر کے مشرک کہتے ہیں۔ تو سید صاحب کے گروہ کے وہ لوگ نہ مخالف ہیں کیونکہ سید صاحب نے شرک اور بدعت کو خوب منع کیا اور وہ لوگوں کا فخر خوب سمجھا دیا جیسا کہ انکے گروہ کی ساری کتابوں سے یہ بات صاف ظاہر ہے۔ مگر یہ مفسد لوگ اہل سنت کو وہابی کہنے والے البتہ ضد میں اور دینداروں کو بدین کہنے میں وہابیوں کے عقیدے پر ہیں۔ اور یہ مفسد لوگ اسقدر ضدی ہیں کہ ایک بستی میں جمعہ کی نماز کے بعد ایک مفسد ماتھے میں قرآن شریف لیکے منبر پر چڑھ گیا کہ ہم قرآن شریف کو اٹھا کے اور قسم کھا کے کہتے ہیں کہ مولوی محمد اسماعیل نے تقویۃ الایمان میں جنبی آیتیں عذین کھاجی

وہ سب فسق ہیں۔ تب ایک شخص دیندار اسی مفسد کا مرید اور رعیت ہاتھ میں سپارہ عم لیکے منبر پر چڑھ گیا اور کہہ کر
ہم اسی خدا کی قسم کھا کے کہتے ہیں جس نے اس قرآن کو اپنے حبیب پر اتارا یہ شخص انھیں دجالوں کذابوں میں سے ہو
جس کا ذکر حدیث میں آیا ہو اور بسنت کے روز ایک مفسد بسنتی کپڑا پہنے ہوئے بسنت کی خوشی سے مست ہو کے کہنے لگا
کہ اتنا مجھے خوب یقین کر لیا ہے کہ سید صاحب کے گروہ کے خلاف کرنے میں بجا ہے سو مجھے سب بات میں انکی مخالفت
کیا مگر نماز میں ہم سے انکی مخالفت بن نہ پڑی سو اب انشاء اللہ تعالیٰ ہم اپنے مریدوں سے نماز کو بھی منع کر دینگے کہ سید صاحب
کے گروہ کی طرح مسجد جماعت اور اول وقت کی قید کے ساتھ ناز نہ پڑھیں۔ وہاں بھی قدرت خدا سے اُسکے نوکر وہاں سے
ایک شخص دیندار موجود تھا اُس نے اُس سے کنارہ کر کے عالموں اور مسلمانوں کے پاس اُسکی گراہی کا حال بیان کیا
اور وہ مفسد رسوا اور ذلیل ہوا۔ اسی طرح کے مفسدی جا بجا ہوئے ہم پر وہ پوشی کیواسطے اُس ملک اور ان مفسدوں
کا نام نہیں لکھتے جو لوگ واقف ہیں وہ سمجھ جاویں گے۔ اسی طرح کے مفسد بہت ہوئے ہیں ہم کہنا تک لکھیں
جیسا کہ بعض شہر میں یہ آفت ہو کہ کسی مسلمان نے خطا کے سرے پر لکھا بسم اللہ الرحمن الرحیم اُسکے دہان کے
مفسدوں نے وہاں مشہور کیا۔ اور اسی شہر میں ایک شخص کو وہابی ہونکی تمست پر گرفتار کیا قریب تھا کہ اُسکی سزا
ہو پھر اُس شخص کی صفائی کے گواہ گذرے اور بیان کیا کہ ہم لوگوں نے اُسکو کل تھڑی پٹیتہ دیکھا ہو پس یہ شخص
صاف بے جرم چھوٹ گیا۔ ہاں بعض مقام میں کسی کے حق میں ایک شخص نے گواہی دیا کہ میں نے اُسکو اپنی آنکھ
سے ناچ دیکھتے دیکھا ہو پس وہ شخص وہابی کی تمست سے بچ گیا۔ اہل اس دہاں مفسدوں کی اصل حقیقت یہ ہو کہ انھوں
میں سے ایک گروہ سید صاحب کو بد کہتے ہیں اور تقلید کرنے اور مرید بننے کی نافرمانی کرتے ہیں۔ اور ایک گروہ
قریب کی راہ سے لوگوں کو دھوکھا دینے کی واسطے اپنے تین سید صاحب کے گروہ میں داخل کرتے ہیں حالانکہ
سید صاحب نے ایسے لوگوں کو اپنے قافلے سے نکلوا دیا ہوا ہے سید صاحب کے گروہ کی کتاب قوتہ اللہ علیہم وعلیٰ اولادہم
اور مات مسائل وغیرہ میں ان لاندہوں کا رد بخوبی موجود ہے سو یہ دونوں قسم کے مفسد لاندہب لوگ باوجودیکہ اتباع
سنت کا دعویٰ کرتے ہیں مگر جب بسبب جماعت کے بہت سی سنتوں کو بلکہ واجبات کو بدعت کہنے لگے تب مجدد کے گروہ
والوں نے انکا اپنے گروہ سے صاف نکال دیا چنانچہ ان لاندہوں کے رد کی کتابوں میں صاف ظاہر ہے
بعض بعض علماء اسور یعنی برصغیر علماء اتریں مفسد۔ بے نمازی اور فاسق اور قریب پرست اور شہوت پرست خلاف
شرع اور ظالموں کی بدکرداریوں سے نفرت اور شیطان کے ورغلائے سے سید صاحب کے مجدد ہونے سے نا ارضی کے
ان مذکور فریبی اور مفسدوں میں جا ملے اور دینی عداوت کو طرح طرح کے مفسدوں سے ظاہر کیا اور دونوں جہان میں
روسیاہ جوئے کا ایک مفسد یہ کہ ہندوستان کے دنیا داروں اور بدعتیوں سے جو سید صاحب سے دلیلیں ناراض
تھے مگر ظاہر میں ادب بھی کرتے تھے وہ ہرستہ علماء اور انکی بدعتوں کو چھوٹھی چھوٹھی دلیلوں سے ثابت کرنے لگے

اور بدعت کے منع کرنے والوں سید صاحب کے وزیروں اور معاونوں کو دہائی کتنا شروع کیا اور حضرت محمد کے گروہ کے دہائی ہونے کی دلیل کیواسطے ان مذکور لاندہوں کو حضرت سید صاحب کے گروہ میں داخل کیا اور ان کی بد مذہبی کا حال بیان کرنا شروع کیا باوجودیکہ سید صاحب کے گروہ کے لوگ خود ان لاندہوں سے ناراض ہیں اور انکار دیکھا کرتے ہیں مگر ان بڑے علماء کے دھوکھا دینے کے سبب سے دنیا داروں اور جاہلوں نے بلا تحقیق کے سید صاحب کے گروہ کو دہائی کتنا شروع کیا مگر حضرت سید صاحب کو کسی نے اجتہاد دہائی نہ کہا یہ نعمت بخشی سنت کی اتباع اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق اور محبت صادق کی تاثیر سے اس جناب کو ملی اور اس بات پر میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پر تو سید صاحب پر پڑا یعنی ویسا ہی مضمون نظر آیا جیسا کہ بعض فرست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیروں معاونوں کو یہ لکھتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں تمام برائی ادبی نہیں کرتے۔ دوسرا مفسدہ یہ کہ اس ملک کے کلمہ گو خواص و عوام ہر رت و مرد اس قدر شرک میں گرفتار تھے کہ جاہلیت کے زمانے کو مشرکین کہہ اور مشرکین ہندوستان سے بھی اعتقاد اور ضد میں کچھ بڑھ گئے تھے سو مومنوں کی حمایت کرنے اور مشرکوں کے شرک کو اعتقاد اور ان کی ضد کے توڑنے کیواسطے حضرت مولانا محمد اسماعیل محدث دہلوی شہید فی سبیل اللہ علیہ الرحمہ نے اپنے چچا اور استاد و مرشد حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی قدس سرہ لے عقیدے اور تصدیقات بموجب کتاب مستطاب تقویۃ الایمان کو تصنیف کیا اور اس سے بڑی ہدایت ہوئی اور مشرکوں کی ضد بلکہ کبھی ٹوٹ گئی تب ان بڑے علماء نے اس کتاب کے مصنف کے حق میں کفر کا فتوا لکھا اور فریب اور دھوکے کی راہ سے حاکموں کو اور سارے لوگوں کو دھوکا دلا یا کہ تقویۃ الایمان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا انکار اور انبیاء و اولیاء کے حق میں بے ادبی کے الفاظ لکھا ہیں یہاں تک کہ اس مضمون کو ہندی اور ترکی زبان میں چھپوا کے اشتہار دیا اور اس مفسدہ کی اور فترت سے مفسدہ لوگ اور اکثر جاہل لوگ خراب ہوئے۔ اور حقیقت حال یہ ہے کہ اس کتاب میں توحید اور اتباع سنت اور شفاعت عظمیٰ کی حقیقت کی تعلیم بڑی خوبی کے ساتھ کیا ہے اس کتاب کے شروع کی عبارت سے مصنف کا مذہب صاف معلوم ہوتا ہے وہ عبارت یہ ہے کہ جو ہر خاص و عام کو چاہیے کہ اللہ اور رسول ہی کے کلام کو تحقیق کریں اور اسکو سمجھیں اور اسی پر چلیں اور اسی کے موافق اپنے ایمان کو ٹھیک کریں سو سننا چاہیے کہ ایمان کی دو چیزیں ہیں۔ خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول اور خدا کو خدا سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کا شرک کس کو نہ سمجھے۔ اور رسول کو رسول سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ پکڑے اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اور اس کے خلاف شرک اور دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت کہتے ہیں چنانچہ اصل ایمان میں خلل آتی ہیں اور مسلمان کو خوب پکڑنے اور شرک اور بدعت سے بچنے کی ہر بات میں خلل آتی ہیں اور

باقی گزارا اُنہی پیچھے ہیں کہ دستِ اعمال میں خلل ڈالتے ہیں اور پڑھتے ہیں کہ جو کوئی توحید اور تبارعِ سنت میں بڑا کامل
ہوا وہ مشرک اور بدعت سے دور اور لوگوں کو جسکی صحبت سے یہی بات حاصل ہوتی ہو اُسی کو اپنا پیرا استاد سمجھے انتہی^{۱۱}
بس مصنف نے ساری کتاب میں حدیث اور قرآن سے اسی مضمون کو ثابت کیا ہے اور صراطِ المستقیم کو اُسکے
مصنف حضرت سید صاحب اور اُنکے کاتب مولانا محمد اسماعیل محدث دہلوی میں سوا سین راہ ولایت کے سلوک تمانی
میں مراقبہ و جہدِ اللہ کے سمجھانے کے مقام میں فرمایا ہے کہ اگلے اور ارفع اور سارے مخلوقات سے بڑے سے بڑے
درجے والے وہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں انتہی، معلوم نہیں کہ ان جانوں نے ہوا اپنے تئیں
غریب سے عالم مشہور کرتے ہیں ان دونوں مذکور چیزوں میں سے کس چیز کو موجب کفر اور کس چیز کو باعث وہابی
ہوتے کا سمجھا ہے ان حدیث سے یہ بات البتہ ثابت ہے کہ ایسے ولیوں سے عداوت کرنا موجب وبال
اور عذاب کا ہوتا ہے سوا لازم ہے کہ سب لوگ اس دینی عداوت سے توبہ نصوح کریں اور لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ کی گواہی دینے والے قبلے کی طرف تازہ پڑھنے والے کے کافر کہنے سے چین اور اہل سنت کے ہمت
موجب جس شخص میں نزاع و کفر کی پادین اور ایک وجہ اسلام کی تو اس تنازعے وجہ کی تاویل کریں اور
اُسکو مسلمان کہیں اور وہابیوں کی طرح کسی بدعت یا خطا کے سبب سے کیوں کفر یا وہابی یا رافضی یا تاجری یا مشرک
کہیں، ایک اشتہار اس فقیر نے مولانا محمد اسماعیل محدث دہلوی رحمۃ اللہ کی تفسیر میں لکھا ہوا دیکھا اس اشتہار میں محدث
مرحوم کی تکفیر وجہ بھی لکھی تھی کہ تقویۃ الایمان کے الفاظ سے انبیاء اور اولیاء کی شان میں بے ادبی سمجھی جاتی ہے اور
بے ادبی کا وہم پیدا ہوتا ہے حق سبحانہ اس اشتہار کے لکھنے والے کو دین کی سچ دے اور اسکا خاتمہ بخیر کرے
یہ فتوٰ اُسنے اہل سنت کے ذہب کے خلاف لکھا ہے باقی حقیقت یہ ہے کہ اشتہار کے رسول کے سوا کسی کا کلام
ایسا نہیں ہے کہ سہو اور بھول چوک سے پاک ہو سوا اس فقیر نے تقویۃ الایمان کو جو عجب بنور دیکھا تو اسکا اصل مطلب
سب اہل سنت کے ذہب کے موافق پایا اور عبارات اور الفاظ بھی اُسکے بہت اچھے پا گئے مگر پھر بھی اگر
اُس کتاب کی کوئی عبارت بے ذہب پادین اور جانین کے لفظ کے لکھنے میں مصنف سے خطا ہوئی تو ایک
دو الفاظ میں خطا ہونے کے سبب سے اُس سچی کتاب کو جو شرک کے رد میں ہے جو بھی سمجھ کے مشرک نہ تین
دیکھو تفسیر جلالین کے مصنف سے سورہ روم کے اخیر میں کَیْهَوْ لَکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا کی تعلیل کے بیان
کرنے میں سہو ہو گیا کَیْهَوْ لَکَ کو جمع کا صیغہ سمجھا باوجودیکہ اُسکو کسی قاری نے جمع کا صیغہ نہ پڑھا تو اس سبب
سے بالکل تفسیر جلالین غیر معتبر نہیں ہو سکتی بڑا فسوس ہے کہ ہفتیوں کی ساری بے سند اور بے دلیل رسمن اور
مشرک اور کفر کی جانوں کو دیکھ کے اُنکو بدعتی اور مشرک اور کافر نہیں کہتے باوجودیکہ وہ سب اوسپر اڑ گئے اور
اصراء اور بٹ کرتے ہیں بلکہ اسی سبب سے اُسکو اس اشتہار تک پونچھا یا اور ایسی ہندی کتاب کے مصنف

شہید فی سبیل اللہ کو کافر کہتے ہیں نفوذ باللہ منہا غرض جب ان فریبیوں نے محمد کی مخالفت پر کمر باندھا تو وہ جوں
 و عناء و نصیحت کی کثرت اور دینی کتابوں کی شہرت کے جو لوگ بد بخت ازلی تھے سو سلاقی سے بھی بڑھ کے بھی جاہل
 بن گئے اور پانچویں سیدیا سورہ النساء کی جو آیت ہو فلا در سربک لا یومنون حقاً یحکون
 فیما شجر بینہم فیکذلک و ان فی انفسہم کرجا مما قضیت و یسلو انسلیم
 سو قسم ہریرے رب کی انکوائیاں نہو گا جتنا کہ تجھی کو منصف نہ جانیں جو جھگڑا اٹھے آپس میں پھر نہ پاویں اپنے
 جی میں خفگی تیری چلتی سے اور قبول رکھیں ان کہ یہ سو اس آیت خیرین کے خلاف پر لوگوں نے اسقدر کرباں دھا
 کہ اُسکے ذکر سے بدن پر وہ ان کفر اہوتا ہی بخلاصہ کہ دجال کو مسیح سمجھنے لگے اور کالے سانپ کو پھول کا ہار گھڑ کے
 گلے میں ڈالا تب پھر قمر اور بدلائینے کی نشان چوٹ میں آئی اور آخر کو پھر ایک طور کا عذاب اجلا پہلے عذاب سے
 بھی بہت ہی بڑھ چڑھ کے آیا اور انتقام اور بدلہ لاینے کی نشان نے بھی اس دھن طرح کے عذاب میں تباہ
 فرمایا اور اکثر لوگوں نے اپنے عمل کا بدلہ نقد پایا یا اس عذاب ابتلا کا یہ حال ہو کہ اُس سے کچھ کچھ صد منو سا
 و عوام حاکم و رعیت سب کو پونچا کسی کو کم کسی کو زیادہ اور اُس صدر کے بیان سے روح لرزئی ہو اور رونا آتا ہے
 اور بدن خرا ہوتا ہے کسی کو دیر میں لوگوں کو اسقدر تباہی ہوئی کہ سیکڑوں آدمی گھر چھوڑ کے خدا جانے کہاں گئے اُنکے
 گھر حیران پڑے ہیں سیکڑوں آدمیوں نے اپنے بچوں کو چار چار آٹے دو دو آٹے پر بچا اور عورتوں نے اپنے
 بچوں کو کنوئین میں ڈالا اب خدا جانے کیا ہوئیں لوگوں کا روزگار بند ہوا ملک میں غم و رونا اور بیماری آئی
 جسکو کھانا ملتا وہ بھوکوں کا رونا سننے نہ لگا سکتا سیکڑوں آدمی راہوں میں مرے پڑے ہوئے بے غسل
 بے کفن دریا میں پھینکے جاتے سیکڑوں مکانوں میں مرے پڑے جاتے پھینکے بھی نہ جاسکے یا اللہ تو بہ یا
 اللہ تو بہ اور کسی دیار میں قحط تھا تو وہاں سے لوگ آپس میں لڑ مے سیکڑوں کے گھر لڑے کھدے جاتے
 اور کسی دیار میں بھگیل کی آفت آئی ہر گائین و ہر شہر کے لوگ بھاگے بھاگے پھرتے تھے اور سیکڑوں رہ پیوں
 کا مال بھگیل میں نشا ضائع ہوتا اور کسی دیار کا تختہ ہی صاف ہو گیا غرض جس ملک میں خستہ در نیک چال کو
 فساد سے بدلا تھا اسقدر زیادہ عذاب آیا اور چونکہ وہاں راہدہ سے خدمت کرتا تو محمد سے مقابلہ کرنا زیادہ تر
 موجب عذاب کا ہوا اس سبب سے جس شہر میں وہابی کئے واسلے لوگ زیادہ تھے وہاں زیادہ عذاب آیا یا
 جس مقام میں خواص لوگ دین کی ہتک کے روادار ہوئے یا جس مقام میں رسول مقبول کے اصحاب کی
 نقل بنانے اور اُس ٹھٹھا کر نیکی رسم نکلی تھی وہاں پر زیادہ عذاب آیا اور چونکہ شہر کے لوگ چونکہ اس فساد سے
 پاک پاک ہیں اور کئی کام عذاب کے مانع بھی وہاں پر موجود ہیں مثلاً اکثر لوگ وہاں کے مکلاہ دین میں تھے اور چونکہ
 اللہ سبحانہ کے کام میں انکسائے ہیں انکی مدد کرتے ہیں اور ہمیشہ دعا اور امر بالمعروف و نہی منکر ہوا کرتے ہیں

اور چہ آدم عیدین ایک ہی مقام میں ہوتا ہے اور قرآن مجید کے حفظ کا مدرس جاری ہوگا اور شہر اور اطراف شہر کے لوگ اس مدرسہ کے خرچ کی مدد کرتے ہیں اس سبب سے جو بوجھ وادب محفوظ رہا اب ان سب عذاب کا حال ہے لوگوں کو عبرت پکڑنا اور دہشت ماننا بہت ضروری ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ حشر میں خَافِعُونَ وَاِذَا دُكِنَ اِلَيْهِمْ سَوْحٌ مِنْهُمْ اَلَا يَتَذَكَّرُونَ واللہ غرض بڑا عذاب آیا اور طرح طرح کا عذاب آیا آخر کو مقبول لوگوں نے جمعہ اور عیدین کو در پنج وقتہ جلالت میں ہر وقت میں ظاہری اور باطنی کوششیں کیا اور اپنے باپ آدم اور اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی چال کے موافق تو بہ نصوح اور دعا اور گریہ و زاری کرنا شروع کیا کہ اسکی تاثیر سے کچھ عذاب کم ہو گیا اب اسوقت دہشت ماننے اور توبہ نصوح میں بہت فائدہ ہے

چھٹی نصیحت

اب پہلے اسلام کی چال کو کفر کی چال سے بدلنے والے لوگ ہوشیار ہو جاویں اور کفر کی چال کو جو کچھ مذکور ہو گیا ایک بارگی ترک کریں اور عالم لوگ عوام لوگوں کو اللہ کی معرفت اور اسکی ذات اور صفات کا بیان بقدر انکی سمجھ کے بخوبی سنا دیں تاکہ انکا اصل ایمان درست ہو جاوے اور وہ لوگ خود بخود ہر طرح کے کفر اور شرک سے محفوظ رہیں لوگ جو شرک اور کفر میں گرفتار ہیں سو حق سبحانہ کے پہچاننے کے سبب سے اور جو ہر جم لوگ مال والے ہو کے مومنوں متقیوں کی جان اور عزت ابرو کی مخالفت سے جی چرائے میں کہ ہزاروں آدمی بھوک سے مر جے غسل بے کفن کے گئے ہزاروں پھینکے گئے ہزاروں مر کے پڑے رہے اور ان پیر جم بخیلوں نے ترس نہ کھا یا نہ اور زکوٰۃ کا مال جو محتاجوں اور بھوکوں کا حق ہے اسکو نہ ادا کیا اور نہ اپنے سارے مال کو گنڈا کیا سو نہایت میں وہ بخیل لوگ زکوٰۃ نہ دینے کے سبب سے سونے چاندی کا تختہ آگ میں دھکا کے اس سے جو داغے جاوینگے اور انکا مال کا لاسانپ بنے جو انکو دوڑاتا پھریگا سو تو ظاہر ہی ہے دنیا میں بھی دے بخیل لوگ عذاب امتلا میں گرفتار ہونے کے قابل ہیں چنانچہ کہیں کہیں عجائبات قدرت کا ملکہ کے نظر پڑے ہیں کہ ہر جموں کا مال بالکل جل گیا یا بد معاشوں نے لوٹ لیا یا اور کسی طرح سے انکا مال ضائع ہوا اور جو مغرور لوگ محتاجوں کو بہت سمجھتے تھے انکے غرور کی شامت سے انہیں لات جاتی ماہ بھی پڑی اور حدیث میں جو فرمایا ہے کہ جو شخص جسم نہیں کرنا پیر جم نہیں کیا جاتا سو پیر جم کی خبر ہو سب ہر جم لوگوں پر رحم نہوا اور ان ہر جموں کی جو جو خرابی ہوئی اسکے بیان سے جی لرزتا ہو جدا ہو جو لوگ محتاجوں بچاروں بے بسوں پر ترس کھاتے اور رحم کرتے رہے ان لوگوں پر اسقدر باران رحمت کا برستار پا کہ ہر طرح سے انکو آرام رہا یہاں تک کہ لوگوں کا مال جل گیا اور انکا کسب کے اندر سے بچ گیا اس عجائب کو دیکھ کے اگر اب بھی آدمی بوش نہ کرے تو کبھی ہوگا اب لازم ہے کہ جن لوگوں پر زکوٰۃ فرض ہو مگر زکوٰۃ کا دینا انکو سخت معلوم ہوتا ہو تو اسے لوگ اپنی جڑ اور شاخ اور وجہ کاشتہ

چھوڑ کر اور صاحب نصاب غنی کو جس پر صدقہ فطر قربانی زکوٰۃ فرض ہی اور اسکے غلام اور اپنے غلام اور اپنے سیوکو چڑا کے اور کافر کو بچا کے اپنے باقی اقربا کو زکوٰۃ کا مال دیوں مثلاً اپنے بھائی بھو جانی بھتیجے بھتیجی بن بہنوئی بھانجے بھانجی چھو بھیا چھو بھو بھی خالو خالا مامون مامی چھو پھیرے خیرے میرے بھائی بن ساس سسرالے سالی وغیرہ اقربا کو زکوٰۃ کا مال دیوں تاکہ زکوٰۃ دنیا سخت نہ معلوم ہو اور اللہ تعالیٰ کا اور اقربا کا حق بھی ادا ہو جاوے اور زکوٰۃ کا نہ دینا ایسا برا ہی کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زکوٰۃ دینے والوں سے جہاد کیا ہے۔

ساتویں نصیحت

اب اس عذاب ابتلا کے دفع کرنے کی بڑا حرب علاج یہ ہو کہ سارے لوگ اپنے اور اپنے ہل چھون کے جان کو شرک اور بدعت اور سارے برے کام کو ترک کر کے اور توبہ نصوح کر کے بچا دیں اور چھپا ہندہ دینا شروع کر دیں اور اس صدقے کو داتے ہاتھ سے دیوں اور بائین ہاتھ سے چھپا دیں کیونکہ چھپا کے صدقہ دینا پھر دگا کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہو خصوصاً جو لوگ اللہ سبحانہ کے کام میں اٹک گئے ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیسرے پیارہ سورہ بقدر میں لَیْفَقْرَاءَ الَّذِیْنَ اُخْصِرُوا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ لَا یَنْتَظِعُوْنَ فَتْرًا فِیْ الْاَسْرِ وَالْاِمْسَارِ دینا ہوں ان مفلسوں کو جو اٹک رہے ہیں اللہ کی راہ میں چل پھر نہیں سکتے ملک میں ہے اس آیت کا فائدہ ترجمہ ہندی میں یوں لکھا ہو یعنی بڑا اسیا ہو اٹکا دینا جو اللہ کے کام میں اٹک گئے ہیں کہ انہیں لکھتے اور پڑھتے چاہئے ظاہر نہیں کرتے جیسے حضرت کے اصحاب تھے اہل صفہ گیارہ چھوڑ کر حضرت کی صحبت سلطنتی تھی علم سکھانے کو اور بھادڑوں کو اسی طرح اب بھی جو کوئی حفظ کرنے قرآن کو یا علم دین میں مشغول ہو لوگوں کو نکلوازم ہو کہ انہی مدد کریں اور اللہ تعالیٰ کے سارے بندوں پر رحمت عام کریں اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم رحمت اللعالمین پر رحمت رحمت رحمت کہتا ہے رحمت کہ وہم لوگ زمین والوں پر رحمت کرے تیرا آسمان والا اور رحمت تمام کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہر کسی کو رحمتی اور نیکو کہتا ہے بلکہ رحمت عام کی یہ حقیقت ہو کہ جو کچھ فی الواقع بندوں کے حق میں بہتر ہو کہ انکی ناقص عقل میں اس بات میں انکا نقصان معلوم ہو مگر اس بات کے حاصل ہونیکے واسطے انکے حق میں دل سے حق کرے اور تمام لوگوں کے بچنے کی واسطے ظاہر میں کو سختی نہیں ہو سکتی اور اس واسطے تمام خلق اللہ کے حق میں خواہ کافر ہو خواہ مسلمان بڑی التجا کے ساتھ دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ انکو ہدایت کرے اور توفیق نیک دے اور اپنی خوشی کے کاموں کی راہ بناوے کیونکہ دعا سے رحمت کی رحمت کے دروازے کھل جاتے ہیں اور انحضرت نے فرمایا ہو کہ اَلْخَلْقُ عِنْدَ اللّٰهِ یَعْنِیْ کہ خلق پر حق سچا نہ نگاہ پرورش عیال کی طرح سے رکھتا ہو جو سوسار خلق کو عیال سمجھ کے سارے خلق پر رحمت کر نیکو اسکی خوشی کا موجب سمجھے اور سارے خلق میں سے امت صلی اللہ علیہ وسلم کو خلق اور تعظیم اور رحمت کرنے میں خاص کرے اور اپنے تئیں اور انکے تئیں ایک ہی

آقا کا ذکر جانے بلکہ ایک ہی مالک کا غلام جانے اور خلقِ ربانی کے ساتھ ہر ایک سے پیش آوے اور اپنے مقدور بھر ہر طرح سے سلوک اور خدمت کرے اور جس وضع سے ہو سکے مال دیکے انکی تحواری کرے اور خوراک اور پوشاک سے مدد کرنے میں دریغ نہ کرے اور اسکو کوئی چیز دینے سے اگرچہ خرچے کا ٹکڑا ہی نہ ہو نہ کرے + ان بہت سال رکھ گئے مسلمان کو ذلیل سمجھ کے اگر خرچے کا ٹکڑا دیکھا تو اللہ سے اسکی جزا پاوینا اور اخلاق میں تمام لوگوں کو برابر نہ کر دے بلکہ فضیلت اور بزرگی والوں کے مرتبے کی نگاہ رکھنا ضروری ہے جو شخص کہ دینی صفوں میں سے کوئی صفت رکھتا ہو اسکو اس دینی صفت کے موافق تعظیم اور توقیر اور سلوک اور تحواری کرنے میں اور برون سے زیادہ مجھے + اور اخلاق کی تفصیل اور لوگوں کے مراتب کا تفاوت سنت اور آثار سے دریافت کر لے اور دنیا والوں میں سے جو شخص اپنی دنیا کے سبب سے تکبر کرے اور اپنے جاہ و چشم پر مغرور ہو اس کے ساتھ اخلاق کا ہری نہ چلے بلکہ اس سے بچے پر وارے اور اسکی طرف التفات نہ کرے لیکن بکریچے کا نانا نہ دعا کرنے اور خیر خواہی کرنے سے قصور نہ کرے نیک ہو یا بد کار +

اخوین نصیحت

اب اس وقت میں اس عذابِ اہل کے دفع ہونے کی واسطے مصلحت وقت یہی ہے کہ کلمہ گو ہر قوم کے سب لوگ عورت مرد بڑھے جوانی خصوصاً بڑھے دن رات توبہ اور استغفار کریں اور اپنے سارے مسلمان بھائیوں کی واسطے استغفار اور دعاے خیر کریں اور سب کا بھلا چاہیں اور آپس میں نہ چھوٹیں اور ایک دوسرے کو برا نہ کہیں + اور مسجدوں کا بڑا ادب کریں اور اسکی عزت کی ہر تک نہ کریں + اور اگر کسی بات کی بدعت ہونے میں شخص جھگڑتے ہوں تو فقہ کی کتاب کا اعتبار کریں کیونکہ فقہ کو اسی واسطے شارع نے مقرر کیا ہے کہ جو بات ہمارے فائدہ کی ہو اور جو بات ہمارے نقصان کی ہو اس سے فقہ کو خبردار کر دے جتنی کچھ خرابی اس وقت میں نظر پڑتی ہے وہ سب فقہ کے چھوڑنے اور اپنی عقل کے دخل دینے سے ہے + اور محبت بہتر طریقہ توبہ کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ خوب تحقیق کریں مرشدی کا رتبہ جو مذکور ہوا وہ رتبہ جس شخص میں پایا دین احمد توحید اور اتباع سنت جسکی صحبت سے حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا مرشد مقرر کریں اور اس زمانے میں خاکسار کے نزدیک یہ بات سید صاحب کے لوگوں میں پوری پوری موجود ہے یہ بات دین انصاف کرنے سے کھل جاتی ہے سو جن لوگوں کو سید صاحب سے ایسا اعتقاد ہووے لوگ حضرت سید صاحب کے طریقہ میں ہیست کریں کیونکہ ان کے طریقہ میں جو برکتیں اور باطنی خوبیاں ہیں سو توہمیں ہیں ظاہر میں بھی ایک بہت ہی عجیب و غریب برکت موجود ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص ان کے طریقہ میں ہیست ہو نیک ارادہ کرتا رہے پہلے ہی سے بت پرستی اور شرک اور بدعت اور دھول باجے تاج تماشے کے چھوڑنے پر مضبوط ہو لیتا ہے تو حقیقت میں سید صاحب کے طریقہ میں داخل ہونا اس ملک میں اسلام کی نشانی ہے + تو اس راہ سے سب کو لازم ہے کہ اپنے بال بچوں دست آشنا

نوکر چاکر کو سید صاحب کے طریقہ میں داخل ہونے کی خواہش دلا دے، کیونکہ اس نیت پر اور ایسی بیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کی طرح بیعت اسلام کی سی بٹھری ہے اور جنکو حضرت سید صاحب سے ایسا اعتقاد نہ دے لوگ جسکو مرشد ہی کا رتبہ الاپاؤ میں اُسکو اپنا مرشد مقرر کریں، اور حق یہ ہے کہ سارے اشد والوں کے طریقہ ایک ہیں وہ سبکا اصل مقصود توحید اور اتباع سنت ہے سید صاحب کے طریقہ پر منحصر نہیں ہے اور سبکے مرشد لوگ اپنے قدیم طریقہ میں لوگوں کو مرید کریں اور تو بہ کر وین مگر دو بات کا لحاظ ضرور رکھیں، ایک یہ کہ اپنے طریقہ کا دھارہ سورہ حشر کی آیت مذکور پر مقرر کریں اور اتباع سنت کو مضبوط پکڑیں اور بیعت کو اکیلا رگی چھوڑ دیں، اور دوسرے یہ کہ خوب دریافت اور تحقیق کر لیں کہ کہیں اُس طریقہ کا سلسلہ بیچ سے کٹ نہ گیا ہو سلسلہ کٹنے کی یہ صورت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکے آج تک جو مرشد لوگ بیعت ہوئے اور مرشد کی صحبت کی برکت حاصل کرتے اور مرشد سے تعلیم پاتے یا ختم پاتے یا ہاتھ ملائے چلے آئے ہیں سو یہ واسطہ بیچ سے کٹ نہ گیا ہو، مثلاً کوئی شخص کسی مرشد سے بیعت ہوا ہو اور اس مرشد کے نام سے لوگوں کو بیعت کرنے لگے، یا ایک مرشد مرگیا اور اسکا بیٹا نابالغ تھا اور اپنے باپ سے نہ تو بیعت ہوا نہ ہاتھ ملا یا نہ خلافت پایا پھر جب بڑا ہوا تب لوگوں کو مرید کرنے لگا اور اپنے باپ کے سلسلہ میں اپنا نام بھی داخل کیا اسکا سلسلہ کوئی شخص کفر کے عقیدے پر یا سنت و جماعت کے عقیدے کے سوا دوسرے عقیدے پر یا قصد کفر کی رسم اور چال کے اختیار کرنے پر بغیر تو بہ کے مرا ہو، کیونکہ ایسے کٹے سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کی خوشبو اور تاثیر کماں ہو ایسے سلسلہ کو بالکل چھوڑ دے اور اگر اپنے مرشد میں جس سے بیعت کر چکا ہے عقیدے کا فساد نہ پاوے اگرچہ وہ مرشد گناہ کبیرہ میں گرفتار ہو تو اُسکے بیعت کے علاوہ کوئی چھوڑے اور اُسکو اکیلے میں نصیحت کرے اور اُسکے حق میں اُس بلا میں نجات کیواسطے دعا کرے، اور ظاہری عین اور باطنی کوشش کرے اور اُس گناہ کے کام میں اُس مرشد کی تابعداری کو ختم کر دے۔

نوین نصیحت

اب اسوقت میں سنت کے جاری کرنے اور بیعت کے مٹانے کیواسطے مصلحت وقت یہی ہے کہ حضرت سید احمد قدس سرہ العزیز کے طریقہ میں داخل ہو کیونکہ وہ جناب سید عالمی نسب خفی المذہب مجاہد اور شہید اور عالم ربانی اور اس زمانے کے مجدد اور بڑے صاحب تاثیر ہیں اور انکا سلسلہ حدیث اور تفسیر اور طریقت کا سید العلماء سند الاولیاء حضرت الشیخ علی العالمین دار النبیاء والارسلین حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز سے ملتا ہے اور وہ سلسلہ نہایت مشہور اور معتبر ہے، اور اس ملک کے سارے محدث اور مفسر کا سلسلہ انھیں سے جاملتا ہے اور محدث ممدوح نے حضرت سید صاحب کو اپنی ساری نعمتیں ظاہری اور باطنی بخش کے اُنکو اپنا خاص خلیفہ کیا ہے اور یہ جو عام لوگوں میں مشہور ہے کہ سید صاحب کو علم نہ تھا سو یہ بات غلط ہے اُسکی حقیقت یہ ہے کہ علم

ظاہری سید صاحب نے اپنے مرشد محدث ممدوح کے مدرسہ میں حاصل کرنا شروع کیا تھا ایک روز حضرت محدث ممدوح نے حضرت سید صاحب کے علم لدنی کی استعداد دیکھ کے انکی کتاب کو رکھوا دیا اور باطنی تعلیم میں متوجہ ہو گئے تب حضرت ممدوح کی تعلیم کی برکت سے حضرت مجدد ممدوح کو سارے علم جو ظاہری تحصیل میں باقی رہ گئے تھے سب مل گئے، اور حضرت مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے جب حضرت سند اولیاء شاہ صاحب کی خدمت میں حضرت مین عرض کیا کہ حضرت سید صاحب کے فرادین سے تہجد کی نماز میں مثل صحاہ کے مین نے لذت پایا اور اُن سے مین بیعت حاصل کیا، اور چچا کہ یا حضرت مین اکثر طریقہ والوں کے حلقہ توجہ میں بیٹھا مگر جو فائدہ مجکورات کو سید صاحب کے فرادین سے حاصل ہوا سو کبھی نہوا تھا سو یہ سید صاحب کی تعلیم کون طریقہ کی تعلیم ہے، تب حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ میان ایسے لوگ جو زبان سے کہ دیوین وہی طریقہ ہے ایسے لوگ خود صاحب طریقہ ہوتے ہیں جسکے حق میں اتنے بڑے محدث شیخ زمانے کے اس قدر تعریف فرادین اُسکے مقبول اور کامل ہونے میں کیا شک ہے جو کوئی کہے مدینہ میں گیا ہوگا اور وہاں کی جمعہ اور جماعات کی محافظت کو وہاں کے وعظ اور درس کو اور وہاں کے لوگوں کی رسم اور چال کو دیکھا ہوگا اور حضرت سید صاحب کے قافلہ کو دیکھا ہوگا وہاں کی جمعہ اور جماعات کی محافظت اور سارے احکام شرعی کی قید اور تاکید کو دیکھا ہوگا اُنکے دین مذہب کی مضبوطی کو دیکھا ہوگا اُن لوگوں کی خاکساری اور مراقبہ اور توجہ کی تاثیر کو دیکھا ہوگا اُن لوگوں کے گھاس لانے لکڑی چیرنے بوجھا ڈھونے کو دیکھا ہوگا اور ان کاموں میں جو اس قافلے میں پیر مرید پڑھے ان پڑھے سب برابر تھے اور سبکی ایک راسے تھی اس بات کو دیکھا یا سنا ہوگا اور اُنکے جہاد کرنیکی ہمت اور قوت اور ثابت قدمی کو دیکھا یا سنا ہوگا وہ شخص پہچانے گا کہ حضرت سید صاحب کیسے بزرگ تھے اور اس شخص پر صاف کھلچاویگا کہ ایسے بڑے مسلمان کا دشمن اور حاسد سوائے کافروں اور منافقوں کے کوئی نہیں ہوتا، جب یہ خاکسار مکہ معظمہ میں گیا اور شیخ مصطفیٰ مراد اور رحمۃ اللہ خفی الامون کے سردار سے جب خوب ملاقات اور محبت ہوئی اور اس جناب نے حضرت سید صاحب سے اپنے بیعت ہوئے کا سارا حال اور سید صاحب کی مدح بیان کیا تب روح کوتنازی اور ایمان کو قوت دہنی اور تگونی ہو گئی، جو لوگ سید صاحب کو دیکھتے ہو گئے وہ پہچانیں گے کہ اس خاکسار نے سید صاحب کا جو اس قدر مذکور کیا ہے سو تہرار میں سے ایک بھی نہیں ہے، اور حق یہ ہے کہ فقیر سید صاحب کا کچھ حال بیان کر کے اس ملک کے لوگوں کا حال اچھا کر دینا چاہتا ہے، اب سید صاحب کی ابتدا کا کچھ مختصر حال سنو حضرت سید صاحب کو حضرت محدث ممدوح سے بیعت کرنے اور اُس سند اولیاء کے توجہ کی برکت سے اچھے اچھے معاملات ظاہر ہوئے کہ ان معاملات کا ذکر صراط المستقیم کے آخرین ہوتا، اسکا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت سید صاحب کو خواب میں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ مبارک سے تین خرما ایکس ایک

کر کے کھلایا اور جب سید صاحب جاگے تو اُسکا اثر اپنے جی میں پایا اور اُسی واقعہ سے سید صاحب کو راہ نبوت کے
 سلوک کا شروع حاصل ہوا بعد اسکے ایک روز خواب میں جناب ولایت مآب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ اور جناب
 سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سید صاحب کو اپنے تئیں ہاتھ مبارک سے خوب سا نہلایا
 جیسا کہ اپنے بچوں کو نہلاتے ہیں، اور جناب فاطمہ الزہراء نے ایک لباس بہت ہی عزت کا اپنے ہاتھ مبارک
 سے سید صاحب کو پہنایا یہی تب اس واقعہ کے سبب سے یعنی رسول مقبول کے دونوں پیاروں کے نہلانے
 اور عمدہ لباس پہنانے کی برکت سے راہ نبوت کے کمالات ظاہر ہوئے، یہاں تک کہ جناب حضرت حق کی طرف سے
 حکم ہوا کہ جو شخص کہ تیرے ہاتھ پر بیعت کرے گا اگرچہ لاکھوں ہونگے میں ہر ایک کو کفایت کر دے گا، یہ سب بیان شے
 معتقد شخص کو اعتقاد زیادہ ہوتا ہے، اور دین میں مضبوطی کا باعث ہوتا ہے، اور جس شخص کو حضرت سید صاحب
 سے اعتقاد نہ ہو وہ شخص سید صاحب کی مجددی کی تاثیر کی باتوں میں جو مذکور ہوئے ہیں بشرط انصاف کے غور کرے
 اور اُنکے ظاہر ہونے کے قبل کے حال اور دین کی سستی ہو جانے میں غور کرے تو یقین ہو کہ اُسکا اعتقاد بھی
 درست ہو جاوے، الغرض یہ خاکسار اخلاق کی نظر سے جو خوب غور کرتا ہے تو یہی مضمون حق معلوم ہوتا ہے کہ جسکو
 حق سبحانہ کے ملنے کی واسطے اخلاص کے ساتھ بیعت طریقت کی منظور ہو تو وہ اگر اس زمانے کے کسی بزرگ
 سے بیعت ہو چکا ہے تب بھی تبرکاً برکت حاصل کرنے کی واسطے حضرت سید صاحب کے سلسلہ میں داخل ہو جاوے
 اور وہ شخص اگر مرنے ہی تو وہ بھی اخلاص کے ساتھ تبرکاً سید صاحب کے سلسلہ میں داخل ہو جاوے اور
 اپنے مریدوں کو قدیم بزرگوں کی طرح سے دونوں فائدان کا شجرہ دیا کرے، اور اپنے دونوں خاندان
 میں بیعت حاصل کرنے کی دلیل اس صحیح اور معتبر خبر کو مقرر کرے، کہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کو بیعت حاصل تھی حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اُنکو حضرت امام زین العابدین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اُنکو حضرت سید الشہداء امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اُنکو سید الاولیاء خاتم الخلفاء
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اُنکو سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، اور پھر اُنھیں حضرت
 امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیعت حاصل تھی رئیس الفقہاء تابعین قاسم ابن محمد رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے اُنکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اُنکو امیر المؤمنین سید
 المسلمین افضل الخلفاء الراشدين ابی بکر الصديق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اُنکو سید المرسلین امام المتقین
 احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح سے بہت سے اولیاء اللہ کا سلسلہ دو دین میں چار چار
 کے وسیلہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک جا ملتا ہے۔

اور اس نصیحت میں چار فائدہ ہیں: پہلا فائدہ: جو شخص خود منڈا اور بے سند ہو اس سے خبردار نہ کوئی وعظ سنے اور نہ کوئی مرید ہو خصوصاً وعظ سننے کے مقدمہ میں لوگ بڑی احتیاط کریں: ہاں جو شخص کہ شہرون میں عالمان کے روبرو سند کے ساتھ وعظ کہتا ہے اور عالم لوگ اس کے وعظ کو پسند کرتے ہیں یا وہ شخص کسی معتبر عالم کا شاگرد ہے اور حدیث شریف کی شرح: اور قرآن مجید کی تفسیر سے واقف ہے: اور دین اور مذہب میں کامل ہے اگرچہ وہ شخص وعظ نہیں کیا کرتا مگر وہ شخص وعظ کے قابل ہے ایسے شخص کا وعظ سنیں اور جو شخص ایسا نہیں ہے اور فقط گافان گنوا میں وعظ سنانا چاہتا ہے اور اس کا وعظ سرگزشتہ نہیں کیونکہ عوام میں جو غلط غلط مسئلے اور بدعت کی درستی کی جھوٹی جھوٹی دلیلین مشہور ہیں سو ایسے واعظوں کے سبب سے: شامل ترمذی کے آخرین ابن سیرین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے کہا کہ یہ حدیث جو ہے سو دین ہے سو اس شخص کا حال دریافت کر لو جس سے اپنا دین سیکھو گے ایسا مفسرون محدثون قاریون فقیہون طریقت والوں میں قدیم سے یعنی صحابہ اور تابعین کے زمانے سے آج تک اپنے علم کی سند کا بیان کرتا چلا آتا ہے: اور محدثوں نے لکھا ہے کہ اگر سند نہ ہو تو جو شخص جو چاہتا ہو کہ دین کا یاد رکھنا اور قرآن شریف اور علم کی سند رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچانا اس امت مرحومہ کا خاصہ ہے دوسری امت میں نفیث موجود نہیں ہے: تو جو شخص سند والا ہو اور اس سے دین اور معرفت ملے وہی عالم ہے اسی کو اپنا مرشد مقرر کرے: اور جب اس کا مرید ہو تب جیسا کہ شریعت میں مرشد کی تابعداری کا حکم ہے اسی کی ایسی ہی تابعداری کرے فقط نام کیواسطے مرشد مقرر کرے کہ جس طرح سے ہمارے یہاں اور سب سامان اور اسباب موجود ہیں ویسا مرشد بھی ہو تاکہ لوگوں میں ہمارا نام مشہور رہے: اور لوگ کہیں کہ یہ فلاں کا گھوڑا ہاتھی اور اونٹ ہے: یہ فلاں کا شیر جیتا پاڑھا گینڈا ہے: یہ فلاں کا بھانڈ بھگتیا ہے: یہ فلاں کی بائی کسی ہے: یہ فلاں کا مرشد ہے: اب مرشد سے اعتقاد درست ہونے کیواسطے ایک بڑے فائدہ کا مضمون عوارف کے مضمون کا خلاصہ یاد رکھنا بہت مفید ہے وہ یہ ہے جیسا کہ باپاں سے جو فرق پیدا ہوتا ہے تو اس پیدائش کو ولادت طبعی ظاہری کہتے ہیں: اور مرشد سے مرید ہونے سے چونکہ اس کی جبلت صاف بدل جاتی ہے کہ بد جبلت نیک ہو جاتی ہے اور گویا کہ اس کی نئی پیدائش ہوتی ہے اس سبب سے اس پیدائش کو ولادت معنوی کہتے ہیں: اور جیسا کہ ولادت طبعی کے فائدہ کیواسطے چار طبیعت آب آتش خاک باوق سبحانہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہے ویسا اس ولادت معنوی کے فائدے کیواسطے بھی چار چیزیں مقرر کیا ہیں ایمان اور توبہ نصوص اور دنیا میں نہ بکرنے کا وعدہ کیواسطے ہمیشہ برابر ظاہر اور باطن میں عین تر کے اپنے واسطے مقام عبودیت کا ثابت کرنا رادم علیہ السلام کے قالب کی ظاہری پیدائش چونکہ زمین کے اجزائے ہوائی اس سبب سے اس میں خواہش نفسانی پیدا ہوتی ہے اور اسی سبب سے آدم علیہ السلام نے فنا کے درخت کی معرفت چھنے گیہوں کے درخت کی طرف متوجہ ہونا چاہا: اور اس کے قالب میں جب روح بھجی گئی اور روح بھونکنے سے معنوی پیدائش حاصل

ہوئی تب آدم علیہ السلام کو علم اور معرفت حاصل ہوئی اور آدم علیہ السلام کا قلب علم اور معرفت کی کھان ٹھہرا اور
 اُنکا قالب خواہش نفسانی کی کھان ٹھہرا بعد اُسکے آدم علیہ السلام سے خواہش نفسانی اور علم دونوں نکل کے
 اُسکے فرزندوں میں میراث رہے اور ظاہری پیدائش کی راہ سے آب آتش خاک بادان چاروں طبیعت کے وسیلہ
 اور لگاؤ کے ساتھ آدم علیہ السلام اپنے فرزند کے باپ بنے اور باطنی پیدائش کی راہ سے علم کے وسیلہ اور لگاؤ کیساتھ اپنے فرزند کو اپنے پاس
 فرمایا اور موت نے راہ کیا اور باطنی پیدائش جو ہی سو فنا اور موت سے محفوظ ہو کیونکہ وہ شجرۃ الخلد یعنی شجرۃ
 رہنے کے درخت سے حاصل ہوئی ہے اور شجرۃ الخلد علم کا درخت ہے کیونکہ درخت شجرۃ الخلد نہیں ہے جسکو شیطان
 نے فریب کی راہ سے آدم علیہ السلام سے شجرۃ الخلد کھاتھا اور شیطان کا دستور ہے کہ ہر چیز کو اُسکے اُٹے دکھاتا ہے
 تو اس دلیل سے صاف کھل گیا کہ اس دنیا میں اس ظاہری پیدائش کا وسیلہ مادہ باپ ہوتا ہے اور اس
 باطنی پیدائش کا وسیلہ مرشد ہوتا ہے اور اُسکے وسیلے سے آدم علیہ السلام کے علم اور معرفت کی سیرا ملتی
 ہے تو اب لوگوں کو لازم ہے کہ مرشد کی قدر پہچانیں اور اُسکا حق خوب ادا کریں کیونکہ مرشد کے وسیلے سے
 نعمت بے زوال علم اور معرفت کی ملتی ہے اور باپ سے بھلائی کا حکم قرآن شریف میں بہت مقام میں
 فرمایا ہے اور فرمایا کہ اگر تیرے سامنے باپ دو وزن یا انہیں سے ایک بڑھاپے کو پونج جاوے تو اُنکو مومن
 بھی نہ کہ اھل کونہ محض کہ اور اُنھے ادب کے ساتھ بات کرے اور اُنکے آگے عاجزی کرے پیار سے اور
 اُنکے حق میں دعا کرے کہ رب اُنپر رحم کر جیسا کہ انھوں نے مجھ کو چھوڑا سا پا لا دوسرا فائدہ اور باپ
 اور مرشد اور سب حق داروں نے حق سے اللہ سبحانہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق کا نگاہ رکھنا
 مقدم سمجھے اور اُنکے حق کا نگاہ رکھنا یہی ہے کہ اللہ رسول کی محبت اپنے جان مال فرزند اور سارے لوگوں
 سے زیادہ رکھے اور دونوں محبت کی نشانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہی سوائی اتباع جیسا
 کہ مذکور ہوئی پوری پوری اختیار کرے اور کفر کی رسم اور چال اور مشابہت اور تہوار شرک اور بد
 کو یک قلم چھوڑ دے اور کفر کی رسم اور مشابہت کا ہننے صرف تھوڑا سا ذکر کر دیا ہے اب اپنی نظر میں اور دیندار
 عالموں کے فرمانے سے اور بھی جو کچھ تحقیق معلوم ہو کہ یہ رسم کفر کی یا مشابہت کفر کی ہو اُسکو ایک بارگی ترک کرے
 مثلاً شادی کی ضیافت جو بعض تو سباری بھیج کرتے ہیں اور باوجودیکہ قرآن شریف اور حدیث شریفین
 سے ثابت ہے کہ سارے مومن بھائی ہیں لوگ اسکے خدانے پیئے کیواسطے برگ مقرر کرتے ہیں لیکن
 اپنا اپنا جھٹھا اور سنگت جدا جدا کر لیتے ہیں اور ایک گروہ کے ساتھ دوسرے نہیں کھاتے اور مسلمانوں
 کے کھانے کے بعد جو کھا نا ہی رہتا ہے اُسکے کھانے سے نفرت اور گھٹن کرتے ہیں اور ضیافت کیواسطے

ظاہری پیدائش کا وسیلہ مادہ باپ ہوتا ہے اور اس
 باطنی پیدائش کا وسیلہ مرشد ہوتا ہے اور اُسکے وسیلے سے آدم علیہ السلام کے علم اور معرفت کی سیرا ملتی
 ہے تو اب لوگوں کو لازم ہے کہ مرشد کی قدر پہچانیں اور اُسکا حق خوب ادا کریں کیونکہ مرشد کے وسیلے سے
 نعمت بے زوال علم اور معرفت کی ملتی ہے اور باپ سے بھلائی کا حکم قرآن شریف میں بہت مقام میں
 فرمایا ہے اور فرمایا کہ اگر تیرے سامنے باپ دو وزن یا انہیں سے ایک بڑھاپے کو پونج جاوے تو اُنکو مومن
 بھی نہ کہ اھل کونہ محض کہ اور اُنھے ادب کے ساتھ بات کرے اور اُنکے آگے عاجزی کرے پیار سے اور
 اُنکے حق میں دعا کرے کہ رب اُنپر رحم کر جیسا کہ انھوں نے مجھ کو چھوڑا سا پا لا دوسرا فائدہ اور باپ
 اور مرشد اور سب حق داروں نے حق سے اللہ سبحانہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق کا نگاہ رکھنا
 مقدم سمجھے اور اُنکے حق کا نگاہ رکھنا یہی ہے کہ اللہ رسول کی محبت اپنے جان مال فرزند اور سارے لوگوں
 سے زیادہ رکھے اور دونوں محبت کی نشانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہی سوائی اتباع جیسا
 کہ مذکور ہوئی پوری پوری اختیار کرے اور کفر کی رسم اور چال اور مشابہت اور تہوار شرک اور بد
 کو یک قلم چھوڑ دے اور کفر کی رسم اور مشابہت کا ہننے صرف تھوڑا سا ذکر کر دیا ہے اب اپنی نظر میں اور دیندار
 عالموں کے فرمانے سے اور بھی جو کچھ تحقیق معلوم ہو کہ یہ رسم کفر کی یا مشابہت کفر کی ہو اُسکو ایک بارگی ترک کرے
 مثلاً شادی کی ضیافت جو بعض تو سباری بھیج کرتے ہیں اور باوجودیکہ قرآن شریف اور حدیث شریفین
 سے ثابت ہے کہ سارے مومن بھائی ہیں لوگ اسکے خدانے پیئے کیواسطے برگ مقرر کرتے ہیں لیکن
 اپنا اپنا جھٹھا اور سنگت جدا جدا کر لیتے ہیں اور ایک گروہ کے ساتھ دوسرے نہیں کھاتے اور مسلمانوں
 کے کھانے کے بعد جو کھا نا ہی رہتا ہے اُسکے کھانے سے نفرت اور گھٹن کرتے ہیں اور ضیافت کیواسطے

جو مٹی کا برتن طباق وغیرہ لاتے ہیں اُسکو بعد کھلانے کے پھینک دیتے ہیں اور اُس مٹی کے برتن کے دھونے سے بھی پاک نہیں جانتے حالانکہ ہمارے دین میں کتے کا چاٹا مٹی کا برتن بھی ایک بار مٹی لگا کے اور چھ بار صرف پانی سے دھونے سے پاک ہو جاتا ہے یہ یا عربی لباس جو سبب ہی قطع نظر اُس سے انگر کھاتیا پانچا مہ چو مباح اور اس ملک کے مسلمانوں کا لباس ہو اُسکو بھی اس ملک کے اکثر لوگ ترک کئے ہیں بلکہ اُسکے پہننے سے شرماتے ہیں یہ اور ہندوؤں کے مشابہ دھوتی پہنتے ہیں کہ اُس سے کچھلی طرف کی ران اور زانو کھلا رہتا ہے دلی ہذا القیاس ہے

تیسرا فائدہ

اس آخری زمانے میں خصوصاً اس ملک میں اکثر ضیافتوں اور عرسوں اور شادی اور غمی اور خیرات اور صدقات میں بلکہ عبادتوں اور وعظ اور تلاوت اور امانت اور اقتدار اور مرید کرنے میں مرید ہونے وغیرہ نیک کاموں میں جتنے خلل اور فساد ہوتے ہیں سو سبب اخلاص کے ترک کرنے اور ریا اور سمعت کے اختیار کرنے کے سبب سے ہوتے ہیں یہ اور یہ کام صاف صاف بھلی چال کو بری چال سے بدلتا ہے کیونکہ اخلاص کے اختیار کرنے اور ریا اور سمعت کے چھوڑنے کا صاف صاف امتیاز حدیثوں میں موجود ہے، ریا یعنی دکھلانے کو عمل کرنا اور سمعت معنی سننے کو عمل کرنا، اور اخلاص کے یہ معنی ہیں کہ جو عمل کرے اُس سے اللہ ہی کو چاہے اور وہ عمل خالص اور نرا اللہ ہی کی واسطے کرے، ابو یعقوب سوسی نے کہا کہ اعمال میں سے وہ عمل خالص ہے جسکو فرشتہ نہ جانے تاکہ لکھے، اور دشمن یعنی شیطان نہ جانے تاکہ اُسکو خراب کرے، اور نفس نہ جانے تاکہ اس عمل میں تکبر اور غرور کرے مضمون تعریف وغیرہ تصوف کی کتابوں کا خلاصہ ہے، اب اپنے دلیمن لوگ اب انصاف کریں کہ ضیافتوں وغیرہ مذکور چیزوں میں جو لوگ زیر بار اور بدعت اور گناہ میں گرفتار اور قرضدار اور ذلیل ہوتے ہیں اور نفسانیت کو دخل دیتے ہیں تو اخلاص کے ترک کرنے اور ریا اور سمعت کے اختیار کرنے کے سبب سے جو یا نہیں، مثلاً ایک شخص کو دس آدمی کے کھلانے کا مقصد ہو اور وہ اخلاص پر عمل کر کے دس ہی آدمی کے کھلانے پر کفایت کرے اور زیادہ تکلف کرے اور نمود کی واسطے قرض نہ کرے اور خنکے کھلانے میں زیادہ ثواب سمجھے اور جو لوگ سختی معلوم ہوں انھیں کو خالص نیت سے کھلاوے اور ریا اور اپنی نمود کا خیال نہ کرے تو اسپر کیسی آسانی ہوگی اور ہر طرح کی آفت اور بلا سے کیسا بچ جاوے گا اس بات کو ہر کام میں قیاس کریں تاکہ دونوں جہان کی راحت اُنکے نصیب ہو اور باران رحمت کا آئینہ برے

چوتھا فائدہ

بہا فائدہ عام کیواسطے بطور نمونہ کے سند کی صورت لکھنا مصلحت وقت نظر آیا سو یہ خاکسار اپنی سندوں میں سے ایک سند لکھ دیتا ہے تاکہ لوگوں کو خود نمونہ مکار اور سندھی عالم اور مہشد دیندار کا پہچاننا آسان ہو جاوے وہ

ابھی کہ اس خاکسار کو حدیث کی کتاب جامع ترمذی کی سند اسطرح پر حاصل ہو کہ اس خاکسار نے جامع ترمذی کو حضرت مولانا احمد اللہ ابن دلیل اللہ صدیقی آ نامی سے پڑھا، اور اسکی اجازت بھی اُس جناب سے حاصل ہوئی، اُنھوں نے حضرت مولانا محمد اسحق سے پڑھا، اُنھوں نے کہا کہ تجھ کو اجازت اور قراءت اور سماعت شیخ عبد العزیز سے حاصل ہوئی، اور اُس جناب کو اجازت اور قراءت اور سماعت اپنے باپ شیخ ولی اللہ ابن شیخ عبد الرحیم دہلوی سے حاصل ہوئی، اُنھوں نے کہا خبر دی تجھ کو ابو طاہر مدنی نے یعنی تجھ کو اُس کتاب کو پڑھایا خبردار کیا ابو طاہر مدنی نے، اُنھوں نے اپنے باپ ابراہیم کو دی سے اُسکا علم حاصل کیا، اُنھوں نے شیخ مزاحی سے، اُنھوں نے شہاب احمد سبکی سے، اُنھوں نے شیخ نجم جملی سے، اُنھوں نے زین زکریا سے، اُنھوں نے حمزہ عبد الرحیم سے، اُنھوں نے شیخ عمر مرغنی سے، اُنھوں نے شہزاد بن بخاری سے، اُنھوں نے عھرا بن طبرزد بغدادی سے، اُنھوں نے کہا کہ وہے تجھ کو ابو الفتح عبد الملک ابن عبد اللہ ابن ابی سہل ہروزی کرخی نے، اُنھوں نے کہا کہ خبر دی تجھ کو قاضی زاہد عامر محمود ابن قاسم ابن محمد زدی رحمۃ اللہ نے، اور شیخ ابو نصر عبد العزیز ابن عبدان علی ابن ابراہیم تریاقی، اور شیخ ابوبکر احمد ابن عبد الصمد ابن ابی الفضل ابن ابی حامد غوری رحمۃ اللہ نے، ہینوں بزرگوں نے کہا خبر دی تجھ کو ابو محمد عند الجبار ابن محمد ابن عبد اللہ ابن ابی الجراح جراحی مروزی مرزبانی نے، اُنھوں نے کہا خبر دی تجھ کو ابو العباس محمد ابن احمد ابن محبوب ابن فضیل مجوبی مروزی نے، اُنھوں نے کہا خبر دی تجھ کو ابو عیسیٰ محمد ابن عیسیٰ ابن سورہ ابن موسیٰ ترمذی حافظ نے محدثوں کی بونی میں حائفا کہتے ہیں جسکو سند کے ساتھ لاکھ حدیث یاد ہوتی ہی، پھر ابو عیسیٰ ترمذی نے اپنی ساری کتاب میں اپنے سے لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک سند ادا دی، اسطرح سے کہا ابو عیسیٰ ترمذی نے اس حدیث کو بیان کیا ہے عمر ابن حفص شیبانی نے اُسے کہا خبر دی تجھ کو عبد اللہ ابن وہب نے اُسے کہا خبر دی تجھ کو عمرو ابن حارث نے اُسے سنادر ارج سے، اُسے سنابن حجرہ سے، اُسے سنابو ہریرہ سے، اُنَا اَشْتَرِيْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا اَدَّیْتُمْ کُوْنُ مَلَائِکَ فَقَدْ قَضَیْتُمْ مَاعِنْدَ بَیْسَکُمْ نَبِیْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے فرمایا جب ادا کیا تو نے زکوٰۃ اپنے مال کی تحقیق ادا کیا تو نے جو حق تجھ پر اسطرح سے اس خاکسار کو حدیث کی بہت سی کتابوں کی سند حاصل ہو، اور

قرآن شریف

کی سند اسطرح پر حاصل ہو کہ اس خاکسار کو قرأت اور سماعت سورۃ فاتحہ اور سورۃ صحت کی اور اجازت تمام قرآن مجید کی حاصل ہوئی مولانا احمد اللہ ابن دلیل اللہ صدیقی انامی سے انکو شیخ عمر ابن عبد الرسول ابن عبد الکریم مکی حنفی سے انکو بہت سے قاریوں سے اور انہیں سے ایک ابوالحسن علی ابن عبد البر دنا می حنفی ہیں انکو سید محمد مرتضیٰ ابن الفیض حبیبی زیدی مصری سے اور شیخ القراء والقراءات عبدالرحمن ابن عبداللہ ابن

محمد زبیری سے دونوں کو محمد حسنی بلدی سے ۱۰ اور ایک اور دوسرے شخص سے کہ وہ نام ہمارے پاس سے جاتا رہا ہے اور عبدالرحمن ابن عبداللہ نے اور بھی دو شخصوں کا نام ذکر کیا اور محمد حسنی اور اس دوسرے شخص دونوں کو شیخ القراء کے دیار میں شمس ابی عبداللہ محمد بن قاسم ابن اسمعیل البقری سے انکو شمس الدین بابلی سے انکو اپنے مامون سلیمان ابن عبداللہ المم بابلی سے انکو نجم الدین ابی الاشراق محمد ابن احمد ابن علی سکندری سے انکو شمس الدین محمد ابن محمد ابن عمر سے انکو قطب الدین محمد ابن محمد ابن عبدالحفیظ سے انکو شمس محمد ابن صوفی سے انکو عمار ابی بکر ابن ابراہیم بن ابی قدامہ سے انکو ابی عبداللہ محمد ابن جابر وادی آشی سے انکو امام ابی العباس احمد ابن محمد خزرجی سے جو ابن العمد بھی مشہور ہیں انکو ابی الحسن محمد ابن احمد سلمون بسنی سے انکو ابی الحسن علی ابن محمد بن نبیل سے انکو ابی داؤد سلیمان ابن نجاہ اموی سے انکو ابی عمر عثمان ابن سعید ابن عمر عثمان دانی سے انکو فارس ابن احمد حضی سے انکو عبدالباقی ابن حسین مرقی سے انکو احمد ابن سالم خلی سے انکو حسن ابن مخلد سے انکو زبیری سے انکو عکرمہ ابن سلیمان سے انکو اسماعیل ابن عبداللہ سے انکو ابن کثیر سے انکو مجاہد سے انکو عبداللہ ابن عباس سے انکو ابی ابن کعب سے انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ابی نے جب ابن ابی نعیم نے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ اکبر کہ تو یہاں تک کہ ختم کرے ۱۰ اور شائع طریقت کے سلسلہ کی سند اس خاکسار کو جو حاصل ہوئی ہے سو اس خاکسار کے شجرہ سے دریافت کر لین واسلام خیر الکلام تمست

رسالہ فیض عام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم پھر بعد اور صلوٰۃ کے خاکسار علی جونپوری معروف کرامت علی کی طرف سے
 دینی بھائیوں کی خدمت شریف میں بعد سلام و علیکم ورحمۃ اللہ کے ظاہر ہو کہ اس خاکسار نے نقشہ بند برطریقہ کے
 اشغال میں سے چھوٹوں لطیفوں میں سے لیکے مشاہدہ حاصل ہونے تک کا شغل کا بیان زاد التقویٰ و رفیق الشان
 میں لکھا ہی اور ہزاروں بھائیوں کو توجہ دیکے اس شغل کی تعلیم بھی کیا تھا سوا ب مجددیہ طریقہ کے جس شغل کو اپنے
 بھائیوں کی واسطے بہت مفید جانا اس کو اپنے رسالہ نور علی نور سے نکال کے اس رسالہ فیض عام میں نہایت
 مختصر لکھا تاکہ ہر کوئی چند ساعت میں دیکھ سکے اور فیض عام ہوا اور جو شخص کہ اس رسالہ کے مضمون کے موافق ذکر
 اور مراقبہ کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہوگی بلکہ غور کے ساتھ اس رسالہ کے صرف دیکھ
 جانے سے بھی ایک طور پر یہ مقصد حاصل ہوگا اس واسطے اس رسالہ کا نام فیض عام ہوا اور صرف لطیفوں کی
 حقیقت اور ان میں ذکر کیا فائدہ و فوائد میں کھول دیا اور باقی جو مضمون کہ سلوک میں ضروری ہیں
 سو نور علی نور میں ضرور دیکھیں مگر اس میں کا ایک مضمون نور علی نور کی نوین ہدایت کی چھٹھین و غطا سے ہے اور دوسرا
 مضمون ہے نوین و غطا کا جو تھے فائدے کا ہے اور تیسرا مضمون ہے نوین ہدایت کے چھٹھین و غطا کا اس رسالہ
 کے تیسرے فائدہ میں لکھا اور ایک خاتمہ متفرق فائدوں کے بیان میں لکھا اور جس مقام میں مکتوب کا ذکر
 آوے وہاں حضرت شیخ احمد سہروردی مجدد الف ثانی قدس سرہ کا مکتوب سمجھنا ہے پہلا فائدہ ہے اب مناسب ہے
 کہ بھائی لوگ اس واسطے شغل کیا کریں اور اس خاکسار کی روحانیت یعنی روح کا متوجہ ہونا اور روح کی آرزو اور
 روح کا قصد اور روح کی تاثیر جو طالبوں کی تعلیم کی طرف متوجہ ہو اور ایک التفات خاص ان کی طرف رکھتی ہو اس کو

توجہ جانیں قول الجہل میں نقشبندیہ بزرگوں کے تصرفات کے بیان میں اور نور علی نور میں رابطہ شیخ کے بیان میں اس مضمون کی حقیقت دریافت کریں۔ اب پہلے ایک مضمون کا رد فی اس شغل کے فہم میں آنے کے واسطے شکے تب اس شغل کا بیان سنو وہ یہ ہے کہ عالم خلق اور عالم امر کیا ہے اور سلوک کی راہ سات قدم ہی یادہ قدم ہو اور کون لطیفہ عالم خلق ہے اور کون لطیفہ عالم امر ہے اور انسان میں کتنے لطیفے ہیں ان سب باتوں کا یہ بیان ہے کہ نقشبندیہ طریقہ میں چھ لطیفے مشہور ہیں اور حضرت مجدد رحمہ اللہ کے بعض مکتوبات میں سات لطیفے لکھا ہے اور حضرت شیخ ابوسعید محمدی قدس سرہ کے رسالہ میں دس لطیفے لکھا ہے اس رسالہ میں فرماتے ہیں جان تو کہ حضرت امام ربانی اعمیٰ مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ اور ان کے تابعداروں نے تحقیق فرمایا ہے کہ انسان مرکب ہے دس لطیفوں سے جو پانچ عالم امر سے ہیں اور پانچ عالم خلق سے وہ یا نج جو عالم امر سے ہیں یہ ہیں: قلب روح معنوی اخفی اور عالم خلق کے یہ ہیں لطیفہ نفس اور اربع عناصر: اور عالم امر اسکو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب حکم کیا کہ کن یعنی پیدا ہو جا اس حکم کے ساتھ ہی فی الفور پیدا ہو گئے اور عالم خلق اسکو کہتے ہیں جو تبدیلیج یعنی آہستہ آہستہ اور اپنے اپنے وقت معین میں مخلوق ہوئے ہیں انسانی، اور بعض بھی کہ عالم خلق محسوس ہیں یعنی حواس سے دریافت ہوتے ہیں اور ظاہر ہیں اور عالم امر جو اس سے دریافت نہیں ہوتے اور پوشیدہ ہیں کسی نے انھیں عالم امر کا اعتبار کر کے سلوک کی راہ کو وہی قدم کہا اور کسی نے سات زم کہا اور رسالہ مکیمہ میں بھی سات لطیفے لکھا ہے چھ مذکورہ اور ایک قالیہ اور وہی قالیہ اربع عناصر ہو یعنی آب آتش خاک بادہ اور حضرت مجدد رحمہ اللہ کے بعض مکتوبات سے بھی دس لطیفے سمجھے جاسکتے ہیں سو سب بات ٹھیک ہو کسی حساب سے چھ ہیں کسی حساب سے سات ہیں کسی حساب سے دس ہیں اب اس بات کی شرح کیواسطے ہم حضرت مجدد کے ایک مکتوب کو شرح کر کے لکھتے ہیں سو مکتوب پنجواہ و ہشتم میں جو سید محمود کے پاس لکھا تھا فرماتے ہیں اے محمدوم یہ راہ کہ ہم جسکے قطع اور طے کرنے اور پار ہو جانے کے نزدیک ہیں سو سات قدم ہیں انسان کے ساتون لطیفوں کے شمار کے موافق دو قدم عالم خلق میں ہیں کہ قالب اور نفس سے علاقہ رکھتے ہیں اور پانچ قدم عالم امر میں ہیں جو قلب اور روح اور سر اور خفی اور اخفی سے علاقہ رکھتے ہیں اور ان ساتون قدموں میں سے ہر ایک قدم میں سالک دس ہزار پردے کو چھاڑتا ہے یعنی پردے پھاڑ کے اس پردے کے پار گذر جاتا ہے وہ پردے نور کے ہون یا تاریکی کے

حدیث میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ کے ستر ہزار پردے ہیں نور کے اور تاریکی کے ۴
اور پہلا قدم کہ عالم امر میں رکھتے ہیں تجلی افعال کی ظاہر ہوتی ہے یعنی جب لطیفہ قلب میں ذکر اور مراقبہ کرتے ہیں تب اللہ سبحانہ کے افعال کھل جاتے ہیں یعنی افعال کی حقیقت دل مجتہا ہے اور افعال کے سمجھنے کی

لیاقت اور استعداد اللہ سبحانہ نے دل کو دیا ہی ہے اور دوسرے قدم میں تجلی صفات کی ہوتی ہی یعنی روح پر
 اللہ سبحانہ کی صفات ثبوتیہ کھل جاتی ہیں اس بات کی لیاقت اور استعداد اللہ سبحانہ نے روح کو دیا ہی یعنی
 قلب سے بڑھ کے روح کا درجہ ہی اور صفات ثبوتیہ وہ صفات ہیں جو ذات مقدس کو اسطے ثابت ہیں
 اور تیسرے قدم میں ذات کی تجلیوں میں شروع ہوتا ہی یعنی اللہ سبحانہ کی معرفت کھلنی شروع ہوتی ہی یعنی
 نشیون اور اعتبارات اس پر کھلتے ہیں اور نشیون اور اعتبارات کا بیان نور علی نور کی آٹھویں ہدایت میں ہے
 ۱۔ سکا خلاصہ یہی کہ صفات جو ہیں سو خارج میں سمجھی جاتی ہیں وجود ذات کے ساتھ یعنی ذات کے سوا
 اور ذات سے جدا اور نشیون جو ہیں سو درے اعتبارات اور فرض کیے گئے اور ٹھہرائے گئے ہیں اور نشیون
 کا علم ہوتا ہے کہ یہ صفت ذات میں ہی اور ذات سے خارج نہیں بلکہ عین ذات ہیں اور روح سے بڑھ کے
 سر کی لیاقت اور استعداد ہی پھر اسکے بعد خفی اور اخفی میں ذات کی تجلیوں اور معرفت کا حاصل ہونا بڑھتا
 جاتا ہے ان دونوں لطیفوں کے درجوں کے تفاوت کے اندازے پر اس مضمون کو نور علی نور کی نوین
 ہدایت کے تیسرے اور ساتویں و خط میں دیکھو اسکا خلاصہ یہی کہ خفی میں صفات سلبیہ کھل جاتی ہیں صلیبہ
 وہ صفات ہیں جو اپنی ضد کو ملاتی اور نفی کرتی ہیں مثل قدم کے کہ نئے ہونیکو ملتا ہی اور مثل بقا کے
 کہ فنا کو ملتا ہی اور سلبیہ صفات کے سوا سب صفات ثبوتیہ ہیں اور اخفی میں ذات صرف یعنی نری ذات
 کھل جاتی ہیں جن میں صفات اور نشیون سب جمع ہیں اس بات کی شرح یہ ہے کہ اصل جو ہی سو روح ہی اور قلب
 اور سر اور خفی اور اخفی سب اسکے تابع اور اس کی شاخ ہیں تو قلب کا درجہ ادنیٰ ہی اور قلب روح کے
 خزانہ کے مانند ہی اور وہ بھی ایک شاخ ہی روح کی اور اس سے بڑھ کے روح ہی پھر اس سے بڑھ کے
 سر اور اس سے بڑھ کے خفی اور اس سے بڑھ کے اخفی اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ سب روح کی کیفیت
 اور اس کی روحانیت کے نام ہیں اور جیسی جیسی صفاتی اور باریکی ہیں اور اسوی اللہ سے علاقہ کا ٹوٹنا روح کو حاصل
 ہو جاتا ہے ویسا ویسا اسکا نام مقرر ہوتا جاتا ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اس درجہ کے لوگوں پر خیریتوں
 قسم کی تجلی کھل گئی ہے اور یہ جو فرمایا کہ روح میں تجلی صفات کی ہوتی ہے اور سر میں ذات کی تجلیوں کا کھلنا شروع
 ہوتا ہے پھر اسکے بعد تجلیوں کا کھلنا بڑھتا جاتا ہے اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ جب تجلی ذات کی شروع ہوتی
 تو سیرالی اللہ اور مقام فنا کا حاصل ہوا پھر اسکے بعد مقام فنا کا بڑھتا جاتا ہے اور مقام بقا کا حاصل ہوتا جاتا
 ہے اور ہر قدم میں ان ساتوں قدموں میں سے سبک اپنی ذات سے دور ہوتا ہی اور حق سبحانہ
 سے نزدیک ہوتا ہی یہاں تک کہ حاصل ہو جاتا ہے قرب ان قدموں کے تمام ہونے سے تباہ اس وقت میں کہ
 لوگ فنا اور بقا سے مشرف ہوتے ہیں اور خاص ولایت کے درجہ میں پہنچتے ہیں شلخ طریقہ نقشبندیہ عقل

تعالیٰ اسرارہم نے اس میر کا شروع کرنا عالم ام سے اختیار کیا ہے اور اسی سیر کے شامل عالم خلق کی سیر کو بھی تمام کر لیتے ہیں یعنی قلب سے ذکر شروع کر کے جو اخفی تک پہنچاتے ہیں تو لطیفہ سر کے بعد لطیفہ نفس کا بھی ذکر کرتے ہیں جو عالم خلق ہی پھر خفی اخفی کا ذکر کر کے تمام بدن سے سلطان الذکر کرتے ہیں اور بدن عالم خلق ہو اور اسکو لطیفہ غالبیہ کہتے ہیں بجلالت دوسرے سلسلوں کے مشائخ کے قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کو دے لوگ زبان سے ذکر شروع کرتے ہیں اور زبان عالم خلق ہی کیونکہ غالب میں داخل ہے اسواسطے طریق نقشبندیہ کا اور سب طریقوں کے بنسبت اقرب ہوا کہ جو چیز سلوک کی تامی اور نہایت میں ملتی ہے سو اس طریقہ میں بہت قریب ملتی ہے یعنی لطیفہ قلب اور روح اور سر اور خفی اور اخفی جو تجلی کے دریافت کرنے والے ہیں انکا ذکر پہلے کر لیتے ہیں تب مشاہدہ جو دوسرے طریقہ میں نہایت میں حاصل ہونے کی چیز ہے سو انکو ہدایت میں لینے شروع میں حاصل ہو جاتا ہے تو اسواسطے دوسروں کا نہایت انکی ہدایت میں داخل ہوا ہر مصرع قیاس کن زگلستان من بہار مرابا یعنی ہمارے باغ کی خوبی کو دیکھ کے دریا فت کرو کہ ابھی بغیر موسم بہار کے اس طرح کی تروتازہ اور بھوٹی پھلی جو ہمارے میں کیسی خوب ہوتی ہوگی ان بزرگواروں کا طریق بعینہ اصحاب کرام کا طریق ہے اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی رہے کیونکہ اصحاب کرام کے تین اس خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی صحبت میں بطریق داخل ہونے نہایت کے ہدایت میں وہ بات حاصل ہو جاتی تھی کہ امت کے بڑے بڑے کامل اولیا لوگوں کو نہایت میں اس بات کا حاصل ہونا کم ہی لیتے اصحاب کرام کو مشاہدہ اور حق یقین اور فنا اور بقا کا مقام آنحضرت کی صحبت کے ساتھ ہی حاصل ہو جاتا تھا اور آنحضرت کی کسی چیز میں انکو شک اور تردد باقی نہ رہتا تھا غیب کی باتوں کا یقین انکو دیکھنے کے برابر حاصل ہو جاتا تھا اسواسطے وحشی حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کا قاتل جو ایک بار حضرت کی صحبت میں پہنچا تھا یعنی مسلمان ہو کے اسکو ایک بار صحبت نصیب ہوئی تھی سو وہ اولیس قرنی سے جو خیر التابعین ہیں افضل ٹھہرا عبد اللہ ابن مبارک رضی اللہ عنہ جو تابعین تھے لوگوں نے پوچھا کہ دو ذون میں سے کون افضل ہے معاویہ یا عمر ابن عبد العزیز تابعین تب انھوں نے کہا کہ معاویہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد وغیرہ میں جو تھے سو جو غبار کہ معاویہ کے گھوڑے کی ناک میں گیا وہ غبار بہتر ہے ابن عبد العزیز سے تو اب سوچنا چاہیے کہ جو گروہ ایسے ہیں کہ انکے ہر ایک میں دوسروں کا نہایت داخل ہوتا ہے تو انکا نہایت کیا ہوگا اور انکا نہایت دوسروں کی سمجھ میں کس طرح آوے گا۔

وَمَا يَكْفُرُ مَعْزُورٌ وَلَا نَجَّاسٌ ۚ وَمَا يَخْلُقُ إِلَّا سَوَاحِبُ ۚ

اور کوئی نہیں جانتا تیرے رب کے لشکر مگر وہی آپ ۛ دوسرا فائدہ ۛ اب بیہون کا ذکر جو ترتیب کے ساتھ کرتے ہیں اسکا کیا فائدہ ہے منوکتوب دو سبب شتم میں فرماتے ہیں پوشیدہ در ہے کہ سلوک لطائف کا ترتیب مذکور کے ساتھ کہ طلب سے روح میں جاوین اور روح سے سر میں جاوین

اور سرے خفی میں جادین اور خفی سے اخفائین جادین سو یہ بھی محمدی مشرب کیواسطے مخصوص ہی یعنی جسکو باوجود کمالات سب لطیفوں کے کمالات اخفی کے جو آنحضرت کیواسطے خاص تھے پورے حاصل ہیں یعنی جسکو فنا اور بقا کا مقام حاصل ہو چکا ہو اور حضرت مجدد نے اُسکیو محمدی المشرب کہا ہی اُسکے واسطے مخصوص ہی کہ ترتیب کے ساتھ ان عالم امر کے پانچوں لطیفوں کے سلوک کو تمام کر کے اسی ترتیب کے ساتھ انکی اصول میں سیر یعنی مراقبہ کرے بعد اسکے ان اصول کی اصول میں اسی ترتیب کو نگاہ رکھ کے کام کو تمام کرے انتہی یعنی پہلے پانچوں لطیفوں میں ذکر کر کے ان لطیفوں کی اصول کی سیر کرے یعنی مراقبہ کرے اور اس خاکسار کے نزدیک اس شغل کا بہت آسان طور یہ ہے کہ نقشبندیہ طریقہ کا ذکر جیسا کہ مہر رفیق السالکین اور زاد التقویٰ میں لکھا ہی چاہیے تو اسکے موافق چھوٹوں لطیفوں کے ذکر سے لیکے نسبت سیرنگی اور مشاہدہ تک پہنچنے کے بعد ان پانچوں عالم امر کے لطیفوں کی ذکر اور انکی اصول کی ذکر ترتیب کے ساتھ جیسا کہ لکھا ہی اسی طرح سے کر کے پھر مع لطیفہ نفس کے چھوٹوں لطیفوں بطور معلوم کے ملاوے اور موافق دستور معلوم کے سلوک کو تمام کرے اور چاہیے تو ہر لطیفوں سے ایک ایک کر کے ذکر کر کے پھر چھوٹوں کو ملا کے ایک بارگی ذکر کرے بعد اسکے ان پانچوں عالم امر کے لطیفوں میں سے ہر ایک کی ذکر اور ہر ایک کی اصول کی ذکر ترتیب کے ساتھ کر کے جسم کے ساتھ نفی اثبات کی ذکر کر کے سلطان الذکر کر کے نفی اور نفی انفی کا شغل کر کے بطور معلوم کے سلوک کو تمام کرے اور نقشبندیہ طریقہ کے موافق سلوک کو تمام کرنے کے بعد مجددیہ طریقہ کے موافق عالم امر کے لطیفوں کی سیر کا یہ طور ہے کہ انہیں سے ایک لطیفہ سے لفظ ابتدا کا ذکر کرے اور اس لفظ کی رہا تمام ہو اس لطیفہ اصل یعنی جڑ میں اسی طرح سب لطیفوں کی ذکر کرے اور اصل لطیفہ قلب کی عرش پر ہی اور یہ مراقبہ عرش سے شروع ہوگا اُسکے اوپر لطیفہ روح کی اُسکے اوپر لطیفہ سر کی اُسکے اوپر لطیفہ خفی کی اُسکے اوپر لطیفہ اخفی کی اصل ہی بعد اسکے اسی ذکر کے ساتھ اسی طرح سے کہ رہا اصل میں جا کے تمام ہو ان اصول کی سیر کرے اور ان اصول کی اصول اللہ تعالیٰ کے اسماء کے ظلال یعنی سائے ہیں بعد اسکے اسی طور مذکور کر کے ساتھ ان ظلال کے اصول کی سیر کرے اور ان ظلال کی اصول اسماء اور صفات ہیں تب اسطور کے ساتھ ذکر کرنے سے لفظ اللہ کی رہا اسماء اور صفات میں جا کے تمام ہوگی اسی میں اُنکا مراقبہ بھی ہو جائیگا اور اُسکو اس لطیفے سے لیکے اسماء تک ایک علاقہ معلوم ہوگا اور اسماء کی اصل ذات مقدس ہی پھر ذات مقدس تک علاقہ ہوگا اور بلاشبہ معرفت حاصل ہوگی اور معرفت کا بیان ہم جو بار بار نور علی نور میں کر چکے ہیں سو اُس میں غور کرے اور سمجھے خلاصہ یہ کہ سالک اللہ سبحانہ تک پہنچ جاویگا اگرچہ وہاں سوائے حیرت کے کچھ نظر نہ پڑے گا مگر بآسانی معرفت تک پہنچ جاویگا اس مقام میں عجب خوبی اور لذت کے ساتھ بآسانی عروج حاصل ہوتا ہے کہ سالک قلب سے ذکر کر کے لفظ اللہ

کی دباؤ کو قلب کی اصل میں پہونچاتا ہی پھر اُس مقام سے ذکر مذکور کو شروع کر کے ظلال تک پہونچاتا ہی پھر اُس مقام سے شروع کر کے اسما اور صفات تک اور وہاں سے ذات پاک تک پہونچاتا ہی اور ساک کو اپنے بیٹھنے کے مقام کا خیال مطلق نہیں رہتا کہ ہم زمین پر ہیں اور عرش کی صورت شکل کا تصور کرنا ضرور نہیں فقط خیال سے عروج کرنا یعنی بندہ پہونچانا کہ ہم عرش تک پہونچے کفایت ہی اسطرح ظلال اور اسما اور صفات تک بھی خیال سے عروج کرنا کفایت ہی اور اسطرح ذات کے قرب اور نزدیک ہو نیکا خیال کافی ہی اور جب بندے نے خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ میرے پاس ہی بس اللہ تعالیٰ اُسکے پاس ہی جیسا کہ حدیث سے ثابت ہوا اَنْتَ عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي يَوْمَ يَدْعُ بِمَنْدِهِ كَمَا كَانَ يَدْعُ بِمَنْدِهِ جہ سے گمان رکھتا ہی اور اسی قرب اور حضوری کے خیال کا مضبوط ہونا مشاہدہ ہی اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے پھر دوپہر یا ایک دور وزمین مرشد کامل مکمل کی توجہ سے یہ حال چل رہا ہی اسی واسطے حضرت مجدد قدس سرہ آگے فرماتے ہیں اور بہ راہ ترتیب مذکور کے ساتھ جو یہ وصول یعنی معرفت حاصل ہونے کی واسطے شاہ راہ اور کشادہ شرک ہو اور صراط المستقیم اور یہی شرک ہی احادیث کے متوجہ ہونے کی واسطے انتہی یعنی جو لوگ ایک ہی ذات کی طرف متوجہ ہیں اُنکے واسطے اسطرح سے سیر اور مراقبہ کرنا آسان ذات تک پہونچا دیتا ہی پھر آگے فرماتے ہیں بخلاف دوسری ولایتوں کے (انتہی) یعنی دوسرے طریقوں میں درجہ ولایت کا حاصل کرنے کی واسطے جو طریقہ مقرر کیا ہی سوائے اُنکے خلاف یہ طریقہ جو کہ اسطرح سے شرک کے رستے سے مسافر خانے اور سراے اور منزلوں پر اترتے اور آرام لیتے ہوئے منزل مقصود پر پہونچ جاتے ہیں اسی طرح سے لطیفوں پر اور اُنکی اصول پر اور ظلال اور اسما پر آرام لیتے ہوئے ذات تک پہونچ جاتے ہیں اور دوسرے طریقوں کی مثال میں فرماتے ہیں کہ دوسرے طریقہ کا یہ حال ہی کہ گو پاک ہر درجہ سے ایک نقب اور سرنگ کھودا ہی اور مطلب تک پہونچا دیا ہی مثلاً قلب سے ایک سرنگ کھودا ہی اور صفات افعال تک پہونچا دیا ہی کیونکہ صفات افعال قلب کی اصل کی اصل ہی اسطرح سے روح کے مقام سے آگیا کہ ایک سرنگ کھودا ہی اور صفات ذاتیہ تک پہونچا دیا ہی و علیٰ ہذا القیاس انتہی یعنی جس لطیف میں جس بات کی لیاقت ہی وہاں تک وہ سرنگ پہونچا دی جاتی ہی جیسا کہ نوین ہدایت کے تیسرے وعظمین نور علی نور میں لکھا ہوا اور یہاں بھی دوسرے فائدے کے آخر میں مذکور ہو گا پھر آگے فرماتے ہیں اور شک نہیں کہ افعال اور صفات اُس تعالیٰ کے اُسکی ذات ہی جدا نہیں ہی اور اگر جدا ہو تاروی تو ظلال میں ہی تو اُس مقام میں پہونچنے افعال اور صفات کے مقام میں افعال اور صفات کے واصلوں کو بھی تجلیات ذات ہیوں تعالیٰ و تقدس کی حاصل ہوگی یعنی افعال اور صفات چو نکذات سے ملے ہیں تو وہاں تک پہونچنے سے ذات کی تجلی بھی تعجب ہوگی جیسا کہ صاحب اخفی کو بعد تمام کرنے کا کہ یہ دولت تجلی ذات کی سیس ہوگی اگرچہ اخفی کی بندہ

اور قلب اور روح کی پستی کے باعتبار اخفی میں اور قلب اور روح میں تفاوت باقی رہیگا اور صاحب قلب کا
 صاحب اخفی کے ساتھ برابری نہ کر سکے گا لیکن اس مقام میں غلطی نہ کرنا یعنی ہر مقام میں ایسا نہ سمجھنا کیونکہ یہ
 تفاوت آپس میں اولیا لوگوں کے درمیان میں متصور ہو کہ صاحب ولایت قلب کا نیچے درجے میں ہی صاحب
 ولایت اخفی سے مرتبہ کمال میں دونوں کے پہونچنے کے بعد لیکن اولیا لوگوں کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات
 کے ساتھ یہ تفاوت کم ہی اس واسطے کہ جو ولایت نبی کی کہ مقام قلب سے حاصل ہوتی ہے سو وہ ولایت افضل ہی
 ولی کی اس ولایت سے جو مقام اخفی سے حاصل ہوتی ہے اگرچہ وہ دل اخفی کے کمالات کو انجام میں پہونچا
 ہوئے ہوتا ہے اور اس ولایت والے یعنی اخفی کی ولایت والے کا سر اس ولایت والے یعنی قلب کی ولایت
 والے نبی کے قدم کے نیچے رہتا ہے فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ والصفات میں ﴿كَذَلِكَ سَبَقَتْ
 كَامِلَاتُهَا دَنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ وَأَتَّجِدُكُمُ الْغَالِبِينَ﴾
 اور پہلے ہو چکا ہمارا حکم اپنے بندوں کے حق میں جو رسول ہیں بیشک انھیں کو مدد ہوتی ہے اور ہمارا لشکر
 جو ہے بیشک وہی زبر ہی انتہی اب جاننا چاہیے کہ اس خاکسار نے مذکور طور کے ساتھ جو ذکر کرنے کو کہا تو
 مراقبہ کی آسانی کے واسطے کیونکہ اس طرح سے خیال خوب جمے گا اور مراقبہ کا سلسلہ ٹوٹنے نہ پادیکھا اور
 خیال پر لگندہ نہوگا باقی رہا یہ کہ اگر کوئی شبہ کرے کہ حضرت مجدد نے اس مقام میں پانچ ہی لطیفون
 کے سلوک کا بیان کیا حالانکہ دس لطیفے سے انسان مرکب ہی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تو اسکا جواب یہ ہے
 کہ یہ سلوک اس کے واسطے ہی جو سب لطیفون کا ذکر پہلے کر چکا ہے اور اخفی کے کمالات کو حاصل کر چکا ہے
 اور وہ منتہی ہی اسی کو محمدی الشرب کہا ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ چونکہ اس سلوک میں ولایت
 حاصل کرنے کے طریق کا بیان منظور ہے اس واسطے اول سے آخر تک عالم امر کے لطیفون اور انکی چرکا
 ذکر کیا کیونکہ عالم امر کے کمالات ولایت سے علاوہ رکھتے ہیں جیسا کہ عالم خلق کے کمالات نبوت سے
 علاوہ رکھتے ہیں اور عالم امر کے کمالات نبوت کے مقامات پر چڑھنے کی سیڑھی ہیں اور نبوت کے
 مقامات پر چڑھنا احکام شرعی کو پہچاننا اور اس پر عمل کرنا ہے اور اس بات کی تصریح نور علی نور
 کی توفیق ہدایت کے چھٹھین وعظمین دیکھیں اور نور علی نور میں چاروں سیر کا جو بیان ہوا ہے اسکا
 مراقبہ بھی منتہی کرے اور نفی کے متخل میں بھی ایک طور سے سیر الی اللہ حاصل ہو جاتی ہے اور فنا حاصل
 ہوتا ہے اور نور کے پردوں کے طے کرنے میں مراقبہ صمدیت کا جو کرتے ہیں تو چونکہ اسما حسنیٰ میں سے صمد
 بھی ایک اسم ہے اور صمد کی شان اور صفت اور نیز یہ اور تقدیس کا جو رسالہ کہتا ہے سو اس میں سیر
 نے اللہ بھی حاصل ہو جاتی ہے اور مقام بقا کا حاصل ہوتا ہے اور یہی سیر فی اللہ مقام جذبہ کا ہے اور اسکو

سیر فی اللہ بقا باللہ بولتے ہیں اور جذبہ کی یہ حقیقت ہے کہ سالک کو اللہ کی طرف سے ایک خاص کشش ہوتی ہے اور اسکو اللہ سبحانہ اپنی طرف کھینچ لیتا ہے اور مشاہدہ حاصل ہونے میں جو تجلی دیکھتا ہے سو وہ مقام جمع کا کہلاتا ہے اور اس تجلی کے بعد جب نیچے کو رجوع کیا اور کائنات کی طرف متوجہ ہوا تب اس حالت کو استنار کہتے بھی ہیں اور تفرقہ بھی کہتے ہیں اور یہی سیر عن اللہ باللہ ہے اور یہ سیر خود بخود ہوتی ہے جیسا کہ مکتوب دولت و ہشتاد و ہفتم میں فرماتے ہیں کہ بعضے مشائخ نے فرمایا ہے کہ جب طالب کا کام جذبہ تک پہنچے تب اس کے بعد وہی جذبہ راہبر ہے اور بس یعنی کسی دوسرے راہبر کے توسط کی احتیاج نہیں رکھتا ہے وہی جذبہ کافی ہے اگر اس جذبہ سے جذبہ سیر فی اللہ کا ارادہ کیا ہو تو بیچ ہے وہی جذبہ کافی ہے لیکن لفظ راہبر کی یہ رائے راہ تہانے والے کی اس ارادہ کے خلاف ہے کیونکہ سیر فی اللہ کے بعد کوئی مسافت اور منزل اور راہ نہیں ہے کہ اس کے قطع کرنے میں محتاج راہبر کا ہوا دیر ہی حال ہے سیر فی الاشیاء باللہ کا سیر فی اللہ اور سیر عن اللہ باللہ اور سیر فی الاشیاء باللہ کا بیان نور علی نور میں اور جمع اور تفرقہ اور تجلی اور استنار کا بیان زاد التقویٰ میں دیکھیں اب نقشہ بند یہ طریقہ والوں نے اپنا طریق جس حکمت کیواسطے مقرر کیا ہے اسکو بھی سنو مکتوب دولت و ہشتاد و ہفتم میں اس مقدمہ میں جو فرماتے ہیں سو ہم اسکا خلاصہ مختصر کر کے لکھتے ہیں پہلے کئی لفظ کے معنی یاد رہے کہ جس طرح سے لوگ بزرگوں کو حضرت فلا نے کہتے ہیں اسی طرح سے معرفتِ خدائی بھی کہتے ہیں اور جذبہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کشش ہوتی ہے اسکو اور اس کشش کے قبول کرنے اور اللہ کی طرف کھینچ جانے کو انجذاب کہتے ہیں اب ستودہ مضمون یہ ہے فرماتے ہیں کہ معرفت حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرور الاقدس نے فرمایا ہے کہ ہم نہایت کو ہدایت اور شروع میں داخل کرتے ہیں سو اس عبارت کے معنی یہ ہیں کہ جو انجذاب اور محبت کہ منتہی لوگوں کو نہایت میں میر ہوئی ہے سو اس طریق میں جو انجذاب اور محبت ابتدا میں پیدا ہوتی ہے اس میں وہ انجذاب اور منتہی لوگوں کی داخل ہوتی ہے اور پائی جاتی ہے سو اس واسطے کہ انجذاب منتہی کا انجذاب روحی ہے یعنی وہ انجذاب منتہی کی روح کو حاصل ہوتا ہے اور روح حق سجادہ کی طرف کھینچی جاتی ہے اور جذبہ منتہی کا جذبہ قلبی ہے یعنی اس کے دل کو اللہ سبحانہ اپنی طرف کھینچتا ہے اور اسکا دل اسکی طرف کھینچا جاتا ہے اور چونکہ قلب بزرخ ہے روح اور نفس کے درمیان میں اسی واسطے قلب کے جذب کے شامل روح کا جذب بھی حاصل ہو جاتا ہے اور تخصیص اس اندراج یعنی داخل کر نیکی اس نقشہ بند طریق میں باوجودیکہ یہ بات سب جذبات میں حاصل ہے سو اس واسطے کہ اس خافوہ کے بزرگوں نے اس بات کے حاصل ہونیکے واسطے ایک طریق وضع کیا ہے اور ایک مسلک اور راہ اس مطلب کے ملنے کے واسطے مقرر کیا ہے منتہی

اور وہ طریق وہی لطیفوں کا ذکر اور مراقبہ ہی جو مذکور ہوا پھر فرماتے ہیں اور دوسرے خاندانہ والوں کو اتفاقاً یہ بات
 میسر ہوتی ہے اس بات کے حاصل ہونے کا ضابطہ اور فائدہ اُنکے پاس نہیں ہے اور یہ بھی ہو کہ ان بزرگوں کو جذبہ کے
 مقام میں ایک شان اور حال خاص ہو کہ دوسروں کو وہ شان نہیں ہے اور اگر ہی تو نادار اور کیا ہے اور اس واسطے
 بعضے نقشبندیہ لوگوں کو اس جذبہ کے مقام میں بغیر اسکے کہ سلوک کی منزلوں کو قطع کریں یعنی سیر الی اللہ اور
 سیر فی اللہ کے سلوک کو تمام کریں ایک فنا اور بقا اور باب اسوک کے فنا اور بقا کے مشابہ حاصل ہوتا ہے یعنی سیر
 الی اللہ اللہ والوں کا ایسا فنا اور سیر فی اللہ والوں کا ایسا بقا حاصل ہوتا ہے اور ایک شرب اور نہ پیل کے مقام
 سے یعنی دوسروں کو کامل کرنے کے مقام سے سیر عن اللہ باللہ کے مقام کے مشابہ حاصل ہوتا ہے کہ اس کے سبب
 سے مستعد لوگوں کو تربیت کرتے ہیں اس بحث کی تحقیق انشاء اللہ عنقریب لکھیں گے اُمّی سوا کے لکھنے کی ہجو یہاں
 حاجت نہیں کیونکہ نور علی نور میں سیر عن اللہ باللہ اور سیر فی اللہ باللہ کے بیان بیان میں مذکور ہو چکا ہے اس مقام
 میں دیکھو پھر فرماتے ہیں کہ اس جگہ میں یعنی سیر اور سلوک کے مقرر کرتے ہیں ایک دقیقہ اور ایک بات ہے جاننا چاہیے کہ
 روح کو بدن کے ساتھ تعلق ہونے کے پہلے ایک طرح کا توجہ مقصود کی طرف یعنی حق سبحانہ کی طرف حاصل تھا پھر جب بدن کے
 ساتھ روح تعلق ہوئی تب وہ توجہ جاتا رہا اس واسطے اس سلسلہ علیہ کے بزرگوں نے اس سابق کے توجہ کے ظاہر ہونے
 کی واسطے ایک طریق وضع کیا ہے یعنی تاکہ اس طریق کے سلوک سے جیسا توجہ کہ سابق میں تھا پھر ویسا ہی سابق کا سا
 توجہ حاصل ہو لیکن چونکہ روح بدن کے ساتھ شعلانی ہے اس واسطے سالک کو توجہ قلب کا جامع اور اکٹھا کرنے والا
 نفس اور روح دونوں کے توجہ کا ہے اور شک نہیں ہے کہ توجہ روحی توجہ قلبی میں داخل ہے لیکن وہ توجہ روحی
 جو مشیون کو حاصل ہوتا ہے سو بعد فنا روح کے ہے یعنی روح کو مقام فنا کا حاصل ہونیکے بعد ہے اور بعد بقا روح کے ہے
 ساتھ وجود حقانی کے جسکو بقا باللہ بولتے ہیں اور توجہ روحی جو توجہ قلبی کے شامل کے حاصل ہوتا ہے بلکہ وہ توجہ
 جو بدن کے ساتھ روح کے متعلق ہونے کے قبل روح کو حاصل تھا وہ بھی ایسا توجہ ہے کہ باوجود ہستی روح کے ہے
 کہ دونوں صورتوں میں روح کو فنا کا مقام حاصل نہیں ہوا ہے اور جو توجہ کہ روح کو باوجود ہستی روح کے یعنی قبل حاصل
 ہونے مقام فنا کے روح کو حاصل ہے اور جو توجہ کہ مقام فنا کا حاصل ہونے سے حاصل ہے ان دونوں توجہ میں بہت
 فرق ہے انتہائی بعد اسکے سنا چاہیے کہ سیر تطیل اور سر مستدیر جو نقشبندیہ بزرگین بولتے ہیں سو سیر تطیل ہندی کیواسطے ہی
 اور اس سے علم الیقین حاصل ہوتا ہے اور سر مستدیر ہندی کیواسطے ہی اور اس سے عین الیقین اور حق الیقین حاصل
 ہوتا ہے چنانچہ نور علی نور میں نوین وعظ کے ساتویں فائدہ میں مذکور ہے وہاں دیکھو باقی یہ بات یاد رہے کہ حقہ قسم کا
 مراقبہ اور سیر نور علی نور میں بیان ہوا ہے سو سالک چاہے تو ایک ایک کر کے سبکو حاصل کرے اور چاہے تو ایک
 ہی پر کفایت کرے مگر اصل مقصود حق الیقین اور شہود نرہی کو سمجھے یہاں تک کہ حیرت کے مقام میں پہنچے

عارفان عالم کو اس کے یہ توجہ

اب عالم امر کے ان پانچوں لطیفوں اور اس کی اصل کی حقیقت سمجھ میں آ جانے کی واسطے نور علی نور کی نوین ہدایت کے ساتویں وعظ کا مضمون ہم لکھے دیتے ہیں وہ یہی فرماتے ہیں بوطریق کہ پہلے اختیار کیا ہو اسکی سیر یعنی مراقبہ کا شروع قلب سے ہو جو عالم امر سے ہو اور قلب کے بعد روح کے مراتب کی سیر ہو جو قلب سے اوپر ہو اور روح کے بعد سر کی سیر ہو جو روح کے اوپر ہو اس کے بعد خفی کی سیر ہو جو سر کے اوپر ہو اس کے بعد خفی کی سیر ہو جو خفی کے اوپر ہو اور بعد طے کرنے ان پانچوں لطیفوں کی منزلوں کے اور جو علوم اور معرفتیں کہ ان پانچوں میں سے ہر ایک کے ساتھ علیحدہ علیحدہ علاقہ رکھتے ہیں جیسا کہ نور علی نور کی نوین ہدایت کے تیسرے وعظ میں اور ساتویں وعظ کے آخر میں بھی معلوم ہوا اور اس رسالہ میں بھی پہلے فائدے میں معلوم ہوا اور تیسرے فائدہ کے آخر میں بھی معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سوا انھیں علوم اور معرفتوں کے حاصل ہونے کے بعد ان پانچوں کے احوال اور وجد میں کہ ان پانچوں سے ہر ایک کے واسطے جدا جدا خاص کیے گئے ہیں ان کے حاصل ہونے کے بعد ان پانچوں کے اصول میں جو عالم کبیر میں ہو سیر کرنا ہو اور جو کچھ کہ عالم کبیر میں ہی اصل اور جڑ اسکی عالم کبیر میں ہو اور مراد عالم کبیر سے انسان ہو اور مراد عالم کبیر سے سارے کائنات اور ان پانچوں لطیفوں کی اصول میں سیر اور مراقبہ کرنا عرش مجید سے شروع ہوتا ہو جو انسان کے قلب کی اصل ہی اور عرش لامکاہستہ کے ساتھ موصوف ہو جیسا کہ نور علی نور کی نوین ہدایت کے ساتویں وعظ میں مکتوب دوست و شصتم میں مذکور ہو اور مشرقی الاوزار کے ترجمہ ہندی میں لکھا ہو کہ فردوس سب بہشتوں کے درمیان میں ہو اور سب سے اونچی ہو اور اس کے اوپر خدا کا عرش ہو اور اسی سے بہشت کی سب نہرین نکلی ہیں انعتیٰ اور عرش کے اوپر یعنی عرش سے گذر کے انسان کی روح کی اصل ہی اور اس کے اوپر یعنی اس سے بھی گذر کے انسان کے سر کی اصل ہو اور سر کی اصل کے اوپر خفی کی اصل ہو اور خفی کی اصل کے اوپر خفی کی اصل ہو اور جب پانچوں لطیفوں کی جڑ کو جو عالم کبیر میں ہیں تفصیل یعنی جدا جدا کر کے طے کیا اور اس کے آخری نقطہ میں پہونچا تب دائرہ امکان کو تمام کیا اور فنا کی منزلوں میں سے پہلی منزل میں قدم رکھا بعد اسکے اگر ترقی اور اوپر کو چڑھنا ہوگا تو ذات واجب جل سلطانہ کے اسماء اور صفات جو ہیں سو ان کے خلال میں سیر ہوگی اور بے خلال جو ہیں سو مانند برزخ کے ہیں وجوب اور امکان کے درمیان میں اور عالم کبیر میں جو پانچوں لطیفوں کی اصول اور جڑیں ہیں سو ان جڑوں کی جڑ خلال ہیں یعنی جیسا کہ لطیفوں کی جڑیں ہیں کہ مراقبہ اور غور کرنے سے خیال میں معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سے دہانتک ایک رسی اور ڈور کی طرح سے علاقہ لگا ہی اسی طرح سے ان جڑوں کا علاقہ بھی اسماء اور صفات کے خلال سے لگا ہی اور اس خلال کے ملاقہ اسماء اور صفات سے لگا ہی اور ان کے

علاقہ ذات سے لگا ہی اور یہ مراقبہ نور کے پردوں کے طے کرنے کے وقت بھی کر سکتا ہے تاکہ مذکور
جرّون سے ظلال میں اور ضلال سے صفات میں اور صفات سے اسما میں اور اسما سے ذات
تک پہنچ جاوے اب جاننا چاہیے کہ ظلال کے طے ہونے سے نور کے پردے طے ہو جاتے ہیں اور
صفات میں پہنچنے سے مشاہدہ حاصل ہوتا ہے مشاہدہ کا بیان رفیق السالکین اور زاد التقویٰ و ذوق
میں دیکھیں اور اسما تک پہنچنے سے مقام فنا اور بقا کا حاصل ہوتا ہے اسکا بیان نور علی نور میں سیر فی اللہ
کے بیان میں دیکھیں اور ذات تک پہنچنے سے شہود ذاتی اور حق الیقین حاصل ہوتا ہے اور نقشبندیہ
طریقہ میں نور کے پردوں کے طے کرنے کے وقت مراقبہ صمدیت کا جو نگار رہتا ہے وہی مراقبہ اسما کا ہوا اور طرح
طرح کے رنگ جو نظر پڑتے ہیں سووے اسما کے ظلال ہیں اور نسبت بزرگی بھی ظلال ہی اور ان ظلال میں
بھی اسی ترتیب مذکور کے ساتھ سیر ہوگی جو ترتیب اُنکے فردع میں مذکور ہوئی یعنی پہلے لطیفہ قلب تب اسکی
جڑ تب ظلال پھر لطیفہ روح تب اسکی جڑ تب ظلال کی سیر ہوگی و علیٰ ہذا القیاس اور اگر جمل شانہ کے فضل سے
ان ظلال کی حسب منزلوں کو طے کر کے اُنکے آخری نقطہ میں پہنچنے کا تب خود اسما اور صفات ذات واجب
جل سلطانہ میں سیر شروع ہوگی اور اسما اور صفات کی تجلیان نمایاں ہونگی یعنی اسما اور صفات کھل جاویں گے
اور شیون اور اعتبارات ظاہر ہونگے اور شہود اور اعتبارات کے معنی نور علی نور میں چار دوسرے کے بیان
میں کچھ چکے تب اسوقت میں پانچو عالم امر کا معاملہ تمام کیا ہوگا اور انکا حق ادا کیا ہوگا بعد اسکے اگر اللہ تعالیٰ
کے فضل سے اُس مقام سے بھی ترقی ہوگی اور اوپر کو چڑھے گا جسکا بیان دوسرے مکتوب میں آتا ہے تب نفس
اطمینان حاصل ہوگی اور مقام رضا کا حاصل ہوگا جو سلوک کے مقدمات کا نہایت ہی اہم مقام میں شرح
صدر یعنی صیغہ کی کشادگی حاصل ہوتی ہے اور اسلام حقیقی کی شرف سکے ساتھ مشہور ہوتا ہے انتہی اُس دوسرے
مکتوب کو نور علی نور میں ساتویں وعظ میں دیکھیں اور شہدین کا بیان بھی اُس میں دیکھیں اب باسانی سب کے
فہم میں آجانے کے واسطے عالم خلق کے پانچوں لطیفوں کا اور عالم امر کے پانچوں لطیفوں اور اُنکے اصول
کا ایک نقشہ بھی لکھ دیتے ہیں اور ان سب لطیفوں اور اُنکی اصول میں سیر یعنی مراقبہ اور ذکر کرنے کا یہ
طریق ہے کہ ایک ایک کر کے ہر ایک پر اسم مبارک اللہ کا جاری کرے یعنی خیال سے اُس مقام سے
کے اللہ اللہ یہاں تک کہ خیال ہی میں نبض کی سی حرکت معلوم ہونے لگے اور اسوقت اپنے قصد سے کسی عجز
کو حرکت نہ دے اور اپنے بالکل سے اُس لطیفہ کی طرف متوجہ ہو کے بیٹھے یہ مضمون نور علی نور کے نوین
وعظ کے چٹھین فائز سے میں سے بطور خلاصہ کے اس مقام کے کام کے لائق جب قدر تھا اسقدر لکھا
اس بات کی تصریح اُس مقام میں دیکھیں نہایت اب اس مقام میں اللہ تعالیٰ کی صفات کا بیان ہے

اس بات کا بیان کہ کس لطیفہ کو کس صفت سے مناسبت ہو اور کون لطیفہ کس نبی کے قدم کے نیچے ہی بہت منغیہ سمجھ کے ساتوین و خط مذکور سے ہم لکھتے ہیں اب جاننا چاہیے کہ درجہ اولیٰ یعنی قلب کو مناسبت یعنی میل اور علاقہ تجلی افعال کے ساتھ ہی اور درجہ ثانیہ یعنی روح کو مناسبت صفات ثبوتیہ ذاتیہ کی تجلی کے ساتھ ہی ثبوتیہ دے صفات ہیں جو ذات مقدس کے واسطے ثابت ہیں اور درجہ ثالث یعنی سرکوشیوں اور اعتبارات ذراتیہ کے ساتھ مناسبت ہی اور درجہ رابع یعنی خفی صفات صلیبیہ کے ساتھ مناسبت رکھتا ہی جو مقام تقدیس اور تزیین کا ہی ہے۔ انتہی ہے۔

پانچویں درجہ کو حضرت محمدؐ نے آگے چل کے دوسرے مضمون کے شامل لکھا ہی سو اسکو یہاں ہم باسانی سمجھ میں کے واسطے لکھتے ہیں کہ درجہ پانچویں یعنی اخفی کو ذات صرف کی معرفت سے مناسبت ہی جو جامع ہی ساری صفات اور شیونامات اور تقدیسات اور تزیینات کی اب جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی بیس مفتین ہیں پہلے وجود سو یہ وصف تشبیہ کلماتی ہی اور دوسری قدم یعنی اسکا اول نہیں وہ قدیم ہی ہمیشہ سے تیسری بقایہ اسکو فنا نہیں ہمیشہ باقی رہیگا اور چوتھی مخالفت اللہ تعالیٰ کی حوادث کے ساتھ کہ اس کے ساتھ کسی کو مخالفت اور مانند ہونا نہیں اور پانچویں قیام اس اللہ تعالیٰ کا اپنی ذات سے یعنی آپ ہی کہ وہ کسی محل کا جسکے ساتھ وہ قائم ہو محتاج نہیں اور کسی شخص کا جو اسکو بہت سی چیزوں میں سے جدا کر دے اور فرق کر دے اور خاص کر دے اور چھانٹ دے محتاج نہیں اور چھٹیں وحدانیت یعنی دیسا دوسرا کوئی نہیں ذات میں نہ صفات میں نہ افعال میں بس وجود کے بعد کی یہی پانچو صفات صلیبیہ کلماتی ہیں اور اپنی ضد کو مٹاتی اور نفی کرتی ہیں اور باقی ساری صفات ثبوتیہ ہیں اور سات صفات جو اس تعالیٰ کی ہیں انکو صفات المعانی کہتے ہیں وہ یہ ہیں قدرت آزادہ علم حیات سمیع بصر کلام اور سات صفات صفات معنویہ کلماتی ہیں اور وے کیا ہیں کہ ان ساتوں صفات کا اسکی ذات کے ساتھ برابر لگا رہنا یعنی اس تعالیٰ کا قادر و قریہ عالم حتیٰ سمیع بصیر شہک ہونا ایسا ہی ہی کتاب سنو یہ میں پھر کہے فرماتے ہیں اور درجات ولایت میں سے ہر درجہ انبیاء و العزم میں سے ایک نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہی سو درجہ پہلا ولایت کا کہ مرتبہ قلب کا ہی نیچے قدم حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہی اور رب انکا صفت التکوین یعنی مخلوقات کے پیدا کرنے کی صفت ہی کہ منشأ صدور افعال کا ہی یعنی اسی صفت سے افعال ظاہر ہوتی ہیں درجہ دوسرا ولایت کا کہ مقام روح کا ہی نیچے قدم حضرت ابراہیم کے ہی اور حضرت نوح بھی اس مقام میں مشارکت رکھتے ہیں علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام اور رب ان دونوں کا صفت العلم ہی کہ اجمع یعنی جمع کرنے والی صفات ذاتیہ کی ہی درجہ تیسرا ولایت کا کہ مقام سر کا ہی نیچے قدم حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام

کے ہی اور رب انکا نشان الکلام کے شیونات کے مقام میں سے ایک مقام ہی اور درجہ چوتھا ولایت کا کہ مقام خفی کا ہی نیچے قدم حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہی اور رب انکا صفات سلیمہ میں سے ایک صفت ہی کہ موطن اور بسیر اور مقام تقدیس اور تنزیہ کا ہی اور اکثر مالکہ کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اس مقام میں حضرت عیسیٰ کے ساتھ مشارکت رکھتے ہیں اور اس مقام میں ان کو ان کو شان عظیم حاصل ہی اور درجہ پانچواں ولایت کا کہ مقام اخفی کا ہی اور خود ذات عرف کی معرفت کا مقام ہی نیچے قدم خاتم الرسل کے ہی علیہم الصلوٰۃ والسلام اور رب اس علیہم الصلوٰۃ والسلام کا رب الابرار کا ہی اور رب انکا صفات اور شیونات اور تقدیسات اور تنزیہات کا اور ان کمالات مذکورہ کے دائرہ کامرکز اور اصل اور صفات اور شیونات کے مرتبہ کا محاذ کر کے اس ربنا جامع کو شان العظیم پوننا مناسبت ہی کیونکہ یہ شان عظیم سارے کمالات کی جامع ہی اور اسی مناسبت کے سبب سے یعنی حضرت ابراہیم کا رب چونکہ صفت العز ہی اور خاتم الرسل کا رب شان العظیم ہی علیہم الصلوٰۃ والسلام است اس علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ملت حضرت ابراہیم کا ہوا اور قبلہ انکا قبلہ انکا ہوا علیہم الصلوٰۃ والسلام است۔

انبیا اولو العزم ہی چھوڑ مذکور نبی ہیں اور انھیں کے پاس شریعت اتری کہ اس میں امر اور نہی تھا اور دوسرے نبیوں کے پاس جو کتابیں اتریں ان میں امر اور نہی نہ تھا ان میں وعظ اور دعائیں تھیں اس واسطے وہ مشب شریعت نہیں کہاتین اور یہ جو کہا کہ فلانا لطیفہ فلانے نبی کے قدم کے نیچے ہی تو اس کے یہ معنی ہیں کہ اس لطیفہ کا کمال اس نبی کو حاصل تھا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایک لطیفہ کا فیض ایک ایک نبی کے ایک ایک لطیفہ میں پہونچا تھا یعنی انھیں کے لطیفہ قلب سے حضرت آدم کے لطیفہ قلب میں اور لطیفہ روح سے حضرت نوح اور حضرت ابراہیم کے لطیفہ روح میں اور لطیفہ سر سے حضرت موسیٰ کے لطیفہ سر میں اور لطیفہ خفی سے حضرت عیسیٰ کے لطیفہ نفی میں فیض پہونچا تھا علی نبینا وعلیہم السلام ایسا ہی حضرت ابوسعید مجدوی قدس سرہ کے رسالہ میں سبحان اللہ پھر صریح انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری ہر صلی اللہ علیہ وسلم اور زاد التقویٰ اور صراط السقیم میں جب طور سے اسما حسنیٰ میں سے فقط ایک نام صمد کا مراقبہ لکھا ہی اسی طور سے سارے اسما حسنیٰ کے معنی سمجھ کے ان ناموں کا مراقبہ یعنی غور اس کے ذکر کے وقت میں کرتے رہیں اور اسما حسنیٰ کے معنی اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ اور نظیر جلیل حصن حصین کی ہندی شرح اور دعوات مسنونہ وغیرہ میں دیکھ لیں الغرض لطیفہ قلب اور اسکی اصول کی سیر اور ذکر کے وقت مراقبہ صفت التلویں کا کہ تار ہے اور لطیفہ روح اور اسکی اصول کی سیر اور ذکر کے وقت مراقبہ صفت ثبوتیہ کا کہ تار ہے اور لطیفہ سر اور اسکی اصول کی سیر اور مراقبہ کے وقت مراقبہ شیون اور اعتبارات ذاتیہ کا یعنی ان صفوں کا جو ذات میں پوشیدہ ہیں ابھی ظاہر نہیں ہوئی ہیں اور ان صفوں کا اعتبار عقل میں ہی کرتا رہے

اور لطیفہ خفی اصول کی سیر اور ذکر کے وقت مراقبہ صفات سلبیہ کا کرتا رہے اور لطیفہ اخفی اور اسکی اصول کی سیر اور ذکر کر کے وقت مراقبہ ثری ذات کی معرفت کا کرتا رہے تاکہ پہلے لطیفہ میں تجلی افعال کی ہو اور دوسرے اور تیسرے اور چوتھے میں تجلی صفات کی ہو اور شیون بھی صفات میں داخل ہو یعنی کسی میں صفات تجوید اور کسی میں شیون اور کسی میں صفات سلبیہ کی تجلی ہوتی ہو اور بے سبب تجلی صفات میں داخل ہیں جیسا کہ معلوم ہو چکا اور پانچویں میں تجلی ذات کی ہو جیسا کہ یہ مضمون اوپر کے بیان سے فہم میں آچکا :

اب کوئی شخص ایسا لگمان نہ کرے کہ مبتدی کے لطیفہ قلب میں ذکر اور مراقبہ کرنے سے ابتدا ہی میں تجلی افعال کی ہوتی ہو اور لطیفہ روح میں ذکر اور مراقبہ کرنے سے تجلی صفات تجوید کی ہوتی ہو اور سر میں ذکر اور مراقبہ کرنے سے تجلی شیون اور اعتبارات کی ہوتی ہو اور یہ دونوں ایسی صفات ہیں کہ ذات میں پوشیدہ ہیں اور لطیفہ خفی میں ذکر اور مراقبہ کرنے سے صفات سلبیہ کی تجلی ہوتی ہو اور لطیفہ اخفی میں ذکر اور مراقبہ کرنے سے تجلی ذات کی ہوتی ہو بلکہ اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ سلوک تمام ہونے کے بعد یعنی لطیفہ قلب سے لیکے مشاہدہ تک پہنچنے کے بعد لطیفہ قلب میں تجلی افعال کی ہوتی ہو اسکے بعد جب درجہ میں ترقی ہوتی ہو تب لطیفہ روح وغیرہ میں تجلی صفات کی ہوتی ہو پھر درجہ میں ترقی ہو کے لطیفہ اخفی میں تجلی ذات کی ہوتی ہو اور بعضاں تک تجلی افعال ہی میں رجحان ہو غرض سلوک کے تمام کرنے کے بعد بھی ان لطیفوں کی ذکر اور مراقبہ میں پیشہ مشغول رہنا چاہیے تاکہ ترقی ہوتی جاوے جیسا کہ نور علی نور میں وعظ کے چھٹین فائدہ میں مکتوب صد و چہل و ستر ششم سے لکھا ہے کہ جو سبق کو لیا ہو یعنی ذکر کا سبق جو دیا ہو اسکے ذکر میں وقت کو سمور رکھیں یعنی اسکو برابر کیا کریں اور فرصت کو ہاتھ سے نہ دیں یعنی ضائع نہ کریں۔ یاد آکر و فرغنا ہونے والا جگہ سے لے جاوے اور طعناقی دور ہو نہ والا

حالات کو دے :

یہ مقام نقشہ کا ہے :

تیسرا فائدہ یہ کہ ان تینوں مضامین کے بیان میں جبکہ لکھنے کا وعدہ شروع رسالہ میں کیا تھا پہلا مضمون ان چاروں
رکن کے بیان میں جسے آدمی کامل ہوتا ہے اور اہل وغیرہ کی خدمت پانے کے قابل ہوتا ہے ایک مضمون
نور علی نوری کی نوین ہدایت کے چھٹھیں وعظ کا بڑا کارآمدی یاد رہے کہ جو شخص اہل خدمت ہوتا ہے مثل ابدالی
قطب مجدد وغیرہ کے تو وہ خواہ مخواہ دین کی محافظت میں کوشش کرتا ہے اور دین کو نیا اور تازہ کرتا ہے
اور بد مذہبوں اور بدعتیوں کی جڑ کھودیتا ہے چنانچہ فقہ اور تصوف اور عقائد کی قدیم کتابوں کے دیکھنے سے
اور ان کے مضمون کے حال سے یہ بات صاف ظاہر ہے اور متاخرین میں سے حضرت قلب ربانی محمد الہیاب
شعرانی قدس سرہ کی تصنیف میزان شرابیہ سے اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کی تصنیفات
سے اور حضرت شیخ احمد سرمدی مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات سے اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی
قدس سرہ کی تصنیف عقد الجدید اور انصاف اور ہدایات اور قول الجہیل وغیرہ سے اور حضرت مولانا شاہ عبدالغفور
محدث دہلوی قدس سرہ کی تصنیف تحفۃ اثنا عشریہ اور تفسیر فتح العزیز وغیرہ سے اور حضرت شمس الدین سیاح قدس
سرہ کی تصنیف صراط المستقیم سے اور ان کے خلفاء کی تصنیفات مثل ترجمہ ہندی شہارقی المانوار اور نظریات جلیل وغیرہ سے
یہ بات صاف ظاہر ہے کہ ان بزرگوں نے لاندہبوں اور بدعتیوں کی جڑ کھودا ہے جب یہ مضمون نوین نشین ہوا
تو اب خوب ہوشیار رہو کہ جب کسی کو وہ عالموں اور مشہدوں کی شکل بنا کے وعظ و نصیحت کرتا ہے اور بڑا
خوش بیان ہے اور لوگوں کو مرید کرتا ہے اور لوگ اس کی طرف رجوع بھی ہیں یا اس زمانے میں جو لوگ
ہادی اور نیک اور نبی صلعم کے وارث ہیں یعنی علم اور احکام اور علم اسرار و دونوں کے عالم اور عامل
ہیں ان کی نسبت کرتا ہے اور کثافت یا صراحت اسے لوگوں کو بے اعتقاد کر دینے کی باتیں کرتا ہے تو اس حال
کے دیکھنے کے ساتھ ہی اس کو اہل خدمت اور ہادی نہ جانو بلکہ اس کے مال کی تلاش کرو اگر فقہ عقائد تصوف کے
موافق اس کا قول و فعل ہے تو وہ شخص ہادی ہو اور اہل خدمت سے بھی ہو سکتا ہے اور نہیں تو وہ شخص دجالوں
اور کذابوں میں سے ہے اس کی صحبت سے پرہیز کرو اور اس کے ذلیل اور رسوا کرنے میں دین کی محافظت کی مدد نہ کرو
اور اس بات کی صداقت کے واسطے وہ مضمون جو نور علی نوری کی وعظ مذکور میں مکتوب صد و پنجاہ ہتم کا مضمون
ہے لکھا ہے سو یہاں لکھتے ہیں فرماتے ہیں کہ جو بات ہم پر اور تہم لازم ہو پہلے یہ کہ درست کرنا اپنے عقائد
کا موافق کتاب اور سنت کے اس طور پر کہ علماء اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت نے کتاب اور سنت سے
اس عقائد کو سمجھا ہے اور کتاب اور سنت سے اس کو نکالا ہے اس واسطے کہ ہمارا اور تمہارا سمجھنا اگر اہل سنت و
جماعت کے علماء کے فہم کے موافق نہ ہو تو وہ اعتبار کے قابل نہیں ہو کیونکہ جیسے مبتدع اور ضلال یعنی بدعتی
اور گمراہ لوگ ہیں وہ سب کے سب احکام باطلہ کو یعنی اپنی بدعت اور گمراہی کی باتوں کو کتاب اور سنت

سے سمجھتے ہیں اور اُسی سے نکالتے ہیں اور حقیقت میں وہ جھوٹے ہوتی ہیں اور ان باتوں سے حق دین کا کچھ
 فائدہ نہیں ہوتا، اور دوسرے یہ ہیں کہ احکام شرعیہ کا علم حاصل ہو مثل حلال اور حرام اور فرض اور واجب
 کے، اور تیسرے یہ ہیں کہ احکام شرعیہ کے موافق عمل کرے اور چوتھے یہ ہیں کہ تصفیہ اور تزکیہ نفس کا
 حاصل کرے جو صوفیہ کرام قدس اللہ اسرارہم کے ساتھ خاص کیا گیا ہے یعنی علم تصوف میں اسکی
 علاج اور اُسکا بیان ہو تو جب تک کہ عقائد درست نہ کرینگے تب تک احکام شرعیہ کا علم فائدہ نہ کرے گا
 اور جب تک کہ عقائد درست نہ ہوگا اور احکام شرعیہ کا علم نہ ہوگا تب تک عمل فائدہ نہ کرے گا اور جب تک کہ
 یہ تینوں میسر نہ ہونگے یعنی جب تک عقائد درست نہ ہوگا اور احکام شرعیہ کا علم نہ ہوگا اور اُس علم کے موافق
 عمل نہ ہوگا تب تک تصفیہ اور تزکیہ محال ہو اور ان چاروں رکن کے سوا اور ان چاروں رکن کی پوری
 کرنے والی جو چیزیں ہیں اُنکے سوا شلّا سنت ہے کہ وہ فرض کی پوری اور کامل کرنے والی ہی اُسکے سوا
 جو کچھ ہو سب فضول ہے اور مالا یعنی بیغائدہ کے کام میں داخل ہو اور حدیث میں وارد ہے کہ مرد
 کے (اسلام کی) خوبی میں سے ہی اُسکا ترک کرنا مالا یعنی کو بیغائدہ کے کام کو اور اُسکا مشغول رہنا ہی اُس
 چیز میں جو اُسکو فائدہ دے انتہائی، تو بس جس شخص میں یہ چاروں رکن موجود ہیں وہ شخص کامل ہے اور اُس سے
 اتباع کا حق پورا پورا داموتا ہے اور وہ شخص ولایت کا درجہ پانے والا اور بدل اور قلب وغیرہ خدمت والوں
 کی خدمت پانے کے قابل ہے اور جس شخص میں یہ چاروں رکن موجود نہیں ہیں شلاً نماز روزے زکوٰۃ حج
 وغیرہ فرض اور واجب کو ادا نہیں کرتا اُسے پوری اتباع ہرگز نہ ہو سکے گی اور وہ ناقص ہے یا مفسد اور
 مکاہر ہے اور وہ شخص قابل التفات کے نہیں اس میں تناسخ اصل ہے اور باقی عوام کی سمجھ کا کچھ اعتبار نہیں
 اب اس مقام میں ایک بڑا عمدہ مضمون صراط المستقیم سے خلاصہ کر کے لکھ دیتے ہیں تاکہ معلوم ہو جاوے کہ تصفیہ
 اور تزکیہ نفس کا کس چیز سے حاصل ہوتا ہے اور کس لطیفہ کو کس مراقبہ سے فیض حاصل ہوتا ہے وہ بڑا عمدہ مضمون
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے وہ نام پاک ہیں ظاہر اور باطن اور ہر نام کے مظاہر و مبین اور ہر نام کا مصداق
 اور مضمون اُسکی ذات پاک میں موجود ہے جس قدر کہ معرفت اور پہچاننا دقیق اور باریک زیادہ ہوتا ہے اُس قدر
 مظاہر کو زیادہ پہچانتا ہے اور سارے مصداق کی امتیاز اُس ذات پاک میں خوب کرتا ہے اور مظاہر یعنی مظہرین
 اسم ظاہر کے تمام عالم اور اجسام اور افعال اور احکام میں کہ مخلوقات کے پیدا کرنے اور شریعت کے مقصد
 کرنے سے ظاہر ہوتے ہیں اور جتنے کارخانے کہ رزاقیت کے ساتھ متعلق ہیں سوا ایک مظہر میں اُسکے مظہروں
 میں سے اور اسی طرح سے جتنے کارخانے کہ ہدایت کی شان سے علاقہ رکھتے ہیں کتاب کے اُتارنے
 اور رسولوں کے بھیجنے سے لیکے نصیحت کی بات بولنے کی توفیق تک جو ہر مسلمان سے صادر ہوتی ہے

ایک دوسرا منظر ہو اور اسی طرح سے گمراہ کرنے کے منظر میں ابلیس کے پیدا کرنے سے لیکے گت گانے تک اور ایسا ہی دو منظر دوسرے ہیں جو دونوں بد کو منظر و ن یعنی ہدایت اور گمراہ کرنے کے سبب سے ظاہر ہوتے ہیں وہ دونوں منظر کیا ہیں ثواب اور عذاب جو بہشت اور دوزخ میں ہوگا اور قبر اور جان کنڈن اور آگ اور احوال و خفوت اور دہشت کے حالات جو نیک اور بد کو خواب میں ظاہر ہوتے ہیں الغرض اسم ظاہر کے منظر و ن کو ملاحظہ کر کے اور اس اسم کے مبارک کے معنی کو کہ اسکی ذات پاک ہر ان ہستار عالموں کے ظاہر ہونے کی ہمت سے ملاحظہ اور مراقبہ کرے اور یہ نہ جانے کہ یہ ملاحظہ ممکن نہیں ہو بلکہ یہ ملاحظہ بالاجمال یعنی جملہ انہماک سے ملے اور آسان ہی اور جب یہ سمجھ کر کی نگاہ زیادہ تیز ہوگی تب اسکی تیری کے موافق ملاحظہ تفصیلی خوب آسان ہوگا الغرض جیسا کہ چاہیے ویسا اس مراقبہ کو ہمیشہ کرتا رہے و اس مراقبہ کے فیضوں کے اترنے کے مقام میں کہ لطیفہ نفس امارت ہی اور باقی سبب لطیفہ بالیق ہیں جو قوت کہ اس مراقبہ کے فیضوں سے کہ فیضی منقض ہونگے یعنی جیسا کہ چاہیے ویسا انہیں فیضیں اتریں گے تب اس مراقبہ کے آثار ظاہر ہونگے اور ان آثار میں سے نفس کا فنا ہونا ہی یعنی اپنے جانے اور افعال کی نسبت اپنی طرف کرنے سے نفس کا مضحل ہونا ہی یعنی شست ہونا اور مٹ جانا جو اور تہذیب اخلاق کا حاصل ہونا جو اور تہذیب اخلاق کہتے ہیں بری اخلاق اور چال کے بدل جانے کو نیک اخلاق اور چال کے ساتھ اور اس مراقبہ کے فیضوں کے اترنے میں لطیفہ نفس کے احوال کا یہ درجہ ہو کہ اسم ظاہر کے مظاہر کو عقل دریافت کر سکتی ہو بخلاف اسم باطن کے مظاہر کے کہ اس کے دریافت کرنے میں سوا کے کشف اور الہام کے کہ سیکو عقل نہیں اور چونکہ مقام لطیفہ نفس کا کجہ وہ یہ طریقہ کے موافق سر ہی اور وہی مقام عقل اور دریافت کا ہی سوا وسط اس لطیفہ کے تین ایک خصوصیت زیادہ اسم ظاہر کے مراقبہ کے ساتھ حاصل ہوتی اور اس آثار کے حاصل ہونے کا سبب یہ ہے کہ اسم ظاہر کے مراقبہ کے سبب سے تمام حرکات اور سکانات اور اسباب اور سببات کا صادر اور ظاہر ہونا حضرت حق کی ذات پاک سے ایسا اسکے دل میں نقش ہو جاوے گا کہ اسی ایک ذات کی تاثیر سے ہر گز اسکو غفلت نہوگی اور جا اور خوف اور محبت اور خشیت یعنی ذرا محبت اسی ذات پاک سے رکھے گا اور اُس ذات کے سوا دوسرے کا اعتبار سالک کی نظر میں باقی نہ رہے گا اور اُس کے سوا کو مانند قلم کے کہ تب کے ہاتھ میں جائیگا تو بے عانی ہمت کریم الطبع کے تین صرف بسبب محبت اور الفت اُس ذات پاک کے جو استقدر کمالات کے ظاہر ہونے کی سبب ہی وہ آثار مذکورہ سب کے سب حاصل ہونگے اور اس مراقبہ کے دائرہ کو بھی اسوقت پورا کرے گا کہ باوجود اس مراقبہ کے آثار کمافی ظاہر ہونے کے انوار میں بھی ترقیات ظاہر ہوں جیسا کہ سابق میں اسکا بیان ہوا یعنی مجہد وہ طریقہ کے موافق دائروں کا مراقبہ جو صراط مستقیم میں بیان کیا ہے تو سب میں نور کا ظاہر ہونا اور پہلے مراقبہ سے دوسرے میں انوار کی ترقی ہونا مذکور ہے

اُسی کا ذکر بیان کیا پھر بعد اسکے مراقبہ اسم الباطن کا کرنا چاہیے اُسکا بیان یہ ہے کہ اُنھیں ظاہر چہرہ دون کا ایک باطن ہو کہ حضرت حق تعالیٰ کے اسم باطن سے حاصل ہوا ہو اُسی مثال بادشاہت کا انتظام ہی جو خوب ظاہر ہو اور اُسکا باطن بادشاہ کی عقل اور تدبیر ہو تو بس سالک کو چاہیے کہ اپنی ادراک کے لائق ان سب مظاہر کے باطن کو دریافت کر کے اسم باطن کے معنی یعنی نام والے کا مراقبہ اس اعتبار کے ساتھ کرے کہ اُسکے سارے مظاہر میں اُسکا سر بیان یعنی تاثیر کرتا رہتا ہے اور دریافت ہوتا ہے اور اس ولایت کو ولایت علیا کہتے ہیں اس سبب سے کہ یہ ولایت ملاداعلیٰ کی ولایت ہے اور مرد ملاداعلیٰ سے وہ ملائکہ ہیں جو مہربان الامر اور متاقلان احکام الہیہ ہیں کہ جو حکم جاری ہوتا ہے پہلے وہ لوگ سیکھ لیتے ہیں بعد اسکے وہ حکم تمام عالم میں ظاہر ہوتا ہے اور دسے فرشتے عالم اجسام کے سارے عالموں کے اور اجسام کے مدبر ساری ارواح کے باطن ہیں اس واسطے اُنکا کمال اسم الباطن کے ساتھ علاقہ رکھتا ہے اور اس مراقبہ کے فیض اُترنے کا مقام جسد انسانی کے اجزاء میں سے آتش اور آب اور ہوا ہے اس واسطے کہ انسان کے جسم میں یہ تینوں عنصر باطن ہیں اور خاک تو اُس جسم میں ظاہر ہے اس سبب سے یہی تینوں عنصر اسم باطن کے فیض اُترنے کا اثر یہ ہے کہ وہ تینوں عنصر اپنے آثار کے ظاہر ہونے میں بدل جاتے ہیں کیونکہ آتش اپنی حقیقت سے بدل نہیں جاتی بلکہ اپنی طبیعت کے مقتضا یعنی خواہش اور چاہت پر باقی رہتی ہے لیکن اُسکی طبیعت کا مقتضا حق سبحانہ کی رضا مندی میں ظاہر ہوتا ہے مثلاً آتش کا مقتضا غلبہ اور بلند می ہے کہ انسان میں وہی مقتضا نحت اور تکبر پیدا کرتا ہے اور کبھی معبود بننے کے دعویٰ تک پہنچا دیتا ہے اور ابلیس کو آتش کا مقتضا موجب لعنت کا ہوا اور اُسکو درگاہ عظیم الرحمت سے فرمایا پس اور ناامید کر دیا اور جبکہ آتش اس مراقبہ کے فیض سے فیض پانے والی ہوگی تب عظیم بلکہ یعنی قصد میں بلند اللہ تعالیٰ کے احکام کی فراہم داری میں ظاہر ہونگے اور انہیں کوشش کرنا اور سبقت اور چالاکی کرنا ظاہر ہوگا اور مقتضا ہوا کا انسان کی اخلاق میں حرص اور خواہشیں ہیں اور بدل جانا اُس مقتضا کا مصروف ہونا اور لگا رہنا حرص اور خواہش کا ہے مرضیات الہی میں اور مخرف ہونا اور پھر جانا اُس مقتضا کا ہے مخرفات دنیوی یعنی آرائش دنیوی سے اور اثر آب کا انسان میں آسکتا اور سُستی اور افتادگی یعنی گرا رہنا اور تسفل یعنی نیچے پڑا رہنا اور نیچے کو جانا ہے اور اصلاح اور درست ہو جانا اُسکا آسکتا اور سُستی کرنا ہے گناہوں سے اور گرا رہنا اور عاجزی کرنا بارگاہ الہی میں اور حضرت رب العزت کی عظمت کے حضور میں پہنچنا اور دلیل بنا رہنا اور اس مراقبہ میں تجلیات اسم الباطن کی ظاہر ہوتی ہیں اور تمام ہونا اس مراقبہ کا بھی باوجود حاصل ہونے اسکے آثار کے اس مراقبہ کے موافق نور کے پردوں کے طو کرنے سے

ہوتا ہے بعد اسکے مراقبہ تجلی ذاتی دائمی کا ہے اور معنی تجلی ذاتی کے ظاہر میں یعنی وہ تجلی کہ فشا اُسکا اور اصل اور جڑ اُسکی خود ذات ہے اور غرض دائمی سے یہ ہے کہ وہ تجلی ایسی تجلی ہے کہ ہمیشہ مستقر اور قرار پانے والی اور ثابت ہے مانند آسمان اور زمین کے اور تجلی موصوف کے قرار یکڑے رہنے اور ثابت رہنے میں اگرچہ تغاوت بنے شمار ہے لیکن دائمی کی لفظ سے ظاہر ہی معنی کے سوا کوئی دوسری بات مراد نہیں ہے یعنی تجلی ذاتی دائمی کے یہی معنی ہیں کہ وہ تجلی ذات کی ہمیشہ ثابت رہتی ہے اور انبیاء اور مرسلین اور اولوالعزم کے کمالات کے ظاہر ہونے کی مبداء اور جڑ اور شروع ہی تجلی ہے تو بس اس تجلی ذاتی دائمی کے مراقبہ کرنے کا تین درجہ ہے: درجہ اول یہ ہے کہ اس بات کا غور اور تصور اور بحال کرے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کمالات کی فشا اور اصل ہی تجلی ہے یعنی ظاہر ہونا علوم ہدایت کا اس طور پر کہ قیاس کو گیس علوم میں کسی طرح سے دخل نہ دے اور اسی تجلی سے ہی اور یہ بات انبیاء علیہم السلام میں برابر ہمیشہ ثابت اور موجود ہوتی ہے یہاں تک کہ عیند کی حالت میں بھی موجود ہوتی ہے کیونکہ وجود باوجود انبیاء کا ہدایت کے فیضوں کا چشمہ ہوتا ہے اور اُنکے منافع اور فائدے خلائق کو پہنچتے ہیں گو کہ اُنکو خبر نہ تو بس اُنکا وجود بجائے چراغ کے ہے کہ اُسکی روشنی سے فائدے حاصل ہیں گو کہ چراغ کو خبر نہ تو بس انبیاء علیہم السلام ہمیشہ اپنے کاروبار میں لگے رہتے ہیں اسی واسطے اُنکے فیوض تجلی ذاتی دائمی سے علاقہ رکھتے ہیں بخلاف ملائکہ کے کہ وہ سب ہمیشہ ایک کام میں مستغرق نہیں رہتے ہیں بلکہ کسی کام کے حکم پہنچنے کے وقت اُسکو بجالاتے ہیں اور پھر بیکار اور منتظر اور مستعد رہتے ہیں اس واسطے ملائکہ کے کمالات کا فشا تجلی ذاتی دائمی نہیں ہوتی اور جو الارادہ تجلیات کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کے ثمر ہیں سو اس مراقبہ میں حاصل ہوتے ہیں اور اس مراقبہ کے فیض کے اُترنے کا مقام عنصر خاک ہے دو سبب سے پہلے یہ کہ قرار یکڑی رہنا اور ثابت رہنا خاک کی خاصیت ہے اسی واسطے اس مراقبہ کے مناسب خاک ہے: دوسرے یہ کہ یہ تجلی ذاتی دائمی میں معنی طور کے ہیں کیونکہ ایک وجہ سے کہہ سکتے ہیں کہ سارا عالم تجلی ذاتی دائمی ہے یعنی ظاہر ہے اور عالم کا ظاہر ہونا ظاہر ہے اور عالم کے ظاہر ہونے سے اُس تجلی کا ظاہر ہونا بچنا چاہیے اور عنصر خاک کا بھی انسان میں ظاہر ہے اور اس مراقبہ کے فیض کے ظاہر ہونے کا اثر اور نشان عنصر خاک میں تواضع اور فروتنی ہے انسان میں اور اس تواضع سے مقصد ہے تواضع اور فروتنی کرنا اپنے مالک کے آگے اور اُسکے فرمان کے قبول کرنے سے سرکشی نہ کرنا اگرچہ اپنے مالک کے حکم کی فرمانبرداری میں مالک کے دشمنوں پر ایک طرح کی تعلق اور غلبہ اور انکو دبا لینا اور بڑائی کرنا پایا جاوے یعنی مثلاً مالک کے حکم سے جہاد کیا اور اُس میں کافروں پر بڑائی کرنا پایا گیا تو اس سے تواضع و توفیق ہوئی

کہ تو اضع باقی رہی اور انسان میں جو تسفل کہ بسبب پانی کے ہی سو اس تو اضع کے سوا ہے کیونکہ تسفل میں
 اپنی نری پستی اور تو اضع کے یہ معنی ہیں کہ خفض خارج یعنی بازو کا پست کرنا اور عاجزی اور فروتنی کرنا
 دوسرے کے مقابلے میں سو تو اضع ہر وقت کہ نیا مضمون ہے پیش آیا کرتا ہے یعنی جب کسی سے مقابلہ
 آ پڑتا ہے تب تو اضع اور عاجزی کا وہی وقت ہوتا ہے ہر وقت تو اضع کا وقت نہیں ہوتا بخلاف تسفل کے
 کہ وہ ایک مضمون لازم غیر متفک ہے یعنی تسفل آدمی کی طبیعت میں ہر وقت موجود رہتا ہے اور جیسا کہ سابق
 میں مذکور رہا ہے نفس اور آتش اور ہوا اور آب اور خاک کی اصلاح اور تزکیہ اور انہیں مراقبون کے
 فیض کے آثار کا آثار کا ظاہر ہونا سو ان آثار کی امتیاز کرنا چاہیے کہ ہمارے اندر وہ آثار پائے جاتے
 ہیں یا نہیں کیونکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ عقلمند آدمی صفات نفسانیہ میں سے کسی صفت کے تصور اور خیال کرے تو
 اُس صفت کا حاصل ہونا معلوم کرتا ہے یعنی اپنے دل میں خوب انصاف کے ساتھ غور کرے کہ فلا فی صفت
 مجھ میں موجود ہے یا فقط نفس اور شیطان کا فریب ہو کہ جو خوبی اور صفت مجھ میں نہیں ہے اُسکو میں اپنے
 اندر موجود سمجھتا ہوں اور جو گفتگو کہ ایک بڑے دانا حکیم اور بڑے عارف میں جو معرفت میں بڑا کامل تھا
 ہوئی ہی سو اس مضمون کے بیان کے واسطے بہت عمدہ تفصیل ہے وہ یہ ہے کہ اُس حکیم کا احوال اُس
 عارف سے پوچھا عارف نے فرمایا کہ وہ اخلاق نہیں رکھتا ہے اس بات کو لوگوں نے حکیم کے پاس
 پہنچایا تب حکیم نے ایک کتاب اخلاق کے بیان میں بہت صاف صاف اور شائستہ تالیف کر کے
 عالم کی خدمت میں بھیجا تب عارف نے فرمایا کہ میں نے کہا ہے کہ اخلاق نہیں رکھتا ہے یہ نہیں کہا
 کہ اخلاق نہیں جانتا ہے تو بس اخلاق کا جاننا جدا ہے اور اخلاق کا حاصل ہونا جدا سو ایسا بھی ہوتا
 ہے کہ کبھی عبادت کے سبب سے اور کبھی نفس کے فریب اور شیطان کے مکر کے سبب سے کمالات
 کا تصور کرنا کمالات کے حاصل ہونے کے ساتھ مشتبہ اور ہم شکل ہو جاتا ہے اور انسان جبل مرکب کی
 ہلاک کرنے والی بیماری میں رہ جاتا ہے اور یہ بات بیشک صحیح محروم رہنے کا نشان ہے اور حاصل ہونا
 کمالات کا وہی معتبر ہے جو دل کے غار سے جوش مارے اور یہ نہیں کہ اُس کمالات کو اپنے اوپر زور سے
 باندھے یعنی اُس کمالات کو اپنے اندر زبردستی ثابت کرے اور اس مراقبہ کے پورے کرنے کے
 واسطے اتوار کا بدلنا بھی جیسا کہ کئی بار مذکور ہوا ضرور ہے اور تجلی موصوف کے مراقبہ کا یہ دوسرا درجہ
 یہ ہے کہ اُس تجلی کو کمالات رسالت کا غشاخا اذاکر کے مراقبہ کرے اور تجلی موصوف کے مراقبہ کا تیسرا درجہ
 یہ ہے کہ اُس تجلی کو کمالات اولیاء العزم کا غشاخا اذاکر کے مراقبہ کرے اور اتیاد رسالت کی نبوت سے
 اور امتیاد اولیاء العزم کی ساری رسولوں سے صراط المستقیم سے دریافت کر لینا جس قدر بیان کی اس

مقام میں حاجت تھی اس قدر بیان کر دیا پھر صراط المستقیم میں فرماتے ہیں کہ بقیہ کلام کا یہ ہے کہ آثار کا حاصل ہو نا جو ہر مقام کے مراقبہ کے فائدہ تک پہنچنے کی دلیل ہو یہ ہے کہ ہر مقام کے مراقبہ کے منتہا تک پہنچنے میں تین چیز ضرور ہوتی ہیں پہلی چیز بدلتا تو ارا کا کہ مکرر کہہ کر مذکور ہوا ہے دوسری چیز بدلتا صفات کا جیسا کہ یہ بھی بیان ہوا یعنی نفس کی صفت اور آتش اور ہوا اور آب اور خاک کی صفت کا بدلتا بھی بیان ہو چکا اور صفات کے بدلنے میں تازی با ستیہ ہے کہ صفات کے بدلنے کے شامل ہی تھوڑا سا اور کچھ قدر اس صفت اور شان کا حاصل ہوتا جنہیں مراقبہ کیا جاتا ہے تو بس جو شخص کہ مراقبہ ذات کا کمالات نبوت کی نشانیست یعنی نشا اور جڑ ہونے کے محتاط سے کرے گا تو اسکو نبوت کے معنوں میں سے ایک معنی میں خواہ مخواہ پہنچا دین گے کہ ادنا اون معنوں میں سے نیک خواہین میں اور اسی طرح سے دوسرے درجہ کے مراقبہ میں رسالت کے معنی اسکو حاصل ہونگے اور تفہیم اور تعلیم کا اور خافلون اور جابلون اور معاندون کے ساتھ مناظرہ کرنے کا اسکو الہام ہو گا اور تیسرے درجہ کے ہر مراقبہ سے گنگا روہن اور متمدون کے ہلاک کرنے میں اور فرما ہر دارون اور مخلصون کے انعام اور کمالات میں اسکو ہمت قوی بخشن گے اور اس مدعا کو بالعموم جاننا چاہیے کہ ساک اسماء الہی میں سے جس اسم کا مراقبہ کرے گا اس اسم سے ایک حصہ پاوے گا مثلاً جو شخص کہ اسکی رزاقیت کا مراقبہ کرے گا اور اس مراقبہ کو کمال تک پہنچا دے گا تو اس شخص میں ایک شان رزاقیت کی جلوہ گر اور ظاہر ہوگی اور اس حصہ ملنے کا سبب اس کریم مطلق کا کمال کرم ہی کیونکہ کرمیوں کی عادت ہی کہ مثلاً جو شخص کہ کھانا کھانے کے وقت میں اُنکے روبرو ہوتا ہی اور اپنی طبع سے اسکی طرف ملک لگائے رہتا ہے تو کہہ کریم لوگ اسکو لقمہ خواہ مخواہ دیتے ہیں اور اسی تخیل سے اس بات کے مقصود کو سمجھنا چاہیے یعنی جو شخص کہ مثلاً مراقبہ اسم محی کا کرتا ہے تو گو یا وہ شخص اسکی احیا یعنی زندہ کرنے کی شان کے روبرو کھڑا ہے تو اس سمجھانے کے کرم کا مقصد یہ ہے کہ شان احیا سے کوئی اثر اس شخص کو خواہ مخواہ سپرد کرین گے تیسری چیز ایک عنایت خاص حضرت حق کی طرف سے ہوتی ہے اسکا بیان یہ ہے کہ جب کوئی بندہ برگزیدہ اور مقبول خدا کے کاموں میں سے کسی کام کو بخوبی سرانجام دیتا ہے تب وہ چیز کا مستحق ہوتا ہی ایک اجر یعنی مزدوری اور دوسرے انعام سوا ج کتنی ہی بنی نہایت ہو لیکن بمنزلہ مزدوری کے ہے اور اس کام کے اوپر موقوف ہوتی ہو اور اس کام کے مناسب ہوتی ہے اور انعام جو ہے سو بمنزلہ خلعت فاخرہ کے ہے کہ سب اسکا حوالہ کا خوش ہوتا ہے اور جب انسان اس کا رگداری کے درجہ میں پہنچتا ہے تب امتیاز و نون چیز کی یعنی اجرت اور انعام کی کمائی بنی کرتا ہی اور مثال انعام کی مستجاب الدعوات ہونا یا اطلاع وغیرہ فرشتوں میں وجاہت اور رزق داری کا پانا ہے اور یہی انعام ایسی چیز ہوتا ہے کہ سارے

کاموں میں کارآمدنی ہوتی ہے سو بہشت میں رویت یعنی اللہ تعالیٰ کا دیکھنا جو ہے سو انعام ہے اور حور اور
 قصور اور غلمان اجرت اور مزدوری ہیں، انتہی، اور ولایت میں قسم ہے ولایت صغریٰ ولایت کبریٰ
 ولایت علیا کا بیان مختصر تو اسی بڑے عمدہ مضمون میں سن چکے باقی دونوں ولایت کا بیان نور علی نور میں دیکھو
 اور سمجھئے جو اوپر اسی بڑے مضمون میں قریب ہی امتیاز کرنے کو لکھا ہو سو اسی طرح سے مناسب ہو کہ مبتدی اپنے
 حال میں غور کرے کہ لطیفون اور انکی اصول اور ان اصول کی اصول مذکور کے سلوک میں اور چاروں قسم کی
 سر اور سرسپیل اور ستدیر اور اسم الظاہر اور اسم الباطن کے مراقبہ میں اور علم الیقین اور عین الیقین
 اور حق الیقین اور شہود و تفریق اور معرفت ذات ہیچون اور بے چگون کے حاصل ہونے میں اور تجلی انحال اور
 صفات اور ذات کے حاصل ہونے میں وغیرہ احوال اور مقامات اور ارکان تصوف اور کلمات اشارہ جیسا
 بیان زاد التقویٰ میں ہے ان سب کے مضمون کے حاصل کرنے اور حاصل ہونے میں ہم کیسے ہیں یقین ہو
 کہ ایسے غور کرنے اور انصاف کرنے سے اپنے کمال کے خیال اور ہواس سے اور بلا میں پڑنے سے
 انشاء اللہ تعالیٰ محفوظ رہے گا اور اس ناچیز کو بھی دعا ہے خیر کے ساتھ یاد کرتا رہے گا باقی ایک بات
 بڑے فائدے کی یاد رہے کہ جس شخص کو مرشد کامل نہیں ملا ہو یا مرشد کامل ملا تھا مگر اُس سے ان سب
 باتوں کی تحقیق اس شخص نے نہیں کیا تو اب مرشد کامل کو تلاش کر کے اُس سے ان سب باتوں
 کو حاصل کرے اور مرشد کامل کی شناخت ہم نور علی نور کی تیسری ہدایت میں لکھ چکے اُسی کے موافق
 مرشد تلاش کرے اور اگر زیادہ نہ پہچان سکے تو اس قدر بھی کفایت ہے کہ وہ مرشد ان سب مذکور سر اور سلوک اور
 یقین کے مراتب کو بخوبی سمجھا سکے وہیں نشین کر دے، دو سر مضمون، نور علی نور کی ذین و عطا کے چوتھے
 فائدے کا جو ذکر کرنے والوں کے واسطے بہت ہی مفید ہے اُسکو ہم لکھ دیتے ہیں نور علی نور میں لکھا ہے،
 چوتھا فائدہ، اس بیان میں کہ سلوک طریقہ صوفیہ کا اس واسطے نہیں ہے کہ اعتقاد اور عمل سے کوئی زائد چیز
 حاصل کریں بلکہ اس واسطے ہے کہ جو اعتقاد ہی باتیں ہیں ان پر ایسا یقین حاصل ہو کہ کسی کے شک دلانے
 سے ہرگز وہ دور نہ ہو اور دل کو اطمینان حاصل ہو اور اس بیان میں کہ یہ مقصد بھی نہیں ہے کہ صورتیں اور
 الزاریں دیکھیں بلکہ محبت و محبت کی اور اجتناب بےعت سے مقصود ہے مکتوب دولت و فرصت کا ششمین
 فرماتے ہیں کہ دو بازوین علی اور اعتقاد ہی حاصل کرنے کے بعد اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق رہمونی کرے تو صوفیہ
 کے طریقہ علیہ کا سلوک ہی اور وہ سلوک اس غرض کے واسطے نہیں ہے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد
 کے موافق جو اعتقاد اور فقہ کے موافق جو عمل حاصل کر چکے ہیں اُس سے کوئی زیادہ چیز حاصل کریں
 اور کوئی نیا امر حاصل کریں بلکہ مقصود یہ ہے کہ معتقدات یعنی اعتقاد ہی باتوں کے بہ نسبت ایسا یقین حاصل

کریں کہ کسی شک دلانے والے کے شک دلانے سے ہرگز وہ یقین دور نہ ہو اور کسی کے شبہ بیان کرنے سے وہ
 یقین باطل نہ ہو اس واسطے کہ دلیل تلاش کرنے کا پانوں کلوی کا ہے اور دلیل تلاش کرنے والا یقین اور کمزور ہے
 انتہی پہ یعنی دلیل سے جو چیز معلوم ہوتی ہے اُس میں شک کی گنجائش ہوتی ہے اور سلوک اختیار کرنے سے دل
 کی شک دور ہوتی ہے اور دل کو چین ہوتی ہے اور پھر شک کا دخل نہیں ہوتا اسی بات کے اشارہ کے
 واسطے حضرت مجدد قدس سرہ آگے سورہ رعد کی آیت لکھتے ہیں: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِّ**
 سنتا ہے اللہ کی یاد ہی سے چین پاتے ہیں دل تا کہ اعمال کی نسبت یعنی اعمال کے ادا کرنے میں ایک
 آسانی اور سہولت حاصل کریں اور کسل اور آسکت اور سرکشی کہ نفس امارہ سے پیدا ہوتی ہے اُسکو
 دور کریں یعنی سلوک اس واسطے ہے کہ دل کو چین ہو اور اعمال شرعی کا بجالانا آسان ہو اور سہل معلوم
 ہو اور نفس امارہ جو اعمال شرعی کے بجالانے میں آسکت اور سرکشی کرتا ہے سو دور ہو جاوے اور یہ
 بات بھی ہے کہ صوفیہ کے طریقہ کے سلوک سے یہ مقصود نہیں ہے کہ صورتیں اور شکلیں غیبی کو مشاہدہ
 کریں اور نور و نورنگون کو معائنہ کریں یعنی دیکھیں کیونکہ یہ دیکھنا لہو اور لعب یعنی کھیل اور تماشے
 کے داخل ہے صورتیں اور نوریں جتنی ہیں جو اس خمسہ سے دریافت ہوتے ہیں انہیں کیا نقصان ہو
 کہ کوئی شخص اُن سب کو چھوڑ کے ریاضت اور عبادت کر کے غیبی صورتوں اور نوروں کی تماشہ اور
 آرزو کرے کیونکہ یہ صورتیں اور وہ صورتیں اور یہ نوریں اور وہ نوریں سب سب مخلوق حق جل جلالہ
 کے ہیں اور اُس تعالیٰ کے وجود پر دلالت کرنے والی نقایحون ہیں سے ہیں اور صوفیہ طریقہ میں
 سے طریقہ علیہ نقشبند یہ کا اختیار کرنا اولیٰ اور انسب یعنی بہت خوب اور بہت مناسب ہے کیونکہ ان
 بزرگواروں نے متابعت سنت کا التزام کیا ہے اور بدعت سے اجتناب فرمایا ہے اس واسطے یلے
 بزرگوار لوگ اگر دولت متابعت کی رکھتے ہیں اور احوال میں سے کچھ نہیں رکھتے ہیں تو خوش ہیں اور
 اگر احوال رکھتے ہیں اور متابعت میں سستی رکھتے ہیں تو احوال کو پسند نہیں کرتے ہیں یہی سبب ہے کہ ان
 بزرگواروں نے سماع اور قصد کو تجویز نہیں کیا اور جو احوال کہ سماع پر مرتب ہے یعنی سماع سے
 جو احوال حاصل ہوتا ہے اُسکا اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ ذکر جہر کو بدعت جان کے اُسکو منع فرمایا ہے اور جو
 ثمرات کہ سماع سے حاصل ہوتے ہیں اُسکی طرف التفات نہیں کیا ہے انتہی ہے اب یہ خاکسار کہتا ہے کہ ذکر کا فائدہ
 جو حضرت مجدد کے لکھنے سے معلوم ہوا ہے وہی سمجھ کے جو شخص ذکر کرتا رہے گا تو اُسکو پہلے ہی روز سے
 فائدہ ملنا شروع ہو گا اور جو شخص یہ سمجھے گا کہ ذکر سے کوئی صورت شکل اور احوال نظر پڑیں گے تو
 جب اُسکو کچھ نظر نہ پڑے گا تب ذکر سے اور اپنے مرشد سے بھی بے اعتماد ہو جاوے گا اور اگر نظر پڑے گا

اور اسیکو مقصود اصلی معلوم کر لیتا تو اس صورت میں بھی خرابی ہوگی، اب اس بات کی حقیقت یہ ہو کر ذکر سے مقصود اصلی اطمینان قلب اور اللہ تعالیٰ کی محبت کا حاصل ہونا ہے اور غیبی صورتوں اور نوروں اور رنگوں کا دیکھنا مقصود نہیں ہے اور نہ اس واسطے ذکر مقرر ہوتا ہے مگر ذکر کی تاثیر ہو کہ خود بخود عروج کے وقت بہشت کا اور عرش کا دیکھنا میسر ہوتا ہے اور ظلال کے مراقبہ کے وقت نورین نظر پڑتے ہیں جیسا کہ نور کے پردوں کے ٹوکنے کے وقت میں طرح طرح کے رنگ نظر پڑتے ہیں اور وہ سب ظلال ہیں اور مشائخ عظام اور اہل بیت اور خلفاء راشدین کے مقامین نظر پڑتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام خاص نظر پڑتا ہے اسی طرح سے سارے نبی لوگ اور رسول لوگوں کے مقام نظر پڑتے ہیں اور ملا اعلیٰ یعنی اوپر کے گروہ کے فرشتوں کے مقام یعنی جو فرشتے سارے کارخانے کی تدبیر کے واسطے مقرر ہیں اور انکو مدبرات کہتے ہیں انکے مقام نظر پڑتے ہیں چنانچہ دورہ قادریہ کے بیان میں یہ مضمون صراط المستقیم میں موجود ہے اور حضرت محمد و قدس سرہ کے مکتوب اول میں جو اپنے مرشد کی خدمت میں لکھا ہے یہ بات صاف موجود ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت محمد و عروج کے وقت حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند قدس سرہ کے مقام تک پہنچے اور اُس مقام کے اوپر کئی مشائخ تھے بلکہ اُسی مقام میں تھوڑا سا اوپر چڑھ کر مثل شیخ سروت کرخی اور شیخ ابوسعید خرازی کے تھے اور پانی مشائخ اُس مقام کے نیچے اپنے اپنے مقام میں تھے اور بعض اُسی مقام میں تھے لیکن نیچے جو تھے سوا اور اُس مقام کے اوپر ائمہ اہل بیت تھے اور اُس کے اوپر خلفاء راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھے اور سارے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مقامات ان سرور کے مقام سے ایک طرف کو علیحدہ تھے اور اسی طرح سے اوپر کے فرشتوں کے مقام دوسری طرف کو اُس مقام سے جدا تھے لیکن اُس ضرور کے مقام کو سارے مقامات پر فوقیت اور سروری تھی واللہ سبحانہ اعلم بحقائق الامور کا تھا، انہی میں تو ان سب مقاموں کا دیکھنا سالک کے واسطے نعمت غیر مترقبہ ہے یعنی اس نعمت کی سالک کو امید نہیں ہوتی اس سب مقاموں کے دیکھنے سے سالک کو معلوم ہوگا کہ ہمو عروج ہوا اور کبھی پیشروان کی روح سے اپنے مقصد حاصل ہونے کی راہ بھی پا جاوے گا جیسا کہ دورہ قادریہ کے بیان میں صراط المستقیم میں مذکور ہے غرض اپنے مقصود اصلی کے پہنچانے کے سبب سے ان مقامات کے دیکھنے سے بہتری ہوگی، اور انہیں مقامات کو اور مقامات والوں کو اگر مقصود جاننا تو خرابی ہوتی اور مکتوب اول دوم میں ذکر سے دل کی چین پالنے کے بیان میں فرماتے ہیں: **إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ** سنا ہے اللہ کی یاد ہی سے چین پاتے ہیں دل دل کی اطمینان اور چین پالنے کی راہ اللہ سبحانہ کی ذکر ہے

نہ نظر اور استدلال یعنی غور اور فکر اور دلیل تلاش کرنا دل کی اطمینان کی راہ نہیں ہے۔ پیٹ + پاسے
 استدلالیان چوبین بود + پاسے چوبین سخت بے تمکین بود + اس واسطے کہ ذکر میں حاصل کرنا مناسبت اور میل
 کا ہی ساتھ اس جناب پاک کے اگرچہ بندے کو اس سبحانہ کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں ہے۔ مَا لِلْآدَمِیِّ
 وَ سَابِیَةِ الْاَلَمِیِّ بِاَیِّکِیْمَا سَبْت ہے خاک کو رب الارباب کے ساتھ لیکن ایک قسم کا علاقہ ذکر اور تذکرہ
 کے درمیان میں پیدا ہوتا ہے کہ موجب محبت کا ہوتا ہے اور جب محبت غالب ہوئی تب سوائے اطمینان
 کے کچھ نہیں ہے۔ اور جب اطمینان قلب تک پہنچا تب دولت ابدی اُسکے وقت کی نقد ہوئی۔ یعنی دولت
 ابدی اُسکو نقد حاصل ہوئی۔ پیٹ + ذکر گو ذکر تا ترا جان است + پاکٹی دل زد ذکر رحمان است +
 تیسرا مضمون + پوشیدہ نہ رہے کہ سچے پانچون لطیفون اور انکی اصول کی سیر کا جو بیان کر دیا ہے سو انشاء اللہ
 تعالیٰ بہت مفید ہو گا مگر اس سیر کو کوئی اسل نہ معلوم کرے بلکہ اُسکی آسانی اور دشواری کی حقیقت نور علی نور
 کی نوزین ہدایت کے ساتوین و غلط کے مضمون کے خلاصہ سے دریافت کریں وہ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت
 مجدد قدس سرہ مکتوب دو بہت دشمن میں فرماتے ہیں + اور اسم الظاہر اور اسم الباطن کے بیان میں
 جو فرق کہ علم اور علیم کے درمیان میں بیان کیا ہے سو اُس فرق کو تھوڑا خیال نہ کرے اور یہ بات نہ کہے
 کہ علم سے علیم تک تھوڑی سی راہ ہے سو ایسا نہیں ہے بلکہ فرق کہ درمیان مرکز خاک اور محذب یعنی خمی خش
 کے سو علم اور علیم کے درمیان میں جو فرق ہے اُسکی بہ نسبت حکم قطرہ کا رکھتا ہے بہ نسبت دریائے محیط
 کے سو علم سے علیم تک کا فرق کتنے میں نزدیک ہے اور حاصل کرنے میں بہت دور ہے ایسا ہی حال اسی
 اُن مقامات کے ذکر کا جو بطریق اجمال کے بیان میں آتا ہے مثلاً کہا گیا ہے کہ عالم امر کے پانچون لطیفون
 کو طے کر کے انکی اصول میں سیر کرے تاکہ دائرہ امکان کا تمام ہو اس عبارت میں سیر الے اللہ کا پورا
 ذکر آگیا یعنی جیسا کہ سیر الے اللہ میں سارے ممکنات کے علوم کے طے کرنے کے بعد اور سب کے مٹ
 جانے کے بعد حق سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت تک حرکت علیہ ہو بیخ جاتی ہے ویسا ہی حال ہے پانچون لطیفون
 کو طے کر کے انکی اصول میں سیر کرنے کا اور اس سیر کے حاصل کرنے کا اندازہ مدت پچاس ہزار برس کی
 راہ ٹھہرایا گیا ہے یہ آیت جو ہے + تَعْرِجُ الْمَلَائِکَۃُ وَالرُّوْحُ الْمِیْہِ فِیْ یَوْمٍ کَانَ مَقْدَارُهَا
 خَمْسِیْنَ اَلْفَ سَنَۃٍ پچیس ہزار برس کے اُسکی طرف فرشتے اور روح اُسدن میں جسکا نیا پچاس ہزار برس ہے سو اس میں
 اسی مضمون کا اشارہ ہے ان اس قدر البتہ کہ سکتے ہیں کہ اللہ جل شانہ کی عظمت کی کشش نزدیک ہے کہ اس
 مدت دراز کے کام کو ایک ہی میں آسان کر دے + مہر عہ + بلکہ ان کا رہا دشواریست + یعنی کرم
 والا ان کے نزدیک بڑے بڑے کاموں کا انجام دینا مشکل نہیں ہے اور ایسا ہی کہا گیا ہے کہ دائرہ آسا

اور صفات اور شیون اور اعتبارات کو طے کر کے انکی اصول میں سیر کرے سو طے کرنا سارے اسماء اور صفات اور شیون اور اعتبارات کا کہنے میں آسان ہے اور ان سب کو طے کرنا مشکل ہے ان سب کے طے کرنے کی سختی اور مشکل کے سبب سے مشائخ نے فرمایا ہے کہ **مَنْ ذَلَّ اَوْ مَوَّلَ لَا يَنْقُطُ اَبَدًا اِلَّا بِدَرْتٍ** یعنی ان سب دائروں کو طے کر کے اللہ تعالیٰ سے ملنے کی منزلیں تمام نہیں ہوتی ہیں کبھی اور ان سب مراتب کی سیر کے تمام ہونے کا مشائخ نے منع اور انکار کیا ہے **ہمیت** و **حسن** غایتے دارد نہ سعدی راسخ پایاں **ہمیر** و **شہتہ** و **دور** یا **پہچان** باقی **ہم** گمان تو نہ کرے کہ وصول کے مراتب اور منزلوں کا تمام ہونا باعتبار تجلیات ذاتی کے مشائخ نے کہا ہے سوا ایسا نہیں ہے بلکہ باعتبار تجلیات صفاتی کے کہا ہے اور تو یہ گمان نہ کرے کہ حسن سے مشائخ کی مراد حسن ذاتی ہے کیونکہ ایسا نہیں ہے بلکہ مشائخ کی مراد حسن صفاتی ہے اس واسطے کہ ہم کہتے ہیں کہ وہ تجلیات ذاتی بے ملاحظہ شیون اور اعتبارات کے نہیں ہوتی ہے یعنی وہ ذات مقدس نری پاک ہے اسکی تجلی اور طور کو قسم اور عقل دریافت نہیں کر سکتی مگر اس کے کارخانے اور صفاتیں البتہ عقل پر کھل جاتی ہیں تو یہ کھل جانا تجلی صفاتی ہے یعنی یہ صفات کا کھل جانا ہے سو اسی تجلی صفاتی کا انہما نہیں ہے اور اس تجلی کے وصول کے مراتب اور منزلیں کبھی طے ہونے والی نہیں اور وہ حسن ذاتی بے روپوش صفات جمالی کے ظاہر نہیں ہوتا اس واسطے کہ گفتگو کو اس مقام میں بغیر اس روپوش کے محال نہیں یعنی صفات ہی کے ظہور کے سبب سے اس معرفت کے مقام میں کچھ بات کرنے سے پہلے اور ذات کے ظہور اور معرفت میں سوائے حیرت اور گونگے ہونے کے دوسری محال نہیں **مَنْ عَرَفَ اللہَ شَيْئًا لَيْسَ مَسْكُوحًا** جس شخص نے کہ پہچانا اللہ کو کوئی ہوئی زبان اسکی یعنی اس پہچاننے کا بیان کرنے سے گونگا ہو جاتا ہے **ہم** انتہی **ہم** اس سیرے مضمون میں جس قدر ساک غور کر گچھا اور مرشد کامل سے جس قدر اسکو سمجھے گا اس قدر معرفت کی لذت پاوے گا یہ اس واسطے لکھا تا کہ ہر ایک کو ہوش ہو جاوے اور اس مضمون کے سمجھنے کی غفلت اس کے دل میں سماوے **ہم** خاتمہ **ہم** متفرق فائدوں کے بیان میں نور علی نور کے نوین وعظا میں لکھا ہے سیر فائدہ نفس امارہ کے ساتھ مجاہدہ کرنے کے بیان میں اور اس بیان میں کہ بغیر تصرف شیخ مقتدا کے مقصد حاصل نہیں ہوتا اور نقشبند یہ بزرگ ہیں جیسا کہ نسبت کے دینے کی قدرت کہتے ہیں ویسا اس کے سلب اور نیست کرنے کی بھی قدرت رکھتے ہیں اور اس طریق میں فائدہ لینا اور دنیا سکوت سے ہوتا ہے اور اس بیان میں کہ ان بزرگوں کے پاس غالی ہونے کے آغا ہے تاکہ بجا آید اہو کے پھرے مکتوب دولت و بہت و حکم میں فرماتے ہیں اور اس نقشبند یہ طریق میں رہا تھا

اور مجاہدات نفس امارہ کے ساتھ احکام شرعیہ کے بجالانے اور سنتِ نبویہ یعنی سنتِ بلند کی متابعت کے التزام کے ساتھ ہوتا ہے اس واسطے کہ رسولوں کے بھیجنے اور کتابوں کے نازل کرنے سے یہی مقصود ہے کہ نفس امارہ جو اپنے مولا کے ساتھ عداوت کے ساتھ مقابلہ کرنے پر قائم اور مستعد ہو گیا ہے سو اُسکی خواہشیں دور ہو جائیں سو نفس امارہ کی خواہش کا دور چھوٹا احکام شرعیہ کے بجالانے پر موقوف ہے جس قدر کہ شریعت میں زیادہ منہبہ ہوگا اُس قدر ہوا سے نفس سے دور زیادہ ہوگا اور نفس امارہ پر کوئی چیز شریعت کے اوامر اور نواہی کی فرمانبرداری سے سخت زیادہ نہیں ہوتی ہے اور اُسکی خرابی اور گسٹ صاحب شریعت کی تقلید کے سوا متصور نہیں ہے جو ریاضات اور مجاہدے کے سنت کی تقلید کے سوا اختیار کرین سو معتبر نہیں ہے کیونکہ جو گنہگار اور برہمنین ہند کے اور ظالم پوتان کے اس کام میں شرکت رکھتے ہیں اور وہ سب ریاضتیں اُنکے حق میں سوائے گمراہی کے زیادہ نہیں کرتیں اور سوائے زبان کے راہ نہیں دکھاتیں اور اس نقشبندیہ طریق میں سلوک کرنا طالب کا شیخ مقتدا کے تصرف پر موقوف ہے اُسکے تصرف کے بغیر مقصد حاصل نہیں ہوتا اس واسطے کہ شروع میں نہایت کا دخل ہونا یعنی ہندی کو شاہدہ اور حضورؐ کی حاصل ہونا شیخ کے توجہ شریعت کا اثر ہے اور چونی اور بے جگہ لگی کے معنی کا حاصل ہونا یعنی اس معنی کا کھل جانا شیخ کے تصرف کے کمال کا نتیجہ ہے کیفیت بخودی اور بیوشی کی اُسکو پوشیدہ راہ اختیار کیے اور ٹھہر گئے ہیں سو اسکا حاصل ہونا ہندی کے اعتبار میں نہیں ہے اور جو توجہ کوشش جیت سے محاسبہ یعنی اُس توجہ میں شش جیت کا خیال مطلق نہیں ہے بلکہ تیر تیر جیت کے تصرف و استاکی طرف سالک متوجہ رہتا ہے سو اس توجہ کا ہونا طالب کے حوصلہ کے لائق نہیں ہے یعنی یہ بڑا مشکل مراقبہ ہے سو نقشبندیہ طریقہ کے مرشد کے توجہ سے حاصل ہوتا ہے یہ عقیدہ ہے نقشبندیہ عجب قاضیہ سالار احمد کہ برہنہ اذرہ پیمان بھرم قافلہ راہ یعنی نقشبندیہ یہ نہ رہیں ذکر خلی کرانے اپنے توجہ کے زور سے اپنے مزیدون کے قافلے کو منزل مقصود کی ہو چکا دیتے ہیں اور دوسرے کسی کو خبر نہیں ہوتی اور یہ بزرگوار میں جیسا کہ نسبت کے دینے پر قدرت کا ملہ اور پوری رکھتے ہیں اور حضورؐ کی اور آگاہی کو حضورؐ کا وقت میں طالب صادق کو بخشہ دیتے ہیں ویسا ہی اس نسبت کے سلب اور نیست کرنے میں بھی قدرت کا نامہ اور پوری رکھتے ہیں اور ایک بے انتہائی میں صاحب نسبت کو مفلس کر دیتے ہیں سچ ہے جو لوگ دیتے ہیں دے لیتے بھی ہیں ہم اشد سچا نہ سے پناہ مانگتے ہیں اُسکے غضب سے اور اُسکے اولیاء کرام کے غضب سے بد انتہی اس سے معلوم ہوا کہ جو مرشد دیتا ہے وہی لیتا ہے توجہ عوام میں مشہور ہے کہ بعض درویش کسی کی نعمت کو چھین لیتے ہیں سو غلط ہے کسی کی دی نعمت کو دوسرا چھین لینے والا

کون ہے اور جو ایسا ارادہ کرے سو چور ہے اور چور کو قدرت کمان اور چور مرشد نہیں ہوتا اور نسبت کے معنی زاد التقویٰ کی دسویں فصل میں دیکھو اور اس نسبت کو سکینہ اور نور اور بصیرت بولتے ہیں اور توجہ کی حقیقت زاد التقویٰ کی ساتویں فصل میں دیکھو اسکا خلاصہ یہ ہے کہ کامل لوگ جو اپنی روح کی تاثیر دوسروں میں دیتے ہیں اور اہل طریقت کہ اسکو توجہ بولتے ہیں سودہ تاثیر چار قسم کی ہوتی ہے ۱۔ تاثیر انعکاسی تاثیر لقای تاثیر اصلاحی تاثیر اتحادی ۲۔ پھر فرماتے ہیں اور اس نقشبندیہ طریقہ میں بیشتر اور اکثر فائدہ دینا اور فائدہ لینا سکوت کے ساتھ ہوتا ہے ان بزرگوں نے فرمایا ہے کہ جو شخص کہ ہمارے سکوت سے منفعہ نہوایے فائدہ نہ لیا وہ شخص ہمارے کلام سے کیا فائدہ لےگا اور اس سکوت کو ان بزرگوں نے تکلف اختیار نہیں کیا ہے بلکہ یہ سکوت ان بزرگوں کے طریق کے لوازموں میں سے ہے کیونکہ ان بزرگوں کا رکن کامراقبہ اور توجہ ابتداء سے فری احدیت کے ساتھ ہے اسم اور صفت سے یہ بزرگوں میں سوائے ذات کے کچھ نہیں چاہتے ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ اس توجہ کے مناسب اور اس مقام کے موافق سکوت اور خرس ہے یعنی چپ رہنا اور گونگانا ہے اس بات کی بیج کرنے والی یہ حدیث ہے مَنْ عَرَفَ اللَّهَ عَرَفَ نَفْسَهُ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ اللَّهَ جو شخص نے پہچانا اللہ کو گونگی ہوئی زبان اُسکی ۳۔ انتہی ۴۔ اور مکتوب صد و پنجاہ و ہفتم میں فرماتے ہیں کہ مقصود مقامات سے فائدہ دینا یا فائدہ لینا ہے اور جب مجلس ان دونوں بات سے خالی ہو تو وہ مجلس کسی گنتی شمار کے قابل نہیں اس گروہ کے پاس خالی ہونے کے آنا چاہیے تاکہ بھرا ہو کے پھرے اور اپنی مغلس کا اظہار کرنا چاہیے تاکہ ان بزرگوں کو اس پر شفقت آوے اور فیض پہنچانے کی راہ کشادہ ہو آسودہ اور بھرا ہوا پیٹ آنا اور بھرا ہوا پیٹ جانا زانہیں رکھنا پیٹ بھرے رہنے کا پچھل سوائے بیماری کے نہیں ہے اور بے پروائی میں سوائے طغیان اور شرارت کے کام حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے فرمایا ہے پہلے نیاز یعنی عاجزی اور فروتنی خستہ کی یعنی بیماری چاہیے بعد اسکے توجہ خاطر شکستہ کا یعنی درویش کا بویس توجہ کی شرط نیاز ہے ۵۔ انتہی ۶۔ پس مقام کے مناسب لیے متین ہیں ۷۔ شہر ۸۔ آئینہ کہ بداند و بداند کہ نداند ۹۔ اسپ خر و دولیش بگردن بداند ۱۰۔ و آئینہ کہ بداند بداند کہ بداند ۱۱۔ لاش خر و دولیش بنزل برساند ۱۲۔ و آئینہ کہ نداند بداند کہ بداند ۱۳۔ درجہل مرکب ابدالہر نامد ۱۴۔ نصیحت ۱۵۔ اب یہ خاکسار جس عمل کو اپنے واسطے بہتر جانتا اور پسند کرتا ہے اور مفید جانتا ہے اور آرمایا ہے اور اس سے فائدہ پایا ہے سو اسکو اپنے بھائیوں کے واسطے بھی کھ دیتا ہے وہ عمل یہ ہے کہ رسالہ جلیل الرشاد میں جو اس خاکسار کے مشائخ کے طریقہ کا ہے اور اس کے مسنف حضرت شاہ محمد عاشق ہیں جو مرید ہیں حضرت

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس اللہ تعالیٰ سرہما کے فرماتے ہیں کہ حضرت مسیح مہدی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ اشارہ غیبی ایسا ہوا ہے کہ سائبک کے واسطے چڑھی غائب ہو گئے والی چیز یہ ہے کہ سائبک بعد عشا کے قبلہ کی طرف منہ کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو جمع اور اکٹھا کرے اور تصور اور خیال کرے کہ یہ ہمارا دونوں ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ہاتھوں میں ہے یہ خیال کر کے یہ نفلین کے بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے علامت ہے شہادتہ ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ و اقام الصلوٰۃ و ایتاء الزکوٰۃ و صوۃ رمضان و حج البیت ان استطعت الیہ سبیلًا بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے ان لا اشرک باللہ شیئًا ولا اسرف ولا اذنی ولا اقنل ولا ایبہ بہتان افتریہ بین یدائی و ریعی ولا اعصیہ فی معروفہ ترجمہ بیعت کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ بات پر ایک اس بات کی گواہی دے کہ میں کوئی معبود بندگی کے لائق مگر اللہ اور بیشک محمد رسول اللہ کے ہیں اور دوسری نماز کے ٹھیک اور درست ادا کرنے پر اور تیسری زکوٰۃ کے دینے پر اور چوتھی رمضان کے روزہ رکھنے پر اور پانچویں بیت اللہ کے حج کرنے پر اگر میں پاؤں اس تک راہ بیعت کیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات پر کہ شریک نہ ٹھہراؤں میں اللہ کا کسی چیز کو اور چوری نہ کروں میں اور زنا نہ کروں میں اور طوفان نہ لادوں میں اپنے اپنے ہاتھ اور پاؤں میں یعنی اپنی طرف سے کسی پر طوفان نہ باندھوں اور ہتھان نہ لگاؤں اور بے حکمی نہ کروں میں رسول کی کسی بھلے کام میں ان نفلین کو زبان سے کہے اور بیعت کو فعلی اور تازی کہے اور دل اور جان سے اس بیعت کے مضمون کو قبول کرے بعد اسکے سو بار درود پڑھے جو شخص کہ اس عمل کو ہر رات میں کرے گا وہ شخص مرشد کامل کی صحبت کا اثر اس عمل میں پاوے گا اور اس فائدہ سے بہت زیادہ فائدہ میں اس عمل میں انتہی اس عمل میں صورت مبارک کا نظر پڑنا ضرور نہیں بلکہ اپنے دونوں ہاتھوں کا آنحضرت کے دونوں ہاتھوں میں ہونے کا مراقبہ کافی ہے اور اس عمل کے واسطے اشارہ غیبی ہوا جو فرمایا تو اسکے یہ معنی ہیں کہ الہام ہوا اور یہ الہام عمل کے قابل ہے کیونکہ اسکی اصل شریعت سے ثابت ہے اور اس طرح کا مراقبہ اور تصور کرنا بھی شریعت سے ثابت ہے اس بات کی دلیل پکڑنے کے واسطے اسی قدر کفایت ہے جو اس خاکسار نے قرۃ العیون میں فتاویٰ عالمگیری کے کتاب المناک کے خاتمہ سے لکھا ہے وہ یہ ہے اور متوجہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی طرف اور کھڑا ہو آپ کے سر کے پاس قبلہ کی طرف منہ کر کے پھر قرینہ

تہ بہت کم ہوتا ہے۔ اہل حق کے فاضل پر اور اس سے زیادہ اُسکے قریب نہ ہو اور اپنا ہاتھ تربت کی دیوار پر نہ رکھے
 کیونکہ وہ بڑی چھیت اور عام ہونے کی کامقام ہے۔ اور اگر ایسا ہو جیسا کہ ناز میں کھڑا ہوتا ہے یعنی دھنا ہاتھ بائیں
 ہاتھ پر رکھے جیسا کہ ناز کی حالت میں رکھتے ہیں جذب القلوب میں لکھا ہے کہ اگر انی سنے جو حنفی عالموں سے ہو
 اس بات کو صاف تصریح کیے ساتھ لکھا ہے اور آنحضرت کی صورت بزرگ اور خوبصورت کا دل میں خیال اور
 تصور کرے گا یا آنحضرت اپنی محدثین سے ملے ہیں اور یہ شخص جو حاضر ہو سو آپ کو معلوم ہے اور اسکی بات کو سنتے
 ہیں ایسا ہی ہو اختیار شرح مختار میں ۴۰ خاندہ ۱۰ اس مقام میں کوئی شبہ نہ کرے کہ اس طرح کا کھڑا ہونا اور
 ایسا تصور کرنا درست ہی یا نہیں کیونکہ جب فقہ کی کتاب میں اس مقام میں ان دونوں کام کا حکم پایا پس
 اسکو درست جانے اُسکا پیید بھیج میں آوے یا نہ آوے ہر مسئلہ کا مجید سوائے اللہ اور اُسکے رسول کے کسی کو
 معلوم نہیں پس ایمان والے کو اسقدر کفایت ہی اور مدارج النبوة کے آخر میں جو حضرت محقق شیخ عبدالحق
 محدث دہلوی قدس سرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت اور معنی کے ہمیشہ ملاحظہ کرنے کی وصیت
 کیا ہو اگرچہ تکلف کے ساتھ یہ ملاحظہ اور یہ حضور ہی حاصل کرے سو وہ وصیت بھی اس عمل کی دلیل قوی ہو
 اور حقیقت اس بات کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت یعنی روح کی تاثیر اور توجہ کامل
 اب بھی باقی ہے یعنی فرشتوں اور نبیوں کی ارواح کو تاثیر رہتی ہے اس بات کا بیان نور علی نور کی نوین ہدایت
 کے ساتوین وعظ میں دیکھو اور اس رسالہ میں بھی آنحضرت کے لطیفوں سے الوالعزم نبیوں کے لطیفوں کو فیض
 کا پہنچنا معلوم ہو چکا اور بعد وفات کے روح مبارک کا جسم شریف میں زندگی کی طرح سے رہنا بھی اشقۃ اللہات
 وغیرہ کتابوں سے ثابت ہے اسکا بیان مرقۃ الحق میں دیکھو اور آنحضرت کی روحانیت جو امت کی طرف ہمیشہ
 متوجہ ہے اور قیامت کے روز کی شفاعت عظمیٰ کے سوائے اب بھی شفاعت کیا کرتی ہے اسکا بیان قرۃ العیون
 میں دیکھو تو اب اس صورت میں اس عمل میں کسی طرح سے شبہ نہ رہا اور محمد ابن حرب ہلالی نے جیسا کہ اعرابی
 کا قصہ روایت کیا ہے جسکا بیان مفصل قرۃ العیون میں ہے اور اسکا خلاصہ یہ ہے کہ اس اعرابی نے جو آنحضرت
 سے شفاعت کرانا چاہا تھا تو آنحضرت نے محمد ابن حرب ہلالی سے خواب میں فرمایا کہ اُس مرد سے جا مل اور
 خوشخبری دے کہ حق تعالیٰ نے میری شفاعت کے سبب سے اُسکی مغفرت کی اور اُسکے سارے گناہ بخشے اس
 قصہ بوجہ اس عمل میں بڑی تاثیر اور خیر و برکت کی امید ہے اللہ سبحانہ ہم سب مسلمانوں کی امید بر لاوے

آمین یا اللہ العالیین ۴۰

تمت

منزکۃ العقائد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف اُس ذات پاک منزہ اور قدس کو جس نے دین اسلام کے قیامت تک باقی رکھنے کی پشامت میں سورہ صافات میں فرمایا: چاہتے ہیں کہ بچاؤ دین اللہ کی روشنی اپنے منہ سے اور اللہ کو پوری کرنی اپنی روشنی اور پرکھ کر انہیں منکر اور صلوات اور سلام اُس کے رسول مقبول پر جس کے دین کے غالب رکھنے کی خوشخبری میں سورہ صافات میں فرمایا وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول راہ کی سوچ لے کر اور سچا دین کہ اُس کو اوپر کو سے دین سے سب سے اور بڑے پرانے شرک کے کہنے والے پر تہید بعد اُس کے خاکسار علی جوہری مردود کر استغاثہ علی کی طرف سے ہندوستان اور بنگالے کے سارے مسلمان بھائی جو اس فقیر سے محبت رکھتے ہیں عموماً اور جو لوگ طریقہ محمدیہ میں داخل ہیں یا کسی طریقہ میں داخل ہیں مگر حق کے طالب ہیں یا طریقہ محمدیہ میں جو لوگ خلافت رکھتے ہیں خصوصاً بعد سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے یہ عرض ہے کہ اس ملک ہندوستان کے متعلق بنگالے کے ملک میں دو فرقوں نے ایک ساتھ لاندہ بھب لوگوں نے اور دوسرے بنگالے کے خارجی لوگوں نے طرح طرح کے دعوے اور اس دلائل کے اور افواہ کے اور جھوٹے کہنے کے لوگوں کو دین اور مذہب میں شک دلا کے گمراہ کر دیا اور چونکہ بنگالے کے عوام سنت جماعت لوگ اپنے عقائد سے واقف نہیں ہیں اس سبب سے اہل سنت و جماعت کے عقائد کے خلاف لاندہ بھب لوگوں نے منزل کے عقائد کی بات عوام لوگوں کو تعلیم کیا پس عوام کا لاندہ بھب سے لیا شلا سنت و جماعت کے عقائد میں ہے کہ حق ایک ہی ہے اس واسطے ایک امام کی تقلید کرنا فرض ہے سوائے خلاف معتزلہ کے عقائد کی یہ بات کہ حق متعدد ہے اس واسطے جس امام کی جس بات پر اسکا جی چاہے اُس بات میں اُس

امام کی تقلید کر کے اور ایک شخص بعین کی تقلید نہ کرے عوام کو تعلیم کیا یا مثلاً عوام سے کہا کہ امام بخاری آنحضرت
صلعم کے زمانے میں تھے اور امام اعظم اُنکے چار سو برس کے بعد ہوئے سو بخاری کی بات کے مقابلہ میں
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی بات کو کس طرح مانیں حالانکہ امام اعظم رحمہ اللہ سنہ اسی ہجری میں پیدا ہوئے اور سنہ
۱۵۰ ہجری میں وفات پائی اور امام محمد اسماعیل بخاری رحمہ اللہ سنہ ایک سو چار نوے ہجری میں پیدا ہوئے
اور دو سو چھپن ہجری میں وفات پائی اسی طرح سے سیکڑوں جھوٹی اور بد مذہبی کی باتیں عوام لوگوں کو سنایا کرتے
ہیں اسی بد مذہبی اور جھوٹی بات پر اُن لوگوں کے سارے جھوٹے اور بد مذہبی کو قیاس کر دیا اور بنگالے کے خارجی
لوگوں نے خارجی مذہب کی بات عوام لوگوں کو تعلیم کیا تب جنگل اور کوڑھ کے عوام کا الانعام نے جبکہ عالموں
کی ملاقات کبھی نصیب نہ ہوئی اُنکی بات کو مان لیا مثلاً تارک الصلوٰۃ کے جنازے کی نماز کو منع کر دیا اور جھوٹی
جسٹس باقون اور چیزوں کا مشہور کرنا اور شہروں میں نہ جانا اور عالموں کے روبرو وعظ نہ کرنا اور جنگل اور
انکا لون میں اپنی عقل کے موافق قرآن شریف کے معنے کہنا اور جمعہ اور عیدین کی نماز کا منع کرنا اور کلمہ اعظم
میں جا کے اپنے مذہب سے اور اپنے بد عقیدہ سے توبہ کرنا اور پھر اپنے ملک میں اُس کے اس توبہ سے پھر جانا
اور کلمہ اعظم میں جو توبہ کیا اور سیکڑوں حاجی اُسکے گواہ موجود ہیں اُس توبہ کرنے کا لوگوں سے انکار کرنا اور
عوام سے قسم کھا کے کہنا کہ تم لوگ جمعہ کی نماز نہ پڑھو اگر جمعہ کی نماز ترک کرنے میں کچھ گناہ ہوگا تو ہمارے
کندھے پر ہے اور یہ بلاشبہ یہودیوں کی خصلت ہے جسکے رد میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۃ الانعام میں
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی اور بوجھ دُٹھا دے گا ایک شخص دوسرے کا دلی نہ القیاس اس قسم
کی حرکات ان دونوں گمراہ فرقوں کی مشہور ہیں زیادہ کھنے کی حاجت نہیں اور اس دو فرقوں کا یہ حال ہو
کہ سمجھ کے بھی نہیں سمجھتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ اُن دونوں فرقوں پر رحم کرے اُنکو ہدایت کرے تو خیر ہے اور
اور نہیں تو ہر قتل نصرانی اور حرمی بن خطب یہودی کا حال نظر پڑتا ہے ۛ

مضمون ہر قتل کا جو صحیح بخاری کی اول جلد میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہو سو اسکا خلاصہ یہ ہے کہ اُسکے نزدیک
نہ ملدلیل کے ساتھ آنحضرت صلعم کا نبی ہونا ثابت ہو گیا تھا اور وہ آنحضرت صلعم کی ملاقات کی بڑی
رزق رکھتا تھا اور دین اسلام قبول کرنے کے واسطے اپنے سردار نوکروں اور عینون کو جمع بھی کیا تھا
اور سب کو دین اسلام قبول کرنے کی خواہش بھی دلایا تھا مگر چونکہ سب لوگ اُس سے بگڑ گئے اس
سبب سے دنیا کو دین پر مقدم سمجھ کے اُن سب کی خاطر سے آپ بھی وہ دین اسلام سے محروم رہا
اور آنحضرت کے نبی ہونے کی دلیل جو ہر قتل کے قصہ میں صحیح بخاری میں موجود ہے سو اُنکے دلے
سب بخاری میں دیکھ کے آپ سمجھیں اور دوسروں کو بھی سمجھا دیں اور ان سب دلیلوں کے ساتھ

جو ہر قل کے پاس آنحضرت کی شناخت اور اس کے نبی ہونے کی بڑی عجیب و غریب دلیل اور نشانی موجود تھی اور اسکو
 مدارج النبوة میں لکھا ہے سو اسکو بھی مسلمانوں کی خوشی اور تسکین کے واسطے ہم اس مقام میں کھد دیتے ہیں
 وہ یہ ہے کہ بیعتی نے دلائل النبوة میں ابوالامامہ باہلی سے روایت کیا اسے ہشام بن العاص اموی سے
 روایت کیا کہ کہا ہشام نے بھیجا گیا میں اور ایک مرد دوسرا طرف ہر قل قیصر روم کے یعنی بادشاہ روم کے
 تاکہ میں اسکو اسلام کی طرف دعوت کروں اور بلاؤں اور ذکر کیا تمام حدیث کو اور کہا کہ بلا یا ہکو ہر قل نے
 ایک رات کو اپنے پاس تب آئے ہم اس کے پاس تباہنگا یا اسے ایک بڑا صندوق ہونے کا طبع کیا ہوا کہ
 اس میں چھوٹے چھوٹے خانے تھے اور ہر خانے میں چھوٹے چھوٹے دروازے تھے پھر کھولا اس صندوق
 کو اور ایک حریر کا ٹکڑا سیاہ نکالا اور بچھا دیا اس میں ایک مرد کی صورت کھینچی تھی بڑی بڑی آنکھ اور بڑی
 سر میں دراز گردن اس کے گیسو میں تھے گوند سے ہوئے بہترین خلق خدا کا سر قتل کے کا تم اس سے
 کو پہچانتے ہو چہئے کہا ہم نہیں پہچانتے کیا یہ صورت آدم علیہ السلام کی ہے بعد اس کے کھولا ایک دوسرا
 دروازہ اور نکالا ایک حریر کا ٹکڑا سیاہ اور اس میں ایک شکل تھی گورائے سرخ چشم بڑا سر اچھی ڈالھی
 کا تم پہچانتے ہو اسکو چہئے کہا کہ نہیں کیا یہ صورت نوح پیغمبر علیہ السلام کی ہے پھر کھولا ایک دوسرا
 دروازہ اور نکالا ایک حریر کا ٹکڑا سیاہ اس میں ایک شکل تھی گورائے قسم خدا کی گویا عیسیٰ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا کہ اسکو پہچانتے ہو چہئے کہا کہ ہاں یہ وہی ہے اسکو جو تو نے دیکھا تو گو یا اسکو دیکھا پھر
 ایک ساعت پھر اس صورت کو دیکھتا رہا بعد اس کے کہا واللہ یہ آخر نبوت کا ہے یعنی ترتیب کے ساتھ
 جیسا کہ دنیا میں سب نبیوں کے بعد بھیجے گئے ہیں اسی طرح سے اس صندوق میں انکی صورت مبارک
 بھی سب نبیوں کی تصویر کے بعد رکھی ہے لیکن میں نے جلدی کیا یعنی سب نبیوں کی تصویر کا کٹا
 موقوف رکھ کے خاتم النبی کا احوال دریافت کرنے کے شوق سے اس تصویر کو جلدی نکالا تاکہ تم کو اسکا
 احوال جانتے ہو اسکو میں جلدی سے دریافت کر وں اور تمہارا یہ ہے کہ اس صندوق میں سارے
 پیغمبروں کی صورتیں ہیں ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اور سلیمان وغیرہم کی سب میں سے کہا کہ پہلے صورتیں
 تجھ کو کمان سے ملی ہیں تب اسنے کہا کہ آدم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کیا کہ اسکو دکھاؤ
 سب نبیوں کو جو اسکی اولاد میں پیدا ہونگے تب پروردگار تعالیٰ نے سب نبیوں کی صورتیں ان کے
 پاس بھیجا اور یہ صورتیں آدم کے خزانے میں مغرب شمس میں یعنی آفتاب غروب کے مقام
 میں تھیں تباہان سب کو ذوالقرنین نے مغرب شمس یعنی آفتاب غروب ہونے کے مقام سے نکال
 لائے اور دنیا والوں کے سپرد کیا انتہی بد اور قصہ جی بن اخطاب کا ہے کہ مدارج النبوة میں لکھا ہے

کہ حضرت صفیر جی بن اخطب یہودی کی بیٹی جو اجماع المؤمنین میں سے ہیں یعنی ازواج مطہرات میں سے ہیں اُنہیں روایت ہے کہ اُنہوں نے کہا کہ جب تشریف لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ منورہ میں اور اُسے قبائین جو مدینہ منورہ کے متصل ہے تب میرا باپ جی بن اخطب اور میرا چچا ابویاسر بن اخطب اُسکے صبح کو رات کی تاریکی باقی رہنے میں اُن حضرت کے پاس گیا اور شام تک دونوں اُن کے تب میں نے دونوں کو دیکھا کہ ماندے ہارے ایسے غم و اندوہ کے ساتھ کہ اُسکے اوپر غم و اندوہ متصور نہیں ہوتا اُسکے گھر میں پڑے اور میں اُن دونوں کے نزدیک سب اولاد سے زیادہ محبوب تھی سو ہمیشہ کی عادت کے موافق دونوں کے سامنے گئی دونوں غم و اندوہ کے بوجھ کے نیچے دب کے اسقدر چور ہو گئے اور غمناک تھے کہ دونوں کو اسقدر فرصت اور طاقت نہ تھی کہ میری طرف متوجہ ہوں یہ بھر اس حال کے درمیان میں کیا دیکھتی ہوں کہ میرا چچا میرے باپ سے پوچھتا ہے اھو ہو۔ کتنا بے مرد وہی پیغمبر آخر الزماں ہے کہ جسکی نعمت اور صفت تو ریت میں بہنے پڑھا ہے تب میرا باپ میرے چچا سے کہتا ہے کہم وَاللّٰهُ هُوَ مَا نَقَسَمُ اللّٰهُکِیَیہ مرد وہی ہے چچا نے کہا کہ تو یقین کے ساتھ جانتا ہے کہ یہ وہی ہے کہم وَاللّٰهُ یَقِیْنُ کے ساتھ میں جانتا ہوں کہ یہ مرد وہی ہے تب چچا نے کہا کہ اُسکے حق میں تو اپنے جی میں کیا پاتا ہے محبت یا عداوت تب میرے باپ نے کہا کہ عداوت پاتا ہوں واللہ جب تک میں زندہ ہوں اُسکی عداوت میں کوشش کروں گا آخر کو دونوں شقی الہی آنحضرت کی عداوت کے سبب سے ہمیشہ کے عذاب میں گرفتار ہوئے

نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ اَمْتَلٰی

الفرض اُن دونوں گمراہ فرقوں کا حال بعینہ اُن دونوں قصوں کے موافق ہے جس نے ان فرقوں سے بات کیا اُس پر یہ بات کھل گئی ہوگی اسی طرح سے کچھ تھوڑے سے وحدت وجودی فرقوں کے گمراہ کیے ہوئے لوگ بھی عوام لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں اسی طرح سے کچھ تھوڑے سے بدعتی اور جاہل لوگ تصوف سے نرے نادان تصوف دعو اور دیشی کا کر کے شریعت اور طریقت کے خلاف باتیں کہہ کے لوگوں کو گمراہ کر کے سچے مرشدوں سے فیض لینے سے محروم کرتے ہیں اور حضرت قطب الاقطاب امیر المؤمنین سید احمد قدس سرہ کی برائی عوام لوگوں سے بیان کر کے اور یہ جمالت کی بات کہہ کے چار پر چودہ خاندان بزرابر ملتے آئے اور مشہور ہیں اور سید احمد نے جو محمدیہ خاندان کا ہے سو یہ پندہان خاندان کمان سے نکالا وغیرہ اس قسم کی فربہ بات بیان کر کے اُنکے خاندان میں داخل ہونے سے لوگوں کو محروم کرتے ہیں اور وہ دونوں گمراہ فرقے لاندہب اور خارجی ہنگامہ کا یہ دستور اور قاعدہ مقرر ہے کہ قرآن مجید

اور حدیث شریف اور فقہ عقائد تصوف کی کتابوں کے مضمون ہو جب انکا گمراہ ہونا ثابت ہو جاتا ہے تب کہتے ہیں کہ ہمارے استاد نے جو بتایا ہے اُس پر مضبوط رہیں گے اگر جھوٹ کے ہو گئے تو ان سے مواخذہ ہو گا اور کبھی کہتے ہیں کہ آپ دونوں عالم ہیں اور دونوں شخص قرآن کتاب کھول کے سمجھاتے ہیں تو ہم کیسے جھوٹا نہیں کہتے ہیں ہم دونوں کو استاد کر کے مانتے ہیں اور کبھی کوئی چڑھ کے کہتا ہے کہ ہم دونوں کو جھوٹا جانتے ہیں یہ سب بات صرف زبان سے کہتے ہیں اور اپنی گدائی پر مضبوط رہتے ہیں یہاں تک کہ مکر مغلطہ کا فتویٰ جو ان گمراہ فرقوں کے رد میں آتا ہے تب آپس میں کہتے ہیں کہ وہاں روپیہ خرچ کرنے سے فتوا ملتا ہے ۱۰ اللہ تعالیٰ ایسے برے عقیدے سے مسلمانوں کو محفوظ رکھے اور کبھی لوگوں کے سامنے کہتے ہیں کہ یہ فتوا سچا ہے اور اُس پر دستخط کرنے کا وعدہ کرتے ہیں مگر دستخط نہیں کرتے اور آپس میں کہتے ہیں کہ اگر ہم مکر مغلطہ کے فتویٰ پر دستخط کریں گے تو ہماری ساری محنت برباد ہو جاوے گی سو ان سب گمراہی کی باتوں کے رد کرنے کے واسطے رسالہ نور علی نور جو علم تصوف میں اس خاکسار نے لکھا ہے اس میں سے بہت ہی پاکیزہ مضمون مسلمانوں کی خیر خواہی کے واسطے جدا نکال کے اس رسالہ تزکیۃ العقائد میں لکھا اب اس پاکیزہ مضمون کو خوب غور کے ساتھ دل لگا کے دیکھیں اور سنیں تو انشاء اللہ تعالیٰ طرح طرح کے دسوساں دفع ہو جاوے گا اور اپنے دین کے دشمنوں کو لوگ پہچان جاوے گا اور اپنے دین اور مذہب پر لوگ مضبوط ہو جاوے گا اور چار پر اور چودہ خاوندہ کے جھوٹ اور بیچ ہونے کی حقیقت اور حضرت سید احمد قدس سرہ کے طریقہ کی خوبی بخوبی کھل جاوے گی وہ پاکیزہ مضمون یہ ہے کہ نور میں لکھا ہے دوسری ہدایت طریقہ محمدیہ کے سلوک میں ہو جب مضمون خلافت نامہ کے جو بات ضروری اور اصل ہے سو اسکا بیان حضرت شیخ احمد سرزندی مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوب نود و یکم اور مکتوب نود و چہارم میں دیکھو اسکا خلاصہ یہ ہے کہ پہلے عقائد کو صحیح کرنا چاہیے موافق رائے علمائے اہل سنت و جماعت کے جو فرقہ ناجیہ ہیں اور دوسرے عمل کا بجالانا ہو جب احکام فقہیہ کے بعد جان لینے ان احکام کے جو فرائض اور سنن اور واجبات اور مستحبات اور حلال اور حرام اور مکروہ اور مستحب میں سے ہیں جب یہ دونوں بازو اعتقاد ہی اور عملی میسر ہوئے تب اگر اللہ جل شانہ کی توفیق مدد کرے تو عالم حقیقت میں طیران کرنے اور اڑنے سکتا ہے اور بغیر حاصل ہونے ان دونوں بازوؤں کے عالم حقیقت میں پہنچنا محال ہے ہمیت محال است سعدی کہ راہ صفا تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ اور مقصود اعمال شریعت اور احوال طریقت اور حقیقت سے تزکیہ یعنی پاک کرنا نفس کا اور تصفیہ یعنی صاف کرنا قلب کا ہے جب تک نفس پاک نہ جاوے اور قلب سلامتی پیدا نہ کرے تب تک ایمان حقیقی کہ جس کے اوپر نجات موقوف ہے میسر نہواں سلامتی

قاب کی اس وقت حاصل ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہرگز دل میں خطور نہ کرے اگر ہر سال گزر جاوے
غیر اللہ کو دل میں نہ پاوے اس واسطے کہ اس وقت میں دل کو ماسوی اللہ سے پورا نشیان میسر ہوا ہے اگر تکلف
دل کو ماسوی اللہ یا دلائل میں تو یاد نہ کرے اس حالت کو فنا بولتے ہیں اور یہ اس راہ میں قدم اول ہے
دبلا و نہ خسر طاعت اللہ انشائی بہ خط القنا کے معنی خار دار درخت کی شاخ پر ہاتھ ملنا اس غرض
سے کہ اُسکے پتے جھڑپڑپڑیں سو اس میں اُسکی غرض کے اُلٹے ہو جاتا ہے کہ ملنے والے کے ہاتھ میں کاٹنا
بھیجتا ہے یعنی بھلے کا برا ہو جاتا ہے اب جو شخص فقہ پر عمل دکرے یا اُسکا عقیدہ اہل سنت و جماعت
کے خلاف ہو تو وہ شخص طریقہ محمدیہ کا مخالف ہے سبحان اللہ اسی سبب سے اس طریقہ میں داخل ہونیکا
شوق خواہ مخواہ حق کے طالب اخلاص والے کے دل میں جوش مارتا ہے اور اسی واسطے ہر طریقہ کے
بزرگین تبرکاً اُس طریقہ میں بیعت کر لیتے ہیں اور فی الحقیقت جسکو اخلاص اور مقام عبودیت کا حاصل
کرنا منظور ہے وہ شخص خواہ مخواہ اس طریقہ میں داخل ہوا چاہے اسی واسطے حضرت مرشد برحق کے مرشد
حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ کی اجازت سے اُنکے مرید حضرت مرشد برحق سے
بیعت کیے اور حضرت محدث دہلوی رحمہ اللہ جو مرشد برحق سے بیعت کرنے کی خواہش دلائے تھے
اُسکا ذکر نور علی نور میں کیا ہے اور چونکہ اس دورہ کے مجدد اور صاحب طریقہ حضرت مرشد برحق ہیں
اس واسطے اُنکے طریقہ سے فیض لینا اچھے لوگوں اور اخلاص والوں کا کام ہے اور حق یہ ہے کہ اس
زمانے میں اُنکے طریقہ کا فیض سب کو پہونچتا ہے گو کہ اُنکو ضرورتاً اس بات کی مثال الطاف قدس میں حضرت
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے یہ لکھا ہے کہ آفتاب خریزہ اور تربزہ کو پختہ کرتا
ہے گو کہ آفتاب نہ جانے کہ زمین میں خریزہ بویا ہے اور گو کہ خریزہ نہ جانے کہ اُسکا پختہ ہونا آفتاب
کی تاثیر سے ہے اور اس بیان کی حقیقت صراط المستقیم میں مقام ریاست ماجدہ اروا طوار کے بیان
میں دیکھیں اُسکا خلاصہ یہ ہے کہ جب ایک دورہ تمام ہوتا ہے اور دوسرے دورہ کا شروع نمود ہوتا
ہے تب ایک شخص جو بڑا کامل ہوتا ہے اُسکو پیدا کر کے حق سبحانہ سابق کے دورہ کی ہدایت کو پوری
کر دیتا ہے اور اُسکو اپنا ترجمان مقرر کر کے آدمی لوگوں کو نئی الطاف کی طرف یعنی دین کی تازہ
کرنے والی نئی ہدایت کی طرف دعوت فرماتا ہے اور اُس بڑے کامل شخص کو اُس دورہ کی امامت
بھیجتا ہے اور سارے اہل کمال جو اُس دورہ میں ہوتے ہیں درحقیقت اُس امام کے تابع اور
مستحق ہیں اگرچہ وہ اہل کمال اُس امام کو جانیں یا نہ جانیں پھر اہل کمال کی تابعداری کا جویان
کیا ہے اُسکا خلاصہ یہ ہے کہ یہ ہر دورہ زمین کہ یہ سب اہل کمال کہیں امام کے مقلد یا شاگرد ہوں بلکہ جس

خدمت کے واسطے وہ امام پیدا ہوا ہے اور اس خدمت کے مناسب جو علوم اللہ تعالیٰ نے اس امام کے دل میں ڈال دیے ہیں، اسکے دل میں ڈالنے کے بعد وہی علوم اُن اہل کمال کے دل میں ڈال دیتا ہے اور سارے ملک کے اہل کمال اسی بات کو جاری کرتے لگتے ہیں جو بات وہ امام جاری کرتا ہے، اب اگر آدمی تھوڑا سا انصاف سے غور کرے تو سمجھ جاوے مثلاً ڈھول باجے رہی فاتحہ وغیرہ بدعات کو جو حضرت مرشد برحق مٹاتے تھے تو دوسرے بزرگین ہندوستان اور بنگالے کے بھی اُسکو مٹانے لگے باوجودیکہ حضرت مرشد برحق سے اُنسے ملاقات نہ تھی اور مثل اسکے اور بھی بہت سے بات ہیں کہ وہ بزرگین اُسین حضرت مرشد برحق کی موافقت اور تابعداری کرتے تھے اُسکے بیان کا موقع نہیں ہے۔

پہلیت: مصلحت نیست کہ از پردہ برون افتد راز، ورنہ در محفل زندان خبر نیست کہ نیست، اور اس مضمون کو اگر کوئی اور بھی تفصیل کے ساتھ دریافت کیا چاہیے کہ ہمعیت جو بڑی عمدہ کتاب حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کی تصنیف ہے اُسکے پہلے ہمہ میں دیکھے اُسکا خلاصہ ہم شرح کر کے لکھتے ہیں تاکہ سب کی سمجھ میں بخوبی آدے وہ یہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جب حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خلق کی ہدایت کے واسطے نبی کر کے بھیجا تب اپنی ایک مدد اور عنایت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی حفاظت کے واسطے نگاہ رکھا اور فرمایا جو دسویں سپاہیہ سورہ حجر میں ذِآلَہ لَکَا فِیْکُوْنُ، اور ہم آپ اُسکے نگہبان ہیں کہ بسبب اس مدد کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دین سارے دین پر غالب رہے اور جو کچھ کہ اُس دین کے ظاہر کرنے سے عرب اور عجم کا درست کرنا مقصود ہے سو بخوبی حاصل ہوا اور چونکہ دین کے ایک نظر ہے یعنی اُسکا ایکسٹنڈیشن اسباب ہے کہ وہ قرآن اور احکام شرعی ہے اور ایک بطن ہے یعنی اُسکا ایک باطنی اسباب ہے کہ وہ طاعت کے انوار اور آثار کا ظاہر ہونا اور مشاہدہ اور حق الیقین کا حاصل ہونا ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ کی مدد اور عنایت بھی دو قسم ہوئی ایک قسم یہ ہے کہ قرآن اور احکام شرعی کو خوب جاری کریں اور اسمین تحریف نہ ہونے پاوے، اور دوسری قسم یہ ہے کہ دین کی باطنی باتیں مانند مراقبہ اور مشاہدہ کے جو احسان کے مرتبہ میں داخل ہیں لوگوں کو تعلیم کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بخوبی اس دونوں کام کو انجام دیا پھر جب آنحضرت کا انتقال عالم علوی کی طرف ہوا تب بموجب وعدہ محافظت دین محمدی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وارثوں میں یعنی حمزہ دین میں یعنی دین کے علمائے دین کا بوجھ اٹھانے میں بقدر امکان استعداد اور لیاقت جمعی کے وہ عنایت رہانی ظاہر ہوئی تب ایک فرقہ موافق استعداد ادنیٰ کے اس عنایت الہی کے آشیانہ ہوئے یعنی وہ عنایت

اُنکے شامل حال ہوئی اِنسے ظاہر شرع کی محافظت کرانے کے واسطے اور وہ کون فرقتے ہیں فقہاء اور
 محدثین اور غازی لوگ اور قاری لوگ ہیں سو اُن پر اللہ تعالیٰ نے عنایت کیا تاکہ ایسے لوگ ہر
 زمانے میں اپنے اپنے زمانے میں بڑی کوشش کریں کہ دین میں کوئی تحریف نہ کر سکے اور دین کے
 حاصل کرنے کی رغبت اور خواہش لوگوں کو دلا دین اور ہر سو برس کے سرے پر مجدد پیدا ہوتا ہے
 اور دین کو تازہ کرتا ہے شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس بات کا بڑا بیان ہے اُسکے بیان کا
 دوسرا مقام ہے سو اُس بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ مجدد لوگ جو پیدا ہو کرین گے تو اُسکے یہ معنی ہیں
 کہ یا تو ایک ہی مجدد دین کے سارے احکام کی محافظت کرے گا اور یا تو ایک ایک احکام کی محافظت
 کے واسطے ایک ایک مجدد ہو کرے گا مثلاً قرآن شریف کے متن کے واسطے قاریوں میں سے ایک
 مجدد ہو کرے گا ایسا ہی فقہاء اور محدثین میں سے جو ایسا ہی اسلام کا سرحد نگاہ رکھنے اور اہل اسلام کی
 مدد کے واسطے غازی مجدد ہو کرے گا ایسا ہی باطن شریعت کی محافظت کے واسطے جسکا بیان تصوف
 میں ہے سو فہم میں سے مجدد ہو کرے گا و علیٰ ہذا القیاس مثلاً لغت کے علم اور صرف نحو وغیرہ علوم
 آئیہ کی محافظت کے واسطے مجدد ہو کرے گا ایسا ہی لکھا ہے اشعۃ اللمعات تشریح مشکوٰۃ میں پچیس
 شیخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور انھیں وارثوں میں سے دوسرے فرقتے موافق استعداد اذنی کے
 اُس عنایت الہی کے آشیانہ ہوئے دین کے باطن کے نگاہ رکھنے اور محافظت کے واسطے اور دین
 کا باطن جو ہے اُسکو شریعت میں احسان کہتے ہیں اُسکا بیان تصوف میں ہوتا ہے سو اس دوسرے
 فرقتے پر عنایت الہی ظاہر ہوئی اس واسطے تاکہ ہر قرن میں یہ لوگ اُس زمانے کے لوگوں کے مروج
 ہوں اور لوگ اُنکے پاس رجوع کریں اور اُنکو دے لوگ طاعات کے انوار حاصل کرنے اور
 طاعات کی حلاوت اور لذت پانے اور اچھی تعلیم اور بلند احوال کے حاصل کرنے کی کیفیت
 اور طریقہ تعلیم کریں حاصل کلام کا ہر قرن میں اولیاء اللہ میں سے ایک مروج پیدا ہوتا ہے کہ دین کا
 باطن اور اسکا مغز جو احسان ہے اُسکے سمجھانے اور مشہور کرنے کے واسطے اس مروج عنایت الہی
 ظہور فرماتی ہے اور اس کام کا سرانجام اُسکے ہاتھ سے اللہ تعالیٰ کو داتا ہے پہلی کتاب کا رزلت
 تست مشق افشانی اما عاشقان پہ صلیحت راستے برآ ہوئے چین بستہ اندہ یعنی حقیقت میں دین کے
 اس سب کام کا سرانجام دینا اللہ سبحانہ کا کام ہے مگر صلیحت کے واسطے ان سب دین کے محافظوں
 کو اسنے وسیلہ مقرر کیا ہے پھر جیسا کہ مفسرین اولیاء اللہ میں سے کسی ولی میں ظاہر ہوتا ہے یعنی شریعت
 کے باطن کے ظاہر کرنے کے واسطے جب کوئی ولی مجدد پیدا ہوتا ہے تب اُسکے مجدد ہونے کا

نشان یہ ہے کہ اُسکے شان بلندی سارے لوگوں کے دل میں ڈال دیتا ہے اور سارے لوگوں کے دل کو اُسکی طرف پھیر دیتا ہے اور لوگوں میں اُسکے ذکر خیر مشہور کر دیتا ہے اور اُس زمانے کے لوگوں کی طبیعتوں کے مناسب دین محمدی کے وظائف میں سے جو اشغال ہوتا ہے اُسکو اللہ تعالیٰ اس ولی کے دل میں الہام کرتا ہے اور اُسکی صحبت اور اُسکی بات میں ایک جذب اور کشش اللہ کے طرف کی اور ایک تاثیر سپرد کرتا ہے اور طرح طرح کی کرامات مانند کشف کے کہ دل کی صفائی کے سبب سے دور کے مکانات یا غائب چیزیں اُسکو نظر پڑتی ہیں اور مانند اشرف کے کہ کسی کے دل کا ارادہ اور خیال اُسکو معلوم ہو جاتا ہے اور مانند اللہ کی قوت اور مدد سے خلق میں تصرف کرنے کے مثلاً بیمار کے مرض کا دور کر دینا یا گنگنا رہ رہا ایسا توجہ دینا کہ وہ توبہ کرے اور مانند استجاب دعا کے کہ اُسکی دعا قبول ہو جاتی ہے اور جو باتیں اس قسم سے ہیں اُس سے ظاہر کرتا ہے اور اُسکے پاس طالبوں کے جمع رہنے سے اور اس مجددی کے مقام کے مناسب جو باتیں ہیں اُس میں اُس مجد کے لگے رہنے سے مثلاً وہ مجدداً اشغال اور اوراد کی تربیت بیان کرتا ہے کہ پہلے شغل کریں تب یہ کریں اور اُس میں یقین کرتا ہے کہ فلاں نے شغل میں اس ناکام کا ذکر کرتا اور اُس میں اس طرح سے نشست کرتا ہے اور فلاں نے میں دم بند کرتا ہے وغیرہ اس قسم کی باتوں کے سبب سے اُسکا خاندان بھگتا ہے اور لوگ اُس خاندان میں سلوک کرتے ہیں اور اپنے مطلب کو جلدی پہنچتے ہیں اور مددگار اور خیر خواہ اُس خاندان کا ہمیشہ مظفر اور منصور رہتا ہے اور اُس خاندان کا بدخواہ اور اُس سے کینہ اور بغض رکھنے والا اور اُسکی مدد نہ کرنے والا ہمیشہ رسوا رہتا ہے اور خالق اور خلق کا راندہ ہو رہتا ہے اور اُس خاندان کے گروہ کا رعب اور سمیت عوام اور خواص کے دل میں اللہ تعالیٰ ڈال دیتا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ الہام کے قسم سے اور مشکل باتوں کے جواب دینے کے قسم سے ایسے اسباب درست کر دیتا ہے کہ اُس خاندان میں وہ اسباب لوگوں کے جمع ہونے کا سبب ہے اور تا وقتیکہ وہ عنایت الہی دوسرے شخص کی طرف متوجہ ہو اسی خاندان میں عنایت الہی رہ کر کے دوسرا خاندان پیدا کرتی ہے تب وہ پہلا خاندان جیسا کہ ایک جسم بے روح کا رہ جاتا ہے اور ایک سلوک ہو جاتا ہے بے جذب کا انتہی بے

اور اس بات کی شرح یہ ہے کہ وہ پہلا سلوک جو ہے سو اُسکی خوبی میں شبہ نہیں مگر وہ سلوک اس زمانے کے قبل کے لوگوں کی طبیعتوں کے مناسب تھا اور دوسرا مجدد جواب ہوا ہے سو اب اس زمانے کے لوگوں کی طبیعتوں کے مناسب ہے اب جو سلوک ہوگا سو تعلیم کرے گا مثلاً حضرت مرشد برحق کے زمانے میں لوگ شرک اور بدعت

اور لانہ ہی کے مرض میں گرفتار تھے سو انھوں نے اپنے سلوک میں اس مرض کی دوا کو مقدم کیا اور اپنے خلافت نامہ میں شرک اور بدعت کا منع کیا اور پیشواؤں کی تقلید اور تابعداری کا حکم دیا اور اُنکے زمانے میں کافروں کا ایسا غلبہ ہو گیا تھا خصوصاً لاہور کے علاقہ میں کہ مسلمانوں کو کافروں کی نہایت ذلیل سمجھتے تھے اور چار کی طرح سے حافطوں کو بیگار پکڑتے تھے تب مرشد برحق نے اپنے طریقہ میں جہاد کی بڑی ترغیب دلایا اور خود آپ جہاد کو قائم کیے تو اب مسلمانوں کو طریقہ محمدیہ میں داخل ہونا شرک کا بہت مصلحت ہے اور مرشد برحق کے ہاتھ پر بیعت جہاد کی کرنا اس وقت ضروریات دین میں داخل تھا اسی مصلحت کے واسطے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ اُن سے بیعت کرنے کی لوگوں کو ترغیب دلاتے تھے پھر اُسی بعد میں اُنکے فرماتے ہیں کہ کبھی ایک زمانے میں بہت سے قطب لوگ ہوتے ہیں ہر قطرہ میں یعنی ایک کنارہ میں ایک قطب ہوتا ہے اُسکو جذب کی حقیقت حاصل ہوتی ہے یعنی صرف اللہ تعالیٰ پر اُسکی شک لگی ہوتی ہے اور کسی خانوادہ کا اقرب طرق الی اللہ ہونا یعنی اُس خانوادہ کا ایسا ہونا کہ اُسکی موافق سلوک کرنے سے اللہ تعالیٰ کا قرب جلد حاصل ہوتا ہو یہ بات اُس عنایت الہی کے توجہ کا اثر ہے نہ یہ کہ اُسی خانوادہ کا یہ خاصہ ہے اُسکی مثال یہ ہے کہ حوض کے پانی میں تاروں کی صورت کا عکس جو پڑتا ہے تو اگر ہزار بار اُس حوض کا پانی بدل جاوے اُس صورت کا کچھ زیان نہیں ہوتا، پیٹ، دسمبم گر شود لباس بدل، مرد صاحب لباس راجہ خلل، یعنی ہر خانوادہ میں عنایت الہی سے فائدہ ہوتا ہے اور خانوادوں کا بدلنا کچھ زیان نہیں کرتا اصل مقصد جو دین کا تازہ اور جاری کرنا ہے سو سب خانوادوں میں موجود رہتا ہے فقط مصلحت وقت کے واسطے خانوادہ بدلا جاتا ہے لیکن ہر زمانہ میں قطب لوگ اور اُنکے حواری یعنی اُنکے طریقہ کے مددگار اُنکے ایسی بات کہتے ہیں کہ اُس سے اپنے خانوادہ کی ترجیح نکلتی ہے اور اُس خانوادہ میں اللہ تعالیٰ کے قرب کا جلدی حاصل ہونا ثابت کرتے ہیں سو وہ لوگ سچے ہیں اسی اعتبار سے جو ہم نے اوپر بیان کیا یعنی سب خانوادوں میں اللہ سبحانہ کے قرب جلد حاصل ہونگی راہ موجود ہے حاصل لازم کا خانوادہ بہت ہیں اور تھے اور بہت ہونگے اور خانوادوں کا ہر کرنا کہ اس قدر ہیں معقول نہیں یعنی عقل قبول نہیں کرتی کیونکہ شریعت میں مجددوں کے قیامت تک پیدا ہوتے جانے کی خبر ہے پھر یعنی خانوادہ میں سابق کے خانوادہ کا زندہ کرنا ہے جو سبب دور پڑ جانے زمانے کے اور اس خانوادہ کے لوگوں کے گزر جانے کے سبب سے ایسا مٹ گیا تھا کہ گویا کہ نہ تھا تب اس دال کے خانوادہ والے نے اُسکے اس سابق

کے خاندان سے کہ از سر نو زندہ کر دیا اور بعض خاندانوں سے کہ کئی خاندانوں کا خلاصہ جمع ہوتا ہے اور بعض مجدد و ایک خاندان سے کہ ایجاد از سر نو کرتے ہیں اگرچہ بسبب خوف پہننے یا بیعت کرنے کے کسی خاندان سے انکو علاقہ ہوتا ہے اور بعضوں سے کہ کہا ہے کہ خاندان سے جو وہ ہیں جیسا کہ زیدیان اور عیاضیان اور ادھیان اور ہریان اور چشتیان اور جنیدیان اور گارویان اور بعضوں نے کہا ہے کہ خاندان سے مقبول اور ہیں جیسا کہ جنیدیہ اور حکیمیہ اور محاسبیہ اور خنیشیہ اور نوریہ اور طیشوریہ وغیرہ سو حقیقت حال یہ ہے کہ ہر کسی نے اپنے فہم اور ادراک کے موافق بات کہا ہے اور بعد زمانے ان خاندانوں کے دوسرے خاندانوں کے دوسرے خاندانوں سے پیدا ہوئے جیسا کہ جامیہ اور تادریہ اور اکبریہ اور سرورویہ اور کبرویہ اور اوسویہ اور خاندانہ خواجگان اور خاندانہ معینہ کہ اسمین زندہ کرنا طریقہ چشتیہ کا ہے ہندوین اور نقشبندیہ کہ اسمین زندہ کرنا خاندانہ خواجگان کا ہے اور احراریہ کہ اسمین زندہ کرنا خاندانہ نقشبندیہ کا ہے اور بعد اسکے اور بھی دوسرے خاندانوں سے نکلے جیسا کہ قدوسیہ منسوب بشیخ عبدالقدوس گنگوہی اور غوثیہ منسوب بشیخ محمد غوث گوالیری اور یاقویہ منسوب بخواجه محمد باقی اور احمدیہ منسوب بشیخ احمد سرہندی اور حسینیہ منسوب بشیخ آدم بنوری اور علویہ منسوب بامیر ابو العلی اور ان مذکور خاندانوں کے سوا اور بھی بہت خاندان ہیں بعضے اس قسم کے ہیں کہ انکا اثر اور نشان باقی رہا ہے اور بعضے کا باقی نہ رہا ہے انتہی

فائدہ عجیبہ اب اس بیان سے خاندانوں کی حقیقت خوب کھل گئی اور یقینی معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے قیامت تک جاری اور غالب رکھنے کے واسطے ان سب وارثوں مذکور کو اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا قیامت تک طریقے بھی نکلتے جاوین گے اور دینی کتابیں بھی تصنیف ہوتی جاوینگی اور فقہی مسائل چونکہ قیامت تک سب بدلنے والے نہیں اس واسطے اعمال میں چاروں اماموں میں سے ایک کے مذہب کی تقلید واجب ہوئی اور ان چار ہی مذہب کے انحصار پر اجماع ہو گیا اب پانچویں مذہب کی درست نہیں کیونکہ شارع کے سارے احکام ان چاروں مذہب میں موجود ہیں اور طریقہ جو ہوتا ہے سو آدمی کے نفس کے تزکیہ اور نفس کے فساد کی اصلاح کے واسطے ہوتا ہے اور نفس کا فساد ہر ملک اور ہر زمانے میں بدلا کرتا ہے اسی واسطے طریقہ بھی اسوقت کے لوگوں کے نفس کے فساد کی اصلاح کے مناسب ہوا کرتا ہے تو اگر کوئی شخص حدیث قرآن پر عمل کرنے کے حیلہ سے چاروں اماموں میں سے ایک کی تقلید نہ کرے یا طریقہ کو بھی مذہب کی طرح سے سابق کے طریقہ پر منحصر سمجھ کے حال کے طریقہ میں داخل نہو تو اس صورت میں ان

دارفون کی سہی کو یہ کہنا اور انکی تقلید اور تابعداری سے اُس تقلید اور تابعداری کی حاجت کا زمانہ اور وقت آنے کے بعد منہ موڑنا اور اُس تقلید نہ کرنے کا عذر اور حیلہ بیان کرنا بلاشبہ واجب کا ترک کرنا اور طرح طرح کی خرابی اپنے حق میں قبول کرنا ہے مثلاً صحابہ کے زمانہ میں قرآن شریف میں نقطہ اور اعراض تھا جس پر حاجت پڑی تب اللہ تعالیٰ نے اس بات کے عالم کو پیدا کر کے اپنی عنایت اور مدد کو اُس میں ظاہر کیا ایسا ہی سرف تو جو یہ قراءت فقہ حدیث عقائد تصوف وغیرہ علوم کے ظاہر کرنے اور ہر ایک علم کے عالم پیدا کرنے کا حال سمجھو اور اسکی حقیقت یہ ہے کہ صحابہ کو ان سب علوم کی حاجت نہ تھی اور نہ اُنکے وقت میں یہ سب علوم نکلے تھے اُنھوں نے اُن عوام کے علم کی تقلید کیا ہاں آنحضرتؐ کے بعد صحابہ کے زمانہ میں علم کا فتوا نکالا تھا اور اُسکے عالم صحابہ کے شاگرد تابعین لوگ تھے سو صحابہ فتویٰ میں انکی پیروی آپ بھی کرتے تھے اور لوگوں کو انکی پیروی کا حکم بھی دیتے تھے اس بات کا بیان عوارف المعارف اور شہسوار الحرمین میں تہذیب سادس کے تیسرے فائدہ میں دیکھو اسی طرح سے صحابہ کے وقت کے ابتدائیں یہ قرآن شریف جو مروج اور جاری ہے سو جمع نہوا تھا پھر جب اُنکے آخر وقت میں جمع ہوا تب اُسکے حق اور صحیح ہونے پر اور اُسکے موافق قراءت کرنے اور عمل کرنے پر سارے صحابہ نے اجماع کیا کیونکہ صحابہ لوگ جانتے تھے کہ دین کے جاری اور غالب رکھنے کا جو مضمون پیدا ہوتا ہے سو اللہ تعالیٰ کی مدد اور عنایت سے ہوتا ہے اسی واسطے وہ لوگ اُس مضمون کے موافق ہو جاتے تھے اور تقلید اور مذہب کا بیان انصاف میں جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کی تصنیف ہے دیکھو اُسکا بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ پہلے اور دوسرے سنو میں ایک شخص معین کے مذہب کی تقلید پر اس وقت کے لوگوں کا جمع ہونا نہ تھا پھر بعد وہ سو کے جو لوگ ہوئے اُنکے زمانے میں مجتہدین کے مذہب معین ہو کے ظاہر ہوئے تب ایسا کوئی نہ تھا کہ مذہب معین کی تقلید نہ کرے اور یہ تقلید کرنا اس وقت میں واجب ہو گیا تھا اتملی *

نواب اس وقت میں تقلید کے عقد میں اسی پہلے دو سو کے زمانے کے لوگوں کی مثال لانا بڑا کید ہے جیسا کہ لاندہبہد لوگ جھانڈت کے گروہ کو نے کو یہی کید کرتے ہیں اور اس باب میں لاکھوں ہندو علماء کا خلاف کرتے ہیں اب اس تقریر سے صاف کھل گیا کہ دین کے علوم کی کتاب میں مثل فقہ عقائد تصوف کے لاکھوں کتابیں جن کا ہر ہوئیں اور لاکھوں علماء اسکو قبول کرتے اور اس پر عمل کرتے چلے آئے ہیں سو سب حق پر ہیں اور سب کی نیت دین محمدی کے غالب رہنے کی ہے اور اس مدد اور عنایت الہی کے سب کے سب تابعدار ہیں اور اُسکے خلاف جو لوگ ہیں سو اس مدد اور عنایت الہی کے منکر ہیں

اور دین محمدی کے حفاظت اور سب وینوں پر اُسکے غالب رہنے سے ناراض ہیں اہل سنت و جماعت کے سوا سارے فرقوں کا رو اس تقریر سے بخوبی نکلے گا اس عاجز کے دل میں حق سبحانہ نے محض اپنے فضل و کرم سے بطور الہام کے اس تقریر کو نوال دیا تب اس عاجز نے اس تقریر کو کھیا اور گویا کہ سمندر کو زے میں کیا دالحد شد علی ذلک اس سب تقریر سے صاف کھل گیا کہ طریقہ محمدیہ اس زمانے کے لوگوں کی طبیعتوں کے مناسب ہو اور جو لوگ عنایت الہی اپنے شامل حال کرنے چاہتے ہیں اُنکے واسطے اس طریقہ میں داخل ہونا بڑی مصلحت ہے اگر کسی مرشد کے وسیلہ سے کسی طریقہ میں داخل ہو چکے ہوں اور اس بات میں کچھ قباحت نہیں پہلے مرشد کو بھی مرشد جانیں اصل مقصد جو دین کا جاری اور تازہ کرنا منظور ہے سو سب طریقوں میں موجود ہیں اور کئی مرشد سے بہت کرنے کا مسئلہ اور اُسکی تفصیل قول اکمل میں دیکھو اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا بیعت کرنا امام محمد باقر اور قاسم ابن محمد رضی اللہ عنہما سے ہمارے شجرہ میں دیکھو یہ بات اُسی شخص کو پسند آئیگی اور فائدہ کرے گی جو مقام عبودیت اور اخلاص حاصل کرنے کا خواہاں ہوگا اور آخرت کو دنیا پر پسند کرے گا اور جسے دنیا کو آخرت پر پسند کر لیا ہے اور اپنے نفس کی بندگی میں گرفتار ہے اُسکو یہ بات بہت شاق گذریگی مصنف رحمہ اللہ نے بیعت میں جو بطور مثال کے انیس خانہ ادون کا ذکر کیا اور بہت سے خانہ ادون کو چھوڑ دیا تو اُنکے لکھنے سے صاف کھل گیا کہ خانہ ادوہ صرف چودہ ہی نہیں ہے بلکہ پھر مصنف رحمہ اللہ کو یقینیت ظاہر کے جو نہ کرنا خانہ ادون کے مشائخ سے وسیلہ بیعت کے ارتباط اور علاقہ حاصل ہوا ہی اور بحسب باطن کے اُن خانہ ادون کے مشائخ کی ارجح سے جو ارتباط اور علاقہ حاصل ہوا ہے اُسی ہمہ میں آگے چل کے اُسکا ذکر بھی کیا ہے تو اُنکے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے مرشدوں سے اُنکو بیعت حاصل تھی اور بہت سے مرشدوں سے بیعت کرنا درست ہے مگر اُسکی تفصیل ہے اس تفصیل کی تحقیق نور علی نور کی دوسری فصل تیسری ہدایت دیکھیں اب جو علماء و وارث انبیاء کے ہیں اُنکا بیان کرنا بھی ضروری تاکہ جو عالم کو وارث نہیں ہے اُسکی بات سنکے لوگ گمراہ نہ ہوں جیسا کہ اس ملک میں لاندہب لوگ اور بنگالے کے خارجی لوگ اور وحدت وجودی لوگ دھوکھا کھا کے گمراہ ہو گئے اب اس بیان سے انشاء اللہ تعالیٰ سب لوگ پھر درست ہو جائیں گے اور اپنی غلطی سے استغفار کریں گے وہ بیان یہ ہے مکتوب دیست و شصت و ششم میں حضرت مجدد فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے اَنْفُکُمْ اَمْ وَرَاقَةُ الْاَنْبِیَاءِ عالم لوگ جو ہیں سونبی لوگوں کے وارث ہیں سو جو علم کہ انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات سے باقی رہا ہے دو نوع پر ہے ایک علم احکام کا اور دوسرا علم اسرار کا انسانی ہے یعنی

اللہ تعالیٰ کی معرفت کے مجید کا اور علم احوال کا جو علم تصوف کا موضوع ہے یعنی جیسا کہ اعمال جو ارج کا بیان فقہ میں ہے ویسا ہی قلب کے احوال کا بیان تصوف میں ہے اور وہی علم اسرار کا ہے اور علم اسرار کا بیان اس حدیث میں لکھا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے **إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعُلَمَاءُ بِاللَّهِ فَإِذَا انْطَوَّاهُ كَالْمَكْنُونِ إِلَّا أَهْلَ الْعِرْقِ بِاللَّهِ** ترجمہ: بیشک علم میں سے بعضے علم پوشیدہ چیز کی شکل کے مانند ہیں کہ نہیں جانتے سکو مگر اللہ کے جاننے والے پھر جب وہ اس علم کا بیان کرتے ہیں تب اس کا انکار نہیں کرتے مگر جو لوگ اللہ سے غافل ہیں یہ حدیث عین العلم تعرف عوارف سبب بن لفظ میں تفاوت کے ساتھ موجود ہے اور ملا علی قاری کی شرح عین العلم میں لکھا ہے کہ اس حدیث کو روایت کیا ویلی نے سند الفردوس میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور عوارف میں سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ وہ علم اللہ تعالیٰ کے اسرار اور پوشیدہ مجید ہے اسکو ظاہر کرتا ہے امثال الاولیاء کے پاس لیجئے جو اولیاء لوگ اسکے امامت دار ہیں اور سادات النبلاء یعنی بڑے بڑے درویشوں کے سرور و ن کے پاس بغیر سننے اور سبق پڑھانے کے اور علم ان اسرار میں سے ہی کہ اس پر خبر دار نہیں ہوتے ہیں مگر خواص اور اشعة اللغات شرح مشکوٰۃ میں حدیث جبریل کی شرح میں جو لکھا ہے کہ اسلام کے بنائین علم پر ہی لیجئے فقہ عقائد تصوف پر ہے سو اسکی یہ حقیقت ہے کہ علم احکام کا کہ تو علم فقہ کا ہی کہ اعمال جو ارج سے علاقہ رکھتا ہے اور علم عقائد اور تصوف علم اسرار کے ہیں کیونکہ دونوں علم باطن سے علاقہ رکھتے ہیں اب ایک مضمون یاد رہے کہ حدیث اور قرآن تو عین دین ہے اور اسکے اوپر عمل کرنے کے واسطے فقہ عقائد تصوف مقرر ہوئے پس ان تینوں سے جو بات نسلے سو جو ٹھہرا اور اور دین کے خلاف ہے اگر کوئی کہے کہ تفسیر جو تینوں کے سوا چوتھی قسم ہی سو تھارے اس میں ہی علم کے قید لگانے سے وہ بھی نکل گئی ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ حقیقت میں تفسیر بھی ان تینوں کے سوا ہی اور تفسیر کو بھی ان تینوں سے ملا نا ہو گا جو تفسیر کہ ان تینوں میں سے ایک کے خلاف ہوگی سو عمل کے قابل نہوگی دیکھو تفسیر کشاف میں وضو میں پائون کا مسح کرنا لکھا یہ فقہ کے خلاف ہوا اور اللہ کی رویت اور دیدار جو آخرت میں ہوگی اسکا انکار کیا یہ عقائد کے خلاف ہوا اس واسطے وہ تفسیر غیر مستند ٹھہری اور علمائے کما کہ تفسیر کشاف میں سارے علوم موجود ہیں سوا اس علم تفسیر کے اور ہم معتقدون کے واسطے حضرت مجید دکا لکھنا کفایت ہے مگر پھر بھی مومنوں کے تسکین خاطر کے واسطے حضرت مجدد کے قول کا دوسرا شاہد ہم بتا دیتے ہیں اشعة اللغات شرح مشکوٰۃ مصابیح میں کتاب العلم کی تیسری فصل میں جو ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت ہے جسکا شروع ہے خَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ وَعَاصِیْتُ مَوَاسِیْہِہٖ کی شرح میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور علمائے بیان کیا ہے کہ مراد پہلے علم سے علم احکام اور اخلاق ہے بعد فقہ کے کہ وہ مشترک ہے خواص اور عوام کے درمیان میں اور دوسرے علم سے مراد ہے علم اسرار جو محفوظ اور مصون یعنی بچا رکھا گیا ہے غیر لوگوں سے اس علم کی پوشیدگی اور باریکی کے سبب سے اور اس علم تک غیر لوگوں نے فہم نہ ہو چنے کے سبب سے اور یہ علم اسرار کا مخصوص ہے علما باللہ کے خواص لوگوں کے واسطے جو اہل عرفان میں سے ہیں انتہائی ۔

پھر جو بات ہر دوسرے کے فرماتے ہیں اور وارث وہ شخص ہے کہ جسکو دونوں نوع کے علم سے ہم یعنی حدیث و شریعت وارث بن ہی کہ اسکو ایک نوع سے حصہ اور دوسرے نوع سے حصہ نہ ملے کیونکہ یہ بات وارث بنی مثلاً ابراہیم واسو اسطے کہ وارث کو مورث کے ہر قسم کے ترکہ سے حصہ مقرر ہوتا ہی ایسا نہیں کہ بعضے قسم کا حصہ ملے اور بعضے قسم کا نہ ملے اور جس شخص کو کہ بعضے معین چیز سے حصہ ملتا ہی وہ شخص داخل غرام کے یعنی قرض پانیوالوں کے ہو کہ اس کے حق باقی رہنے کے سبب سے مورث ترکہ میں اسکا بھی علاقہ لگ گیا ہو اور ایسا ہی فرمایا علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے علماء امتی کا تعلق بنی اسرائیل میری امت کے عالم لوگ بنی اسرائیل کے نبی لوگوں کے مانند ہیں تو اس حدیث میں علماء سے وارث علما مراد ہیں غرام نہیں مراد ہیں کہ بعضے ترکہ سے حصہ لیا ہے کیونکہ وارث کو قرب اور نسبت کے واسطے سے مورث کے مانند کہہ سکتے ہیں بخلاف غلام یعنی قرض پانے والے کے کہ وہ اس قرب اور نسبت کے علاقہ سے خالی ہے تو بس جو شخص کہ وارث ہوگا وہ شخص عالم بھی ہوگا مگر یہ ہو سکتا ہے کہ اس کے علم کو ایک قسم کے علم کے ساتھ مقید کریں اور کہیں مثلاً کہ شخص عالم علم احکام کا ہی یا فلاں علم کا عالم ہی اور عالم مطلق وہ شخص ہی کہ دونوں قسم کے علم سے اسے بہت سا حصہ پایا ہی اکثر لوگ گمان کرتے ہیں کہ علم اسرار سے مراد ہی علم توحید وجود کا اور شہود و وحدت کا کثرت میں اور شاہدہ کثرت کا وحدت میں یعنی بہت چیز میں ایک کو دیکھنا اور ایک چیز میں بہت چیزوں کو دیکھنا اور کہنا یہ ہے اس تعالیٰ کے احاطہ اور گہر لینے اور سر بیان اور چھین جانے اور قرب اور بعید کی معرفتوں سے اس طور پر کہ ارباب احوال اپنے کشف اور مشاہدہ میں بیوشی اور سکر کی حالت میں جیسا دیکھتے ہیں حاشا وکلاثم حاشا وکلا یحیٰ ایسا کبھی نہیں ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں یعنی ان بیوشوں کے لیے علوم اور معارف ان علم اسرار میں سے ہوں جو مرتبہ ثبوت کے لائق ہوں اس واسطے کہ بنا اور اصل میں ان لوگوں کی معارف کی سکر کے وقت

یعنی بیہوشی اور غلبہ حال کا ہے جو منافی اور مٹانے والا صحو کا ہے یعنی بیہوشی کے بعد پھر ہوش میں آ کر نیکو منافی ہو اور علم انبیا علیہم الصلوٰۃ والتحمیات کا علم احکام کا ہو یا علم اسرار کا سب صحو در صحو ہے یعنی بالکل ہوش ہی ہوش ہے کہ تھوڑا سکر بھی اُس علم میں ملنے نہیں پایا بلکہ یہ بیہوشی کی معرفتین ولایت کے مقام کے مناسب ہیں کیونکہ ولایت کا مقام سکر میں قدم مضبوط رکھنا ہے تو بس یہی علم بیہوشی کے وقت کی منت کے جو ہیں سو ولایت کے اسرار میں سے ہونگے نہ کہ نبوت کے اسرار میں سے انبیا علیہم الصلوٰۃ والتحمیات کے واسطے اگرچہ ولایت بھی ثابت ہے لیکن اُس کے احکام معلوم اور دینی ہیں اور نبوت کے احکام کے مقابلہ میں مضحل اور مٹے ہوئے ہیں ۔

بیت ۴ بے ہر جا بود ہر آشکارا ۴ سہارا جز نہاں بودن چہ یار ۴ انہی ۴

شکر اور صحو کا بیان زاد التقویٰ میں دیکھو اور ولایت معنی دوستی اور محبت اور حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کا غلبہ دلی لوگوں کے حال کو دہالیتا اور بیہوش کر دیتا ہے اور نبی لوگوں کے نبوت کے احکام کے مقابلہ میں نبی لوگوں کی ولایت کے احکام دینی رہتے ہیں اور ان کو بیہوشی نہیں ہوتی ۔ پھر فرماتے ہیں کہ فقیر نے اپنی کتابوں اور رسالوں میں لکھا ہے اور تحقیق کیا ہے کہ کمالات نبوت کے حکم دریا محیط کا رکھتے ہیں اور کمالات ولایت کے اُس کے مقابلہ میں ایک حقیر قطرہ ہیں لیکن کیا کریں کمالات نبوت کو پہچاننے کے سبب سے ایک گروہ نے کہا ہے کہ ولایت افضل ہے نبوت سے اور دوسرے گروہ نے اس بات کی توجہ لینے وجہ بیان کرنے اور بات بنانے کے واسطے کہا ہے کہ ولایت نبی کی افضل ہے نبی کی نبوت سے اور ان دونوں گروہ نے نبوت کی حقیقت کو نہ جان کے غالب پر حکم کیا ہے یعنی اٹکل بچ بات کہتا ہے اور اسی حکم کے نزدیک صحو پر سکر کی ترجیح دینے کا حکم ہے اگر حقیقت صحو کی جانتے تو سکر کو ہرگز صحو کے ساتھ نسبت نہ دینے ۴ مصرع ۴ نسبت خاک را با عالم پاک ۴ شاید کہ ان لوگوں نے خواص کے صحو کو عوام کے صحو کے مانند جان کے شکر کو صحو پر ترجیح دیا ہے یعنی عوام کے صحو میں دنیا کی یاد اور دین سے غفلت ہوتی ہے اور عوام لوگوں کو حالت سکر میں دونوں سے غفلت ہوتی ہے تو ان کا سکر اُن کے حق میں بہتر ہے دنیا بھول جانے کے سبب سے اور خواص لوگوں کے صحو میں سوائے دین کے دنیا کا خیال مطلق نہیں رہتا اور ان کے سکر میں شایدہ جال محبوب کے دوسرا خیال نہیں رہتا تو خواص لوگوں کا صحو حالت استراحت ہے اور ان کا سکر حالت تجلی ہے تجلی اور استعار کا بیان زاد التقویٰ میں دیکھیں اسی واسطے حضرت جہد درجہ اشد آگے فرماتے ہیں کہ کاش اے لوگ خواص لے سکر بھی مانند سکر عوام کے جان کے سکر کو صحو پر ترجیح دینے میں جرات نہ کرتے

یعنے ایسا کرنا انکے حق میں بہت اچھا نہوتا اس واسطے کہ عقلا کے نزدیک یہ بات مقرر ہے کہ صحو بہتر ہے
 سکر سے یعنی ہوش میں رہنا بیہوشی سے بہتر ہے تو اس صورت میں اگر صحو اور سکر مجازی یعنی ظاہری
 ہے تب بھی یہ حکم ثابت ہے اور اگر صحو سکر حقیقی ہے یعنی جسکا بیان تصوف میں ہے جیسا کہ ابھی قریب
 ہی گذرا ہے یعنی صحو کا بہتر ہونا سکر سے ثابت ہوا ہے تو ولایت کو نبوت سے افضل کہنا اور سکر کو
 صحو پر ترجیح دینا ویسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص کفر کو اسلام پر ترجیح دے اور جہل کو علم سے بہتر جانے
 اس واسطے کہ کفر اور جہل ولایت کے مقام کے مناسب اور مشابہ ہے یعنی جیسا کہ کفر اور جہل میں دین کا
 خیال نہیں ہوتا فقط اپنے نفس کے مزے سے کام رکھتا ہے ویسا ولایت میں بہت اور عشق کے غلبہ
 اور جوش کے حالت میں شریعت کے آداب کا مطلق خیال اور سخا ظہین رہتا اور مشاہدہ اگر چہ بڑی
 عمدہ چیز ہے مگر چونکہ اس میں نفس کا مزہ ملتا ہے بس یہ عاشق اُسی سے کام رکھتا ہے اور اصل اور محمود
 ہے اور قرب اور محبت سے ہر جوش رہتا ہے اور اسلام اور معرفت مناسب اور مشابہ مرتبہ نبوت
 کے ہے اور نبوت کے مقام سے مناسبت رکھتا ہے کیونکہ نبوت کے مرتبہ میں خواہش ہی ہوش ہی
 اور ہر حال میں شریعت کے آداب کا خیال اور سخا ظہین رہتا ہے اور نبی لوگ حق کی مرضی اور مراد پاک کے اوپر
 کے مقام سے نیچے کو اترتے ہیں اور وصل کو چھوڑ کے اپنے اوپر ہجر کو پسند کرتے ہیں اور وہ لوگ
 حق کی مراد پر قائم ہیں اور اپنی مراد کو فنا کر دیے ہیں یہ ہدایت ہر یکہ بود مرا و محبوب ہر از وصل
 ہزار بار خوشتر ہر انکے حال کے موافق ہے مکتوب دوست ہفتاد و دوم سے اس مضمون کا بیان
 نور علی نور کی دوسری فصل کی نوین ہدایت کے ساتوین وعظ میں دیکھو الغرض مقام ولایت
 اور مرتبہ نبوت کے مناسبت جو مذکور ہوئی اُسی بات پر بطور مثال کے فرماتے ہیں کہ منصور کہتے ہیں ہر
 شجر ہر کفر کفر بدین اللہ و الکفر واجب لدی دعائہ المسلمین کفر کیا میں نے اللہ کے
 دین میں اور یہ کفر واجب ہے میرے نزدیک اور مسلمانوں کے نزدیک برابر ہے یعنی حالت غلبہ اور
 سکر اور بیہوشی میں دین کے خلاف کفر کی بات کہا اور ایسی حرکت نا شایستہ بیہوشی کے واجباً
 اور لوازمات سے ہے کچھ اپنے اختیار سے نہیں اور مسلمانوں کے نزدیک جو شرع کے تابع اور
 ہوش والے ہیں یہ حرکت بہت بری ہے یعنی سکر کے سبب سے منصور نے تو کفر کو واجب کہا اور
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کفر سے پناہ مانگتے تھے یعنی بہت سے مسنون و عاؤن میں
 کفر سے پناہ مانگنا موجود ہے حزب الاعظم وغیرہ میں دیکھو فرمایا اللہ تعالیٰ نے پندرہ سوین سن پارہ
 سورہ بنی اسرائیل میں قُلْ كُلُّ یَعْلَمُ عَلَیٰ اَیْمَانِکَ ہر کوئی کام کرتا ہو اپنے ڈول پر ہر انتہی

یعنی مرتبہ ولایت کا ایک ڈول ہے اور مرتبہ نبوت کا ایک ڈول ہو اب اس بات سے کوئی نادان ولایت کے درجہ کو حقیر نہ جانے کیونکہ ولایت تو اللہ تعالیٰ کی دوستی کا نام ہے اور مومن ولی اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں اور کافر عدو اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں اس مقام میں درجے کی چھوٹائی بڑائی کا بیان کیا ہے اور ولایت کے درجے کی چھوٹائی کی دلیل میں بیہوشی کا بیان کیا اور ولایت کے درجے کو کفر نہیں کہا ہے بلکہ مشابہت بیان کیا ہے کہ ولایت میں اللہ تعالیٰ کی محبت اور عشق سے ایسی بیہوشی ہوتی ہے جیسا کہ کفر میں دنیا کی محبت سے بیہوشی ہوتی ہے سبحان اللہ یہ کیا پکی محبت ہے مگر اپنے واسطے ہے دوسرے کا فائدہ ہو شش واسطے سے ہوتا ہے اسی واسطے نبوت کا درجہ بڑا ہے کہ اس میں ہوش ہی ہوش ہے اور راہ ولایت کی محبت کو جب عشق اور راہ نبوت کی محبت کو جب ایمانی کہتے ہیں اس کا بیان صراط المستقیم میں دیکھیں پھر فرماتے ہیں اور جیسا کہ عالم حجاز یعنی عالم ظاہری میں اسلام بہتر ہے کفر سے اسی طرح سے عالم حقیقت میں بھی اسلام کو کفر سے بہتر جاننا چاہیے اس واسطے کہ مجاز جو ہے سو پہل ہے حقیقت کا انتہی ہے یعنی مجاز کے خلاف چلنے میں ڈوبنا اور ہلاک ہونا ہی اس بیان سے حضرت محمد قدس سرہ کی یہ غرض ہے کہ وحدت وجود کی بات اور سکر کو صحو پر ترجیح دینے کی بات اور ولایت کو نبوت سے افضل کہنے کی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے اس کو علم اسرار کما نری جہل اور نادانی ہے پھر آگے فرماتے ہیں کہ اگر لوگ کہیں یعنی سوال کریں کہ ولایت کے مقام میں جیسا کہ جمع کے مرتبہ میں کفر اور سکر اور جہل ثابت ہے ویسا جمع کے بعد فرق کے مرتبہ میں آنے سے کہ وہ بھی ولایت کے مقام سے ہی اسلام اور صحو اور معرفت بھی ثابت اور متحقق ہے تو اس صورت میں کفر اور سکر اور جہل کو ولایت کے مقام کے مناسب کہنا کس وجہ سے ہو تو اسکے جواب میں ہم کہیں گے کہ صحو اور مانند اسکے کو فرق کے مرتبہ میں ثابت کرنا بہ نسبت جمع کے مرتبہ کے ہے کہ سراسر سکر اور استعارہ ہے یعنی جمع کے مرتبہ میں چونکہ نری بیہوشی ہوتی ہے اور فرق کے مرتبہ میں بہ نسبت جمع کے مرتبہ کے کچھ ہوش ہوتا ہے سو اس واسطے اس کو صحو جانتے ہیں اور نہیں تو حقیقت میں اس فرق کے مرتبہ میں جو صحو ہوتا ہے وہ بھی سکر کے ساتھ ملا ہوا ہوتا ہے اور اس مرتبہ کا اسلام بھی کفر کے ساتھ ملا ہوا ہوتا ہے اور اس مرتبہ کی معرفت بھی جہل کے ساتھ ملی ہوتی ہے یعنی بیہوشی کے سبب سے اور اگر ہم کہیں میں گنجائش جانتے تو فرق کے مرتبہ کے احوال اور معارف کو تفصیل ذکر کر کے اس مرتبہ میں سکر اور مانند اسکے بننے کو بیان کرنے پر اب فطانت اور دانائی واسطے لوگ بھی شاید اس ضمنوں کو نفہم سے اور دانائی سے دریافت کرینگے العجب کل العجب یعنی بڑا تعجب اور حد درجہ کا

تعجب ہے لینے ولایت کو نبوت سے افضل کہنے اور سکر کو صحر پر ترجیح دینے میں بڑا تعجب ہے اب استدر سمجھنا چاہیے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات نے یہ سب بزرگی اور بڑائی جو پایا ہی سو نبوت کی راہ سے پایا ہی ولایت کی راہ سے نہیں پایا ہی اور ولایت جو ہی سو نبوت کے ایک خادم سے زیادہ نہیں ہے اگر ولایت کو نبوت پر زیادتی ہوتی تو ملائکہ ملائکہ کے جوہن اور انکی ولایت ساری قسم کی ولایتوں سے لینے ولایت صغریٰ ولایت کبریٰ ولایت علیا ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

مثلاً محبت انس حیا اتصال قبض بسط خفا یقاس کے جو زاد التقویٰ میں مذکور ہے ان سب عمدہ باتوں سے محروم رہتے ہیں اور جو پاکیزہ مضمون پہلے رسالہ نور علی نور میں بیان کیا ہے مثل چارون قسم کی سیر یعنی سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ اور سیر عن اللہ باللہ اور سیر فی الاشیا باللہ کے جس سے ولایت صغریٰ اور ولایت کبریٰ اور ولایت علیا حاصل ہوتی ہے اور درجہ مرشدی کا ملتا ہے اور عالم خلق کے پانچوں لطیفے نفس اور کب آتش خاک باد کہ ان چاروں کو لطیفہ قابلہ بھی کہتے ہیں اور عالم امر کے پانچوں لطیفے قلب لطیفہ روح لطیفہ سر لطیفہ خفی لطیفہ اخفی کہ ان دسوں سے انسان مرکب ہے اور عالم امر کے پانچوں لطیفوں کی اصول اور جڑ جو عرش مجید کے اوپر ہے اور ان اصول کی جڑ جو اسماء حسنہ کے ظلال میں اور ان ظلال کی جڑ کہ اسماء حسنیٰ ہیں اور اسماء حسنیٰ کی اصل کہ اسم ذات ہے اور تینوں قسم کی تجلی یعنی تجلی افعال تجلی صفات تجلی ذات وغیرہ پاکیزہ پاکیزہ مضمون سے اور اس مضمون سے کہ کس لطیفہ کو کس صفت سے مناسبت ہے اور کون لطیفہ کس نبی کے قدم کے نیچے ہے محروم رہتے ہیں اور دین کے باطن کی محافظت کرنے والے جو لوگ ہیں مثل مجدد قطب ارشاد قطب مدار غوث قطب الاقطاب کے ان سب کی خدمتوں کے منکر رہتے ہیں و علی ہذا القیاس اس قسم کی بہت سی نعمتوں سے محروم رہتے ہیں اور بے نازی کو کافر کہنے اور اسکا جنازہ نہ پڑھنے کے سبب سے اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتابوں سے مخالفت کر کے کچے خارجی بن کے نبی صلعم کی میراث سے محروم رہتے ہیں اور اس عقیدے کو شرح عقائد نسفی میں خارجی کا عقیدہ لکھا ہے اور ایسے لوگوں کو اجماع کے خارج لکھا ہے اور عقائد متہدین ایسے عقیدہ کے رد میں بہت ہی پاکیزہ مضمون لکھا ہے اسکا خلاصہ ہم کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ شرائط ایمان کی جو ہو سو اسکو ملت کہتے ہیں ملت معنی دین اور شرائط کو یعنی امر اور نہی کے بجالانے کو یعنی امورات پر عمل کرنے اور منہیات کے ترک کرنے کو خدمت کہتے ہیں سو ملت بغیر خدمت کے یعنی بغیر عمل کے درست اور صحیح ہوتا ہے اور خدمت بغیر ملت کے درست اور صحیح نہیں ہوتی اسواسطے کہ ملت میں دوام یعنی ہمیشہ اور ہر وقت پایا جانا شرط ہے اور خدمت میں دوام شرط نہیں ہے بلکہ انتہائی ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر عمل میں دوام شرط ہوتی اور عمل دین میں داخل ہوتا تو جب تک نماز پڑھتا تب تک مسلمان رہتا اور جب پڑھ چکنا تب کافر ہو جاتا نعوذ باللہ منہا و علی ہذا القیاس سائر اعمال کا بھی حال ہوتا تو حقیقت میں ان خارجیوں کا استاد اپنے شاگردوں کے بار بار کافر ہونے پر راضی ہوا کیونکہ عمل کا ہمیشہ برابر ادا کرنا محال ہے اور جاہل لوگ اس فساد کی بات کا بھید نہیں

سمجھتے اور ملت یعنی دین حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے لیکے ہمارے نبی صلعم کے وقت تک
کبھی نہ بدلا اور خدمت یعنی شریعت بدلائی ہی چنانچہ یہ مضمون نور علی نوکرین دوسری فصل کی تیسری پڑتا
میں بخوبی لکھا ہو گا اور عقائد عقیدہ کے دسویں قول میں لکھا ہے کہ اجماع کیا ہم سب کے سب اہل سنت
و جماعت نے اس بات پر کہ محل اور مکان ایمان کا دل اور زبان ہے دل محل اعتقاد کا ہے اور
زبان محل اقرار کا اور یہ دونوں رکن ہیں ایمان کے یہ جو پہنے بیان کیا اہل سنت و جماعت کے نزدیک
ہے سو لیکن اقرار اور تصدیق عرض ہیں اس واسطے کہ یہ دونوں بندے کی صفات ہیں سے ہیں اور
یہ عرض جو ہے سو وہ زمانے تک باقی نہیں رہتا یعنی جس زمانے میں پایا جاتا ہے اُسکے سوا دوسرے
زمانے تک باقی نہیں رہتا لیکن حکم ایمان کا باقی رہتا ہے علی الدوام اور ہمیشہ کہ اُسکو اللہ تعالیٰ
باقی رکھتا ہے سو کوئی شخص ایمان کے حکم سے خارج نہیں ہوتا ہے اُس شخص سے اس عرض کے
فنا ہونے سے اور یہ مسئلہ روشن ہوتا اور کتنا ہی نکاح کے مسئلہ سے اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ نکاح جو
ہے سوا ایجاب اور قبول ہے اور ایجاب اور قبول دونوں عرض ہیں کہ دو زمانہ تک باقی نہیں رہتے
جس وقت پائے جاتے ہیں اُسی وقت چھڑ جاتے ہیں یعنی ہو اُپر اڑ جاتے ہیں مگر یہ کہ حکم نکاح کا باقی
رہتا اور وہ کیا ہے کہ حلال ہونا جب تک کہ اُسپر کوئی چیز ایسی نہ آ پڑے جو اُسکو دور کرے یا توڑ دے
جیسا کہ طلاق اور مانند اُسکے سوا ایسا ہی ہے اس مقام میں یعنی ایمان کے مسئلہ میں بلکہ حکم ایمان کا
قوی زیادہ اور بڑی تاکید کا بھی تو فنا ہونا لفظ اقرار کا اور فنا ہونا تصدیق کا جو بندے کا عمل ہو
کہ دل سے اور علم سے ہوتا ہے واجب اور ثابت نہیں کرتا ہے ایمان کے حکم کے فنا ہونے کو جب تک
آنہ پڑے ضد اور نقیض ایمان کا اور وہ کیا ہے کہ کفر تو ہم لوگ کہتے ہیں کہ بیشک مومن جب ایمان
لا یا ایک بار تو بیشک حکم دیا جاوے گا اُسکے ایمان کا اور اگر پہلی بار کے بعد اقرار کیا یعنی کلمہ
اسلام کا اقرار کیا ہزاروں بار تو بیشک ایمان وہی پہلا اقرار ہے اور پہلے اقرار کے سوا
جو ہے سو وہ نکرار ہے پہلی بار کے اقرار کا اور اگر نہ کیا کلمہ اسلام کا مگر ایک ہی بار اور جتنا بار ہیوں
تو بیشک اُسکے کفر کا حکم نہ دیا جاوے گا جب تک کہ ظاہر ہوگی اُسے ضد کلمہ کی اور اگر اسی حالت پر جو مر گیا
تو بیشک اُسپر نماز پڑھی جاوے گی اور وہ شخص ہو گا مومن جب تک کہ نہ ظاہر ہوگا اُسے خلاف
ایمان کے ۔ انتہی ۔

سو ایسے عقیدے کے لوگ اہل سنت و جماعت کی مخالفت کرنے اور علم اسرار کی مذکور نعمتوں
سے محروم رہنے کے سبب سے نفس اور شیطان کے غلام بنے رہتے ہیں اور خاتم النبیین صلعم کی اتباع

سے منہ موڑے ہیں اس سبب سے مثل بہائم کے زندگی گزارتے ہیں اور ایسے لوگوں کو مثل بہائم کے عین العلم میں کہا ہے اب اسید ہے اس ملک کے مومنوں سے کہ جب کوئی بد مذہب یا جھوٹا منکر مرشدی کا دعویٰ کرے تب اسے علم اسرار کی مذکور باتوں کے معنی اور حقیقت پوچھ کے اُسکو روسیہ اور رسوا کرین اور مومن لوگ اپنے شیاطین الانس اُستادوں کو جو اپنا پوجا کر دانے کے واسطے بچارے بے علم مسکینوں کو جانور بنا رکھا تھا خوب سخت پکڑیں اور چند سطروں کو سمجھا کے پیٹ پاٹ کے اُنکو آدمی بنا دیں تاکہ بدی کے بدلے میں نیکی کرنے سے اتباع کا ثواب پاویں یعنی اُن سبھوں نے اُنکی ساختہ بدی کیا کہ اُنکو جانور بنا یا یہ لوگ اُنسے نیکی کریں اور اُنکو آدمی بنا دیں تب انھیں نصرت و مدد ملے جو فرمایا ہو تو نیکی کر کے ساتھ جو تیرے ساتھ بدی کرے اس حدیث کی اتباع کا ثواب پاویں السلام

تمام شد

حجۃ قاطمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد للہ رب العالمین والصلاۃ والسلام علی رسولہ محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین ۛ بعد اسکے علی جو پوری معروف کرامت علی مسلمانوں کی خیر خواہی سے ایک مختصر مضمون اس رسالہ حجت قاطعہ میں تفصیل اور ایک خاتمہ میں اس خوبی کے ساتھ بیان کر کے حق بات کو کھول دیتا ہے کہ اُسکے دیکھنے اور سننے کے ساتھ ہی اللہ کے فضل سے ٹیڑھی سمجھ والے بھی حق بات کو سمجھ جا دینگے ۛ پہلی فصل ۛ بنگالے کے خارجیوں کی جہالت اور اُنکی ذلت کے بیان میں اب جانا چاہیے کہ بموجب خبر مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے اس وقت میں دین اسلام غریب ہو گیا ہے خصوصاً بنگالے میں نامی شہروں کے سوائے ہر کہیں علماء دین اور دینی کتابیں موجود نہیں ہیں اور اپنے عقائد سے لوگ ہرگز واقف نہیں ہیں یہاں تک کہ ایمان اور عمل میں جو فرق ہے سو اُنکو مطلق معلوم نہیں اس سبب سے جب کوئی گمراہ کرنے والا اور مجبور اُنکے دین اور عقائد کے خلاف کوئی بات کہتا ہے تب اُسکو قبول کر لیتے ہیں اُن گمراہ کہنوالوں میں سے جس گمراہ کرنے والے نے ہزاروں آدمی کے دین کو ہر باد کر دیا اور سیکڑوں کلہو کو بغیر جنازہ کی نماز کے دفن کروادیا سو بموجب حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسکا ذکر ہم نام لیکے کر دیتے ہیں تاکہ لوگ اُسکے فساد سے محفوظ رہیں وہ حکم یہ ہے عقائد تہذیب میں لکھا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تم لوگ بازار پر ہوبہ کار کے ذکر کرنے سے لینے ایسا نہ کریو بلکہ بیان کرو فاجر کا کہنے عیب کے ساتھ جو اُس میں ہے تاکہ ہر بیز کرین لوگ اُس فاجر سے سو اسی مضمون پر ہم عمل کر کے اُن مفسدوں کا حال لکھتے ہیں جب یہ بات فہم میں آگئی تو اب سنو کہ شہر کلکتہ میں ۛ ۛ ۛ بھڑی کے سے اور بنگالے

کے خارجیوں کے استاد حاجی شریعت اللہ سے ملاقات ہوئی تھی اُس وقت اُس سے اور ہم سے محلہ مانگے
 میں گول پٹے کی مسجد میں حاجی عبدالقادر صاحب اور انکی جماعت کے لوگوں کے روہرو جو گفتگو ہوئی
 تھی اُسین کی ایک بات یہ ہو کہ اُس نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عرب کے سوا کسی
 ملک میں مسلمان نہونگے تب اس خاکسار نے تمام رومی زمین میں کلمہ اسلام کے پہونچنے کی اور عجم
 کے لوگوں کی ایمان کی تعریف جب مشکوٰۃ مصلح سے دکھایا تب براہمتھ کر کے بولا کہ آنحضرت نے کہا
 تو کیا عرب کے سوا کسی ملک کے لوگ مسلمان نہونگے تب ہم نے جاننا کہ شیخس باوجود جاہل ہونے کے
 فاسد العقیدہ بھی ہے اور اس سے علی بات کرنا بے فائدہ ہے تب اسکو لاجواب کرنے کے واسطے
 سمجھنے کہا کہ تم بھی تو عرب کے نہیں ہو تم کس طرح سے مسلمان ہوئے تب بولا کہ ہمکو مستثنیٰ کر کے فرمایا تب
 اُسکے شاگرد لوگوں نے کہا مستثنیٰ کے کیا معنی ہیں پھر ہم نے کہا کہ یہ کہتا ہے کہ آنحضرت نے ہمکو بچا کے
 کہا کہ حاجی شریعت اللہ کے سوا عرب کے سوا کسی ملک میں مسلمان نہونگے یہ بات سُنکے اُسکے شاگرد
 لوگ اُسکے مارنے پر مستعد ہوئے اور مغلظات گالیاں دیے آخر کو بڑی بڑی حکمت عملی کے ساتھ
 ہم نے اور حاجی عبدالقادر صاحب نے اسکو مار پیٹ سے بچا کے اُسکے مقام تک پہونچا دیا اور تخلیہ
 میں ہم نے اُس سے اذہ وے کتاب کے گفتگو کرنے کا وعدہ کیا اور رات ہی کو بھاگا وہی ضد اور ہٹ
 اور بحث کا اقرار کر کے رات ہی کو بھاگنا اُسکے تابعداروں میں اب تک باقی ہو چنانچہ پریسال میں
 حاجی شریعت اللہ کے بیٹے دوداد امیان نے پختہ بندہ کے روز جناب قاضی شفیع الدین صاحب کے
 مکان پر بعد ذلیل ہونے کے وعدہ کیا تھا کہ کل ہم یہاں آپ لوگوں کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھیں گے
 اور مسائل کی تحقیق کریں گے پھر رات ہی کو بھاگا اور جھالو کا ٹھی میں مکہ معظمہ کے فتوا پر دستخط کرنے
 کا وعدہ عبدالبجبار نے کیا تھا کہ کل ہم دستخط کریں گے اور وہاں سے رات ہی کو بھاگا اور پھر اُس نے
 مدار پور میں جسے بحث کرنے کا وعدہ بانیہ پور میں جا کے کیا تھا اور بانیہ پور میں جا کے سارے
 دیہات میں چٹھی لکھا کہ کل ہم بحث کریں گے تم لوگ صبح کو حاضر ہو پھر رات ہی کو وہاں سے بھی بھاگا اگر
 اُن تینوں شخصوں کے چار بار بھاگنے کی گواہی سیکڑوں مسلمان نہ دین تو ہم جھوٹے ہیں، اور اگر اس
 خبر کی گواہی نہ دے تو بلاشبہ وہ سب دغا باز ہیں، اور جھالو کا ٹھی میں اذہ وے کتاب کے جب
 ہم سے بحث کرنے میں عبدالبجبار جھوٹا بن گیا تب یہ فریب نکالا کہ ہماری انکی بات کی یہاں ثالثی کون
 کریگا سب مع لوسی ہو انگریز کے نوکر ہیں سو ہم دونوں کا فتویٰ مکہ معظمہ میں بھیجا جاوے جو فتویٰ وہاں سے
 صحیح ہو کے آوے اسیرب کوئی عمل کریں اور اس فتویٰ کے مکہ معظمہ میں بھیجنے کا وعدہ قاضی شفیع اللہ

صاحب کی معرفت پریسال میں جا کے کیا تھا سو ہم پریسال میں چار مہینے تک مقیم تھے اور عبد الباقی یا اسکے جانب کا کوئی آدمی اس مدت تک پریسال میں نہ آیا اور ہم دونوں کا فتوا قاضی صاحب مدد و کس کے پاس رکھا گیا اور مکہ معظمہ میں بھیجنے کے واسطے جو فتوا لکھا تو حقیقت یہ ہو کہ چونکہ اسکو عربی لکھنے کی لیاقت نہیں ہے اس واسطے خارجیوں کے رد میں جو وہاں کے مفتی کا فتوا تھا اسی کی عبارت لکھا کہ وہ عبارت ہمارے موافق ہے اور اسکے استاد کو جھوٹا کرتی ہو، اور اسکی جہالت یہاں تک ہو کہ جیسا کہ مفتی مکہ معظمہ میں لکھا تھا، ابو بقرۃ محمد بن الحسن بن الکلبی، ویسا اُسے بھی لکھا ابو بقرۃ عبد الجبار اور اسکے فتوا کا یہ حال ہو کہ مثلاً بے نازی کو فاسق لکھا اور اسکا استاد بے نازی کو کافر لکھا اور ناز کاٹنے کو فتوا کے شروع میں واجب لکھا اور اسکی دلیل میں پیچھے لکھا کہ ناز وہ چیز ہو کہ جسکو قابض کاٹتی ہو، اور پھر لکھا کہ ختنہ کرنا اور ناز کاٹنا امام شافعی کے نزدیک واجب ہو اور ہمارے امام کے نزدیک سنت اور اپنے شاگردوں کو اس فتویٰ کے معنی آئے سمجھا یا مثلاً فاسق کے معنی کافر کہا اور چونکہ اُسے جو فتوا لکھا تھا سو حقیقت میں خارجیوں کے رد میں مفتی مکہ مکرمہ کا لکھا ہوا تھا اُسے نہ سمجھ کے اسکو اپنے موافق سمجھ کے بسبب جہالت کے اپنے شاگردوں کے دکھانے کو لکھا تھا اور حقیقت میں وہ فتوا بنگالے کے خارجیوں کے استاد حاجی شریعت اللہ کے مذہب کی جڑ کھودتا تھا اس واسطے کہ کہہ کہ مکرمہ میں اس فتوا کے بھیجنے کی حاجت نہیں ہم تم دونوں مل کے تمہارے ہی لکھے فتوا پر عمل کریں پھر اس بات پر وہ ہرگز راضی نہوا اور کہا کہ اُس میں لوگوں کے دل میں شبہ رہ جاوے گا کہ مکرمہ سے جواب آنے دیجیے بس یہ بات کہ کے اسنے ہے اپنا جان بچا یا اور اب سنتے ہیں کہ وہ لوگوں سے کہتا ہو کہ ہمارا فتوا مکہ مکرمہ سے صحیح ہو کے آیا ہو اور ہکو یقین ہو کہ اگر کہ مکرمہ کے مفتی نے کچھ لکھا ہو گا تو بلاشبہ اُس میں اسکی برائی اور ہماری بھلائی ہوگی، مصرعہ، عدو شد بسبب خیر چون خدا خواہ، اب اسکے پاس چونکہ مکہ مکرمہ کے مفتی کا لکھا ہوا فتوا آیا ہو اس کے دیکھنے کے بعد ہم اسکا حال اس رسالہ کے آخر میں لکھیں گے انشاء اللہ اور مداری پور میں اپنے شاگردوں کو اپنا علم دکھانے کے واسطے ہمیں بحث کرنے کو آیا تب ہم نے کہا کہ بے نازی کو تم کیا کہتے ہو تب کہا کہ فاسق اور اسکا جنازہ درست ہی پھر جب سوچا کہ اس بات سے اسکا خارجی مذہب باطل ہو گیا اور اسکے شاگرد لوگ بھی اُس سے ناراض ہوئے تب یہ حدیث پڑھا، من ترک الصلوۃ متعمداً فقد کفر، اور اسکے معنی خارجیوں کے موافق کہا کہ جس نے قصداً نماز کو ترک کیا وہ شخص کافر ہوا اور ہم نے اپنے مذہب کے موافق اُس کے معنی

کہا کہ جس نے قصداً نماز کو ترک کیا اس نے کفرانِ نعمت کیا یعنی نعمت کی ناشکری کیا تب وہاں کا سرشتہ دار جو ہندو تھا اس نے عبد الجبار سے کہا کہ آپ نے اس حدیث کو کسے رد میں پڑھا کیونکہ ابھی تو آپ ہی بے نازی کو فاسق کہہ چکے ہیں اور پھر بے نازی کے کافر ہونے کی حدیث پڑھتے ہیں اور باقی خارجی مذہب کے عقیدہ کا رد خاتم میں معلوم ہو گا آخر کو اس مجلس میں دلیل ہوا اور پھر وہی پرانا مکر نکالا کہ یہاں ثالث کوں ہو گا اور تم بھی فتوا لکھو ہم بھی فتوا لکھیں دونوں کا فتوا مکہ معظمہ میں بھیجا جاوے گا الغرض ہم دونوں نے اپنا اپنا فتوا لکھ کر دارِ مذہبِ اہل سنت والجماعہ کے حوالہ کیا معلوم نہیں کہ انہوں نے ان دونوں فتوا کو کہاں بھیجا یا نہ بھیجا اور کیا جواب آیا یا نہ آیا پھر بعد ایک سال یا کچھ زیادہ گزرنے کے پریسال کے علاقہ میں لوگوں سے کتا پھرتا رہی کہ ہمارا فتوا مکہ معظمہ سے صحیح ہو کے آیا ہی اور چونکہ ہم دونوں آدمی میں اقرار تھا کہ جس کا فتوا جھوٹا ہو وہ پانچ سو روپیہ سچے کو دے تو چونکہ انکو یعنی فقیر کو پانچ سو روپیہ دینا پڑا ہے اس واسطے کہ اس ملک میں نہ آویگے دے سندیپ میں چھپے ہیں اور حقیقت اس پانچ سو روپیہ کے اقرار کی بات بھی تیری جھوٹھی پھر جب یہ خاکسار پریسال میں آیا تب وہ پریسال کے علاقہ سے بھاگ کر اپنے گھر گیا اور سیکڑ دن آدمی اسکو جھوٹھا جان کے اس کے مذہب سے تاب ہوئے اور پریسال کے چند لوگوں نے اس کے پاس خط لکھا کہ اپنے اس فتوا کو لیکے آتے روز میں فی الفور پریسال میں تم آؤ آخر کو اس سعاد کی مدت گزرنے کے بعد اس مسئلہ بنگلہ کے اساتذہ کی پانچویں کو پریسال میں آنے کا وعدہ لکھا تب اس کے شاگردوں اور ہمارے مریدوں نے آپس میں ہمارے اور اس کے ایک ساتھ نشست کرنے کا بندھن میں اساتذہ کو اقرار نامہ لکھا ہے اب دیکھیں حق سبحانہ کی قدرت کیا ظور میں آتا جواب میں جو ظور آ گیا سو اس رسالہ کے آخر میں لکھیں گے انشاء اللہ

تقریباً دو دوسری فصل ایسی چار باتوں کے بیان میں جن سے خارجیوں کا مذہب انشاء اللہ تباہ ہو گا اور ان خارجیوں کی گمراہی دہن نشین ہو جائیگی واسطے ہی چار بات کفایت ہے ایک بات یہ کہ ان کے گروہ کے استاد اور خلیفہ لوگ باوجود غنی ہونے کے حدیث فطر کا دے کے آپ کو کہتے ہیں کہ ان کے غنی کو حدیث فطر کا لینا باتفاق فقہاء کے حرام ہے سارے فقہ کے کتابوں میں دیکھو کہ اور دوسری بات یہ کہ ان کے استاد اور خلیفہ لوگ اپنے گروہ کے لوگوں کا مقدمہ فیصل کر سکتے ہیں اور نہ حاکم علیہ کی طلب کیوں واسطے ایک جاہل نام کے طالب علم کو کہ حقیقت میں وہ جاہل بعض ہے جیسے میں اور ایک سارو پیہ روزیہ اس طالب علم کے نام سے آپ کے آپ کے

بطور جرم یا نہ کے دس بیس بچیں پچاس سو روپیہ لیتے ہیں اور اسکو کفارہ کہتے ہیں پس یہی حرام کا مال انکی روزی ہے اور بغیر علم کے فتوا دیا اور بغیر حکم شرع کے لوگوں کی تعزیر کرنا جو صاف صاف فتوے کے خلاف ہے انکا پیشہ ہے اگر اسلام کے بادشاہ کا حکم ہوتا تو ان تعزیر کرنے والوں کی تعزیر کرتا جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری کے کتاب الحدود کی چھٹین فصل نے تعزیر میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے شخص کو ایسے بیچائی کے کام میں دیکھا جس میں تعزیر واجب ہوتی ہے پھر بغیر اذان محاسب کے اسکی تعزیر کیا تو محاسب پر واجب ہے کہ اس تعزیر کرنے والے کی تعزیر کرے اگر اسنے اس بیچائی کے کام کرنے والے کی تعزیر کیا اس بیچائی کے کام سے فراغت کرنے کے بعد ایسا ہی ہو بحر الرائق میں اور اسی فصل میں لکھا ہے کہ تعزیر کبھی قید کے ساتھ ہوتی ہے اور کبھی گردنی دیکے ہوتی ہے اور کبھی کان مل کے ہوتی ہے اور کبھی سخت کلام لکے ہوتی ہے اور کبھی مارنے سے ہوتی ہے اور حاکم کے ترش رو ہو کے دیکھنے سے ہوتی ہے ایسا ہی ہی نہا یہ میں اور ابو یوسف رحمۃ اللہ کے نزدیک بادشاہ کو مال لیکے تعزیر کرنا درست ہے اور امام اعظم اور امام محمد اور باقی تینوں اماموں کے نزدیک یہ درست نہیں ہے ایسا ہی ہی فتح القدیر میں اور مال لیکے تعزیر کرنے کے معنی ہے کہ نزدیک مال لیکے تعزیر کرنا درست ہو اس کے قول کے موافق یہ ہے کہ مجرم کا کچھ مال لینے ایسا درست ہے نہ نہ رکھا تاکہ وہ اس گناہ سے باز آوے بعد اسکے حاکم اس مال کو اس مجرم کو پھیر دے اور یہ نہیں ہے کہ اس مال کو حاکم اپنے واسطے یا بیت المال کے واسطے میوے جیسا کہ ظالم لوگ وہم کرتے ہیں واسطے کہ درست نہیں ہے کسی مسلمان کو کسی مسلمان کا مال لینا بغیر سبب شرعی کے ایسا ہی ہی بحر الرائق میں ہے۔

انتہی ہے سو فقہ کی کتاب ہو جب یہ فرقے ظالم ٹھہرے انفرض خارجوں کے سر دار اور اسکے ناموں کا کھانا کھانا وغیرہ خرچ حرام سے ہو اور وہ سب ظالم ہیں اب انکے شاکر و دن کو نازم ہو کہ وہ پتھری کریں کہ دے لوگ جرمانہ کو پھیر دیتے ہیں یا آپ ہی کھاتے ہیں اور یہ بات ظاہر ہے کہ ان لوگوں نے کبھی کسی کو اس جرمانہ کا روپیہ پھیرا اور اس طرح سے حرام مال کھا مایہ دیون کا پیشہ تھا اور جب اسنے کوئی کتا ہی کہ زانی اور کبیرہ گناہ کرنے والے سے رحم اور شرب لینے سنگسار کرنے اور وہ مارنے کے بدلے میں اپنے واسطے مال لینا اور اسکا نام کفارہ رکھنا یہ اپنی طرف سے نبلی شریعت کا منکر کرنا ہے اور شریعت کے حکم کو تغیر دینا اور بدل ڈالنا ہے تب اس طعنہ اور اس حسب سے اسے بچنے کے واسطے طعنہ کے طور پر جواب دیتے ہیں اور موزن اور امام اور قرآن شریف اور فقہ کے معلم کو مزہ دوری لینا اس زمانے میں کمان سے درست ہے اور وعظ کو بدیہ لینا اور اپنی سود رسی کا

کہ اگر لوگوں سے مانگ کے لینا کہاں سے درست ہے لیکن جہاں سے ان سب مذکور لوگوں کی مزدوری اور
 ہرج درست ہے وہاں سے ہمارا چرمان لینا بھی درست ہے سو انہی اس لائن کی بات کا رو بہ ہے کہ زنا
 کے واسطے رجم اور ضرب جوبہ سوائفہ تعالے کی مقرر کی ہوئی حد ہے کہ نہ وہ زیادہ ہوتی ہے اور
 نہ کم ہوتی ہے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں حد کے رکن کے بیان میں تصریح موجود ہے اور کہیں
 اعتراض کے واسطے مارنا اور مار لینا حاکم کے سوا کسیکو درست نہیں ہے تاکہ قریب ہی معلوم ہوا اور لیکن
 امام ابو موزن اور قرآن شریف اور فقہ کے معلم کے واسطے مزدوری لینے کے درست ہونے کی
 تصریح ہوا ہے اور جامع الرموز اور نصاب الاحساب میں موجود ہے اور یہ گمراہ فرقہ کے استاد
 نہ امام بن موزن نہ قرآن شریف اور فقہ کے معلم ہیں تو گناہ کے کام کے جیسا کہ اشتہار میں معلوم
 ہوا کہ اشتہار اللہ تعالے اور گناہ کے کام کی مزدوری لینا ہرگز درست نہیں اس بات تصریح ہوا ہے
 اور جامع الرموز وغیرہ میں موجود ہے باقی رہا واعظ کو یہ لینا اور اپنی سواری وغیرہ کے خرچ
 کو مانگ کے لینا سوا اسکا بیان یہ ہے کہ واعظ کو یہ لینا مسنون بھی ہے اور انہیں ہر گز کسی چیز
 اور اس پر لینے کی اجازت فقہ کی کتابوں میں تصریح موجود ہے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں کتاب
 ادب القاضی کے ضمن میں باب میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص واعظ کو کچھ دے دے تو واعظ کو درست
 ہو کہ اسکو قبول کرے اور اپنے واسطے خاص کر لے لینے سب آپ ہی لے لے تو اس صورت میں ایسے ہر لینے
 والے واعظ پر کچھ اعتراض باقی نہ رہا بلکہ وہیں کے علم کی تعظیم جو لوگ نہیں کرتے ہیں اور دین کا لون کی عزت
 اور توقیر نہیں کرتے ہیں اور جیسا کہ ناچ بابجے وغیرہ واپیات کام میں اور ریا اور مزد کے کام میں خرچ
 کرتے ہیں اسکا دسواں حصہ بھی دین کے کام میں خرچ نہیں کرتے اور جیسا کہ ناچ تاشہ والوں
 اور نقالوں اور سخنروں کو دیتے ہیں اسکا دسواں حصہ بھی عالموں اور مشدوں کو نہیں دیتے اور یہاں
 میں دستور ہے کہ زراعت کرنے والا اگر بہت غریب ہوتا ہے تو دوہیل اسکے ہاں ضرور ہوتے ہیں اور
 اکثر کوئی بکری بھیری بھی پٹی ہوتی ہے اور اکثر مرغیاں بھی پٹی ہوتی ہیں اور اکثر دروازے پر کتا اور
 گھر میں بلی بھی رہتی ہے اور وہ شخص اکیلا ہر روز سب کو کھلاتا ہے اور ہر سوین دوسرے برس میں
 سب گائون والے مل کے ایک بڑے زبردست عالم بنی کے وارفتہ کی ضیانت نہیں کرتے اور
 اس عالم کی خرچ برداری کا دسواں حصہ اسکو اپنے گائون میں نہیں لاتے تاکہ اسکا اپنے دین
 اور دنیا کی باتیں نہ بنیں اپنے دین اور مذہب پر مضبوط رہیں بلکہ دین کی باتوں کے سننے کا شوق
 ہی نہیں رکھتے اور دین کے مسائل کی مطلق قدر نہیں کرتے اور ہر ایک شخص نے اپنی طاقت

کے موافق اپنے رہنے کا مکان جو اکیلے آپ ہی بنایا ہو سو ان سب مکانوں کو اس کے مکان اور مکان کی
 کسی کو جس کو سب نے اس کے بنایا ہے اگر دیکھو تو ایک غریب شخص کے مکان کے برابر وہ مسجد پر گونہ
 ٹھہرے لی سودین کے مسائل کی اور دین کے عالموں کی تعلیم اور غفلت ایسے بتقدرون کے
 دل جانے کے واسطے اگر افسے اپنا خرچ ہانگ کے یوں تب بھی درست ہے کیونکہ جب کوئی شخص
 کسی کو اس کے کام سے بند کرے گا تب اس کی مزدوری اس پر واجب ہوگی اور وہ شخص مالش کر کے اس
 بند کرنے والے سے لے سکے گا اس بات کی تصریح جامع الرموز میں اور عالمگیری میں کتاب الاجارہ
 میں موجود ہے اور اس بات کی بڑی عمدہ اور دندان شکن دلیل یہ ہے کہ تفسیر روح البیان میں سورہ
 یونس کے شروع کی تفسیر میں لکھا ہے کہ لوگوں نے بیان کیا ہے کہ بیشاک امام محمد رحمہ اللہ پر ایک بار
 محتاجی آئی تب وہ ایک روز ایک شربت پیچنے والے کے پاس آئے اور اس سے کہا کہ اگر تو
 مجھ کو ایک شربت دے تو میں تجھ کو فقہ کے دو مسئلہ تعلیم کروں تب اس شربت پیچنے والے نے کہا کہ
 تجھ کو مسئلہ کی حاجت نہیں ہے بہریت بہریت اگر انما یہ چہ دانند عوام ۴ حافظا گو ہر یک دانہ جبر
 بخواص ۵ یعنی بھاری قیمت کے موتی کی قیمت عوام لوگ کیا جانیں ۱ حافظ تو موتی یکتا کو خواص لوگوں
 کے سوا کسی کو نہ دے پھر ایسا اتفاق ہوا کہ اس شربت پیچنے والے نے حلف کیا کہ اگر وہ اپنی بیٹی
 کے جینرین جتنی چیز دنیا میں ہے سب نہ دیوے تو اس کی جو روپرتین طلاق پڑے اس کھنے کے بعد
 عالموں کے پاس مسئلہ پوچھنے گیا سب نے فتوا دیا اس کے حلف کے جھوٹے ہونے کا لینے فتوا دیا کہ تیرا
 حلف جھوٹا ہوگا اور تیری جو روپرتین طلاق پڑے گا اس سبب سے کہ جتنی چیز دنیا میں ہے سب کا
 دنیا ممکن نہیں تب وہ شربت والا امام محمد کے پاس آیا تب امام محمد نے کہا کہ جب میں نے تجھ سے
 شربت مانگا تھا تب میرا قصد تھا کہ تجھ کو تعلیم کروں یہ مسئلہ اور ایک دوسرا مسئلہ سواب میں تجھ کو یہ مسئلہ
 تعلیم نہ کر ونگا مگر ہزار دینار لینے کے بعد مسئلہ کی شان کی تعلیم کے واسطے تب اس شربت والے
 نے امام محمد کو ہزار دینار دیا تب امام محمد نے کہا کہ اگر تو اپنی لڑکی کو ایک مصحف دیوے تو اپنے حلف
 میں تو سچا ہو دے تب اس کے زمانے کے عالموں نے اس مسئلہ کی وجہ اور دلیل اسے پوچھا کہ یہ مسئلہ
 تم نے کہاں سے بتایا تب جواب دیا کہ اس آیت سے یہ مسئلہ بتایا فرمایا اللہ تعالیٰ نے ۴ و لا یحلی
 و لا یحلی فی کتاب حبیب ۵ اور نہ ہر آدمی کو کھا لینے دتر اور نہ خشک جو زمین کھلی کتاب
 میں ۶ تب اس جواب کو سارے علمائے قبول کیا ۷ بہریت ۸ علم درایت ۹ ایک بات ۱۰ جمل
 درویش سخت بے درمان ۱۱ یعنی علم بہت اچھا موتی باقیمت ہو اور جمل بڑی سخت و بیلا علاج ہو

انسانی مہم جو بڑے بڑے امام نے اپنے زمانے میں علم کی قدر سمجھا دی تھی کہ وہیں نشین کر کے کوئی نیا
 دینا جس کا تخمینہ دس ہزار روپیہ ہوتا ہے۔ اس کے ایک مسئلہ تھا یا تو اس زمانے کے ہر قدر وہاں سے اگر
 اس زمانے کے علم اپنا ضروری خرچ اس شخص سے مانگا کہ لین جو اٹھو ہزار روپیہ اور دوسرے
 مقام پر جانے سے بند کرتا ہی تو اس پر ملا مستحق کوئی وجہ نہیں خصوصاً ایسے ملک کے لوگوں سے
 جہاں کے لوگوں کی ایسی استعداد اور لیاقت ہے کہ تھوڑی سی زمین کے واسطے چار ہزار محکمہ میں
 مقدمہ لڑتے ہیں اور اپنے دین اور مذہب کی بات کو جبراً پیش کرتے۔ قابض تھے ایک جاہل
 ہندو مذہب کے کہنے سے صاحب چھوڑ دیتے ہیں اور اپنے مذہب کے کسی عالم سے پوچھ نہیں لیتے
 اگر اپنا ضروری خرچ لین اور ان کو دین کے مسائل ایسا سمجھا دیں کہ کسی تھوڑے کے فریب کے جال میں
 پھنس جاتے تو سراسر خیر خواہی اور دینی تعلیم ہی اور حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَنَا الْأَعْمَالُ بِالْإِيمَانِ حَتَّى**
 ہے کیا خوب فیصلہ کا کلام ہی اور امیرون کے گھر عالموں کو اگرچہ بغیر ہدایت کی نیت سے لے جانا
 تقویٰ ہی مگر فتویٰ سراجہ میں امیرون کے پاس عالموں کے جانے میں بھی عالموں کی مدد کیا ہے
 اس کا خلاصہ یہ ہے کہ غنی لوگ جو علماء کے پاس نہیں جاتے ہیں تو اس کا سبب ہے کہ غنی لوگ علماء کے
 پاس جانے کے فائدہ سے واقف نہیں ہیں اور عالم لوگ غنی لوگوں کے پاس جانے کے فائدہ
 سے واقف ہیں۔ دوسری بات یہ کہ ان کے مذہب کی کوئی کتاب یعنی فقہ کی کوئی کتاب ان کے
 پاس موجود نہیں فقط ایک کتاب بنگلہ زبان میں لکھا ہے اسی پر ان لوگوں کا عمل ہے اس کا نام
 طریقہ احکام ہے اس میں شریعت کے بہت سے مسئلوں کو بدل ڈالا ہے ان سب کا لکھنا طویل ہو
 بطور نمونہ کے دو ایک مسئلہ اُن کا بدلہ لکھ دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ پانچویں طریقہ میں لکھا کہ غسل
 میں گیارہ فرض ہیں حالانکہ ساری حنفی کتاب میں تین فرض لکھے ہیں اور گیارہویں طریقہ میں
 لکھا کہ شریعت میں اور صفتیں نماز کی ستائیس ہیں اور ستائیس میں شمار کیا ہوا تھیں کارکن پائینا کے
 برابر مسجد میں اور پائون کی انگلیوں کا پھیلانا مسجد میں حالانکہ ایسا کسی کتاب میں نہیں ہے ایسی
 ناشائستہ حرکت دیکھ کے کون عاقل ان کو اہل سنت و جماعت اور حنفی کے گمراہ دے تو صرف
 عام آدمی کو دھوکا دینے کے واسطے اپنے تئیں اہل سنت و جماعت حنفی مذہب کہتے ہیں اور اپنے
 پاس حنفی مذہب کی کتابیں بھی رکھتے ہیں مگر اپنے عمل نہیں کرتے اگر یہ سب کتابیں ان کے مذہب
 کی ہوتیں اور دے لوگ ان کتابوں پر عمل کرتے تو بے غامضی کو کافر کیوں کہتے اور جو نئی بات

دے لوگ کہتے ہیں ان کتابوں میں البتہ کلمتین اور سارے ملک کے حنفی علماء اور حنفی مذہب
 کی کتابوں سے خلافت کیوں کرتے اور سارے جہان کے حنفی علماء حنفی مذہب کی کتابوں سے انہی
 باتوں کو کس واسطے رد کرتے اور اسی ضد اور خوف سے کہ اگر یہاں کے علماء سے بحث کریں گے تو حنفی
 مذہب کی کتابوں پر عمل کرنا پڑے گا مگر معتزہ بن استفنا بھیجنے کے بہانہ سے جان بچاتے ہیں حالانکہ مگر
 معتزہ کے فتویٰ کے بھیجنے سے فتویٰ انہی باتوں کے رد میں موجود ہیں اُس پر عمل نہیں کرتے جو کوئی چاہے
 سیکڑوں حاجیوں سے تحقیق کر لے اور ان کے پاس مگر معتزہ کا فتوا بھی دیکھ لے اور ایک بڑا کید یہ ہے
 کہ باوجودیکہ فقہ اور عقائد پر عمل کرنے کا اور مفاد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور لاندہ ہوں کہ
 برا کہتے ہیں مگر اپنے مذہب کے رد کی بابت جو فقہ اور عقائد کی کتاب میں ہوتی ہے اُسکو نہیں مانتے
 اور ایسے مقام میں حدیث شریف اور قرآن مجید کی آیت پڑھتے گئے ہیں جیسا کہ ۴ من تو کے
 الصلوة منعمیناً فقد کفر ۴ کے معنی جو ہمارے مذہب کی کتاب عقائد جمید اور
 شرح عقائد سننی میں لکھے ہیں اُسکو نہیں مانتے یا فاسق کا لفظ کسی مقام میں قرآن شریف میں
 کافر کے واسطے ہی کسی مقام میں گنہگار کے واسطے ہی تو فاسق کے معنی کافر کہنے کی واسطے آیت
 پڑھتے ہیں اور لاندہ ہوں کی طرح کہتے ہیں کہ تم قرآن شریف نہیں مانتے اور حق یہ ہے کہ فقہ جو ہی سو
 حافی کے واسطے فعل عیدک کے ہی جو شخص کم بصارت والے کو عینک لگانے سے منع کرتا ہے تو
 حقیقت میں وہ شخص قرآن شریف کو چھوڑا تاہی ۴ یہی تیسری بات جتنے بدعتی لوگ ہیں انہی باتوں
 کے رد کے واسطے کفایت ہے ۴ چوتھی بات یہ ۴ کہ ہم مسلمانوں کا سلسلہ حدیث شریف اور قرآن
 کے علم کا اور فقہ اور عقائد اور تصوف کے علم کا سلسلہ اور مرید ہونے کا سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے جانتا ہے اور اس سلسلہ ملنے کی دلیل صحیح بخاری صحیح مسلم وغیرہ حدیث کی کتابوں
 میں اور درختناہ اور فتاویٰ سراجیہ اور عوارف المعارف اور رسالہ ملیہ اور قول اکمل وغیرہ میں
 دیکھو اور یہ سلسلہ کا پہونچنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اس امت محمدی کا خاصہ
 ہے کہ یہود نصاریٰ اُس نعمت سے محروم ہیں اور اسی سند کے سبب سے شریعت محمدی تحریف
 سے محفوظ ہے سو ان بنگالہ کے خارجیوں کا سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہونچتا
 صرف حافی شریعت اللہ تک پہونچ کے موقوف ہو جاتا ہے پس ان خارجیوں کے مذہب سے
 اُس اور اہل سنت و لا نیكے واسطے ہی ایک بات کفایت ہے اب اس مقام میں ایک نکتہ اور بھی
 یاد رہے تا کہ اہل سنت و جماعت کے سوائے سوائے فرقوں کی گمراہی ذہن نشین ہو جاوے وہ کہتے

یہ ہے کہ اگر صرف حدیث شریف اور قرآن مجید کا سلسلہ کوئی آنحضرت پہونچا دیکھا تو یہ کفایت نہ کرے گا کیونکہ یہ دونوں کے متن کی سند ہوئی اور حدیث قرآن میں دین یعنی شرائط ایمان کا اور شرائط یعنی احکام فقہی و دین کا بیان ہے اور یہ دونوں بات قرآن حدیث کے معنی سمجھنے اور اجتہاد کر کے اُن سے مسئلہ نکالنے سے حاصل ہوتی ہے اور یہ مجتہد کا کام ہے تو یہ بات باقی رہی کہ اس دین پر صحابہ کا اعتقاد کے ساتھ اور احکام فقہی پر عمل صحابہ کا کس طرح سے تھا سو ان دونوں باتوں کی سند فقہ میں ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ صحابہ میں جو مجتہد تھے وہ مجتہد سے پوچھ لیتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں غیر مجتہد کو قرآن شریف سے مسئلہ نکالنا منع تھا اس بات کا بیان مشکوٰۃ مصابح میں باب الیقین میں دیکھو اور عقائد بھی فقہ میں داخل ہے اور عقائد کا بیان جو ضبط کرنے اور حفظ کرنے کے واسطے فقہ سے جدا ہونا چاہیے لکھا ہے اور اُسکو عقائد کی کتاب بولتے ہیں سو یہ بولنا مجاز کے طور پر ہے اور حقیقت میں وہ بھی فقہ ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کی تصنیف عقائد کی کتاب کا نام فقہ اکبر ہے اور یہی حال فرائض اور تصوف کا چھو اور شرائط ایمان کا بیان عقائد اور تصوف کی کتابوں میں ہوتا ہے اور اسی کو علم اسرار بھی کہتے ہیں اور شرائط کا بیان فقہ میں ہوتا ہے اور اسی کو علوم احکام بھی کہتے ہیں جیسا کہ قریب ہی معلوم ہو گا پھر تیسری فصل ۴ اس بیان میں کہ بنگالے کے خارجی لوگ اہل سنت و جماعت نہیں اور بنی کے وارث اور عالم نہیں ہیں خارجی لوگ جو عمل کو داخل ایمان کے کر کے بے نمازی کو کافر کہتے ہیں اور اُسکا جنازہ نہیں پڑھتے سو اس عقیدے کو شرح عقائد السننی میں خارجی کا عقیدہ لکھا ہے اور ایسے لوگوں کو اجماع کے خارج لکھا ہے اور عقائد تمہید میں ایسے عقیدے کے رد میں بہت ہی پاکیزہ مضمون لکھا ہے جو اُسکا خلاصہ ہم کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ شرائط ایمان کی جو ہی یعنی اقرار کرنا زبان سے اور تصدیق اور یقین کرنا دل میں اُن سب باتوں کو جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے پاس سے لائے سو اُسکو ملت کہتے ہیں ملت یعنی دین یعنی یہی شرائط ایمان کی دین ہے اور شرائط کو یعنی امر اور نہی کے بجالانے کو یعنی مامورات پر عمل کرنے اور نہیات کے ترک کرنا کو خدمت کہتے ہیں یعنی شریعت کے موافق عمل کرنے کو خدمت کہتے ہیں سو ملت یعنی خدمت کے یعنی بغیر عمل کے درست اور صحیح ہوتا ہے اور خدمت بغیر ملت یعنی بغیر ایمان کے درست اور صحیح نہیں ہوتی اس واسطے کہ ملت یعنی ایمان میں دوام یعنی ہمیشہ اور ہر وقت پایا جانا شرط ہے اور خدمت یعنی عمل دوام شرط نہیں انتہی اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر عمل میں دوام شرط ہوتی اور عمل دین میں داخل ہوتا تو جب تک نماز پڑھتا تب تک مسلمان رہتا اور جب پڑھ چکا تب کافر ہو جاتا تو خود باللہ متنا و علیٰ ہذا القیاس سارے

اعمال کا یہی حال ہوتا تو حقیقت میں ان خارجیوں کا استاد اپنے اپنے شاگردوں کے بار بار کافر ہونے پر راضی ہوا کیونکہ عمل کا ہمیشہ برابر ادا کرنا محال ہو اور جاہل لوگ اس فسادِ بات کا بھید نہیں سمجھتے اور ملت یعنی دین حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے لیکے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت تک کبھی نہ بدلا اور خدمت یعنی شریعت بدلا کی ہی چنانچہ یہ مضمون نور علی نور میں دوسری فصل کی تیسری ہدایت میں بخوبی لکھا ہے: اُسکا خلاصہ یہ ہے کہ اعتقادی اور ایمانی باتیں جسکا بیان کلہو ملیب اور شہادت اور امانت باشند میں ہو سو وہی دین ہے اور امر اور نہی شریعت ہے اور شریعت والے بالکل چھ رسول اولوالعزم ہیں حضرت آدم حضرت نوح حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰ حضرت محمد علیہم السلام اور سب کتاب شریعت نہیں کہلاتیں بلکہ ضمن امر اور نہی ہی وہی شریعت ہیں اسی واسطے زبور شریعت نہیں کہلاتی کیونکہ اُس میں امر اور نہی نہیں ہیں بلکہ اُس میں دعا اور وعظ ہی تو بس شریعت اپنا وقت تمام ہونے سے بدلی جاتی تھی اور اعتقادی بات کبھی نہ بدلی گئی یعنی ایمانی بات حضرت آدم علیہ السلام سے لیکے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک ہی رہی اور ایمان سب کا ایک تھا اور شریعت اور عمل سب کا ایک نہ تھا بلکہ وہ بدلا جاتا تھا اور اسی بات پر سب نبیوں کا ایمان تھا اور یہ بات ظاہر ہے مثلاً ہمارے پیغمبر کے موافق وضو غسل تیمم روز نماز وغیرہ اعمال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں نہ تھا اور باوجود اسکے ایمان اُنکا اور سب نبیوں کا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق تھا تو ان خارجی لوگوں نے جو عمل کو داخل ایمان کے کیا اور نماز نہ پڑھنے کے سبب سے بے نمازی کے جنازہ کی نماز کو منع کر دیا اور کھانے پینے کے واسطے بڑی چن چان مقرر کیا اور مسلمانوں کی جماعت میں پھوٹ ڈال دیا اور ہر کلمہ سے اُنکو مسلمان نہ جانا تو اس صورت میں دین اور شریعت کو ایک کر ڈالا اور ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبروں کے اور سارے فقہاء و متکلمین اور صوفیہ اور اپنے ملک کے سارے مولویوں اور پیر زادوں اور قاضیوں اور سارے خواص اور عوام کے جن میں یہ چن چان نہ تھی خلاف کیا تو دنیا میں اُسے برا کوئی فرق نہ ٹھہرا اور عقائد تمہید کے دسویں قول میں لکھا ہے: کہ اجماع کیا ہم سب کے سب اہل سنت و جماعت نے اس بات پر کہ محل اور مکان ایمان کا دل اور زبان ہو دل محل اعتقاد کا ہے اور زبان محل اقرار کا ہے اور یہ دونوں رکن ہیں ایمان کے یہ جو پہلے بیان کیا اہل سنت و جماعت کے نزدیک ہے سو ایک اقرار اور تصدیق دونوں عرض میں اس واسطے کہ لے دونوں بندے کی صفات میں سے ہیں اور یہ عرض جو ہے سو دور مانے تک باقی نہیں رہتا جیسے جس شرط نے من پایا جاتا ہے اُسکے سوا دوسرے زمانہ تک باقی نہیں رہتا لیکن حکم ایمان کا باقی رہتا ہے علی الدوام اور ہمیشہ اُسکو

اللہ تعالیٰ باقی رکھتا ہو، سو کوئی شخص ایمان کے حکم سے خارج نہیں ہوتا ہی اس شخص سے اس غرض کے فنا ہونے سے اور مسئلہ روشن ہوتا اور کھلتا ہی نکاح کے مسئلہ سے اور وہ مسئلہ یہ کہ کہ نکاح جو ہی سولہ بجا اور قبول ہی، اور بجا اور قبول دونوں عرض ہیں کہ دوزخ میں باقی نہیں رہتے جس وقت پائے جاتے ہیں اسی وقت چھتر جاتے ہیں مگر یہ کہ حکم نکاح کا باقی رہتا ہے اور وہ کیا ہے کہ حلال ہونا جب تک کہ اسپر کوئی چیز نہ اڑے جو اسکو دور کرے یا توڑ دے جیسا کہ طلاق اور مانند اسکے سوا ایسا ہی ہے اس مقام میں یعنی ایمان کے مسئلہ میں بلکہ حکم ایمان کا قوی زیادہ اور بڑی تاکید کا ہے تو فنا ہونا لفظ اقرار کا اور فنا ہونا تصدیق کا جو بندے کا عمل ہی کہ دل سے اور علم سے ہوتا ہے واجب اور ثابت نہیں کرتا ہی ایمان کے حکم کے فنا ہونے کو جب تک آئے پڑے ضد اور نقیض ایمان کا اور وہ کیا ہے کہ کفر تو ہم لوگ کہتے ہیں کہ بیشک مومن جب ایمان لایا ایک بار تو بیشک حکم دیا جاوے گا اسکے ایمان کا اور اگر پہلی بار کے بعد اقرار کیا یعنی کلمہ اسلام کا اقرار کیا نہ ہر اون بار تو بیشک ایمان وہی پہلا اقرار ہی اور پہلے اقرار کے سواے جو ہی سو وہ تکرار ہی پہلی بار کے اقرار کا اور اگر نہ کلمہ اسلام کا مگر ایک ہی بار اور جتنا بار برسوں تو بیشک اسکے کفر کا حکم نہ دیا جاوے گا جب تک کہ نہ ظاہر ہوگی اس سے ضد کلمہ کی اور اگر اسی حالت پر مر گیا تو بیشک اسپر نماز پڑھی جاوے گی اور وہ شخص ہوگا مومن جب تک کہ نہ ظاہر ہوگا اس سے خلاف ایمان کے، انتہی، اب جاننا چاہیے کہ خارجی لوگوں کے عالم سے مسئلہ پوچھنا اور انکی بات سننا درست نہیں ہی کیونکہ وہ لوگ نبی کے وارث بھی نہیں ہیں اور عالم بھی نہیں اس مضمون کا بیان لور علی اور تزکیۃ العقائد میں مفصل لکھا ہو اس میں لوگ دیکھ لیں اب جو علما کہ وارث انبیاء کے ہیں انکا بیان کرنا بھی ضرور ہی تاکہ جو عالم لوگ کہ وارث نہیں ہے اسکی بات سننے لوگ گمراہ نمون جیسا کہ اس ملک میں لاندہب لوگ اور بنگالے کے خارجی لوگ اور وحدت وجودی لوگ دعو کھا کھا کے گمراہ ہو گئے اب اس بیان سے انتشار اللہ تعالیٰ سب لوگ پھر درست ہو جائینگے اور اپنی غلطی سے استغفار کریں گے وہ بیان یہ ہو مکتوب دواست و نصحت و نصیحت میں حضرت شیخ احمد سہروردی مجدد الف ثانی قدس سرہ فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ: الْعُلَمَاءُ سُرَّةُ الْاَنْبِيَاءِ عالم لوگ جو ہیں سونہی لوگ ان کے وارثین ہیں سو جو حکم کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے اپنی سہاستے دو نوع پرست ایک علم احکام کا اور دوسرا علم اسرار کا، انتہی، پھر حضرت ابوہریرہ سے آگے فرماتے ہیں اور وارث وہ شخص ہے کہ جسکو دونوں نوع کے علمات سے سہاستے

اور وہ شخص وارث نہیں ہے کہ اسکو ایک نوع سے حصہ ملے اور دوسری نوع سے حصہ نہ ملے کیونکہ یہ بات
 وارث کی مٹائی ہوئی ہو اسواسطے کہ وارث کو مورث کے ہر قسم کے ترکہ سے حصہ مقرر ہوتا ہے ایسا نہیں
 کہ بعض قسم کا حصہ ملے اور بعض قسم کا نہ ملے اور جس شخص کو کہ بعض معین چیز سے حصہ ملتا ہے وہ شخص داخل علم
 کے یعنی فرض پانے والوں کے ہے کہ اس کے حق باقی رہنے کے سبب سے مورث کے ترکہ میں اسکا بھی حصہ ہے
 گیا ہے اور ایسا ہی فرمایا علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ العلماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل
 میری امت کے عالم لوگ بنی اسرائیل کے نبی لوگوں کے مانند ہیں اور اس حدیث میں علماء سے وارث
 علماء مراد ہیں غرض انہیں مراد ہیں کہ بعض ترکہ سے حصہ لیا ہے کیونکہ وارث کو قرب اور جنسیت کیواسطے
 سے مورث کے مانند کہہ سکتے ہیں بخلاف غریم یعنی فرض پانے والے کے کہ وہ اس قرب اور جنسیت
 کے علاقہ سے خالی ہے تو جس شخص کو وارث ہوگا وہ شخص عالم بھی ہوگا مگر یہ ہو سکتا ہے کہ اس کے علم کو
 ایک قسم کے علم کے ساتھ مقید کر دیں اور کہیں مثلاً کہ شخص عالم علم احکام کا ہے یا فلا نے علم کا عالم ہے
 اور عالم مطلق وہ شخص ہے کہ دونوں قسم کے علم سے اس نے بہت سا حصہ پایا ہے یا انتہی حد تک سب تقبیر
 سے معلوم ہوا کہ لا مذہب لوگوں کے عالم انبیاء کے وارث نہیں کیونکہ علم احکام کا جو فقہ ہے سو اس سے
 ان لوگوں کو انکار ہے اور علانیہ کھلی کھلا لوگوں کو فقہ پر عمل کرنے سے منع کرتے اور ہر جاہل کو حدیث پر
 عمل کرنا حکم دیتے ہیں اور اسی کو عمل بالحديث کہتے ہیں اور جس مقام میں فقہ کے انکار کا موقع نہیں
 پاتے وہاں جب کوئی پوچھتا ہے کہ تم فقہ پر عمل کرتے ہو تب کہتے ہیں کہ ہم فقہ پر کسو اسطے عمل نہ کریں گے
 جو فقہ کہ قرآن اور حدیث کے موافق ہے اسکو ہم مانتے ہیں اور یہ انکا بڑا کید ہے کیونکہ قرآن حدیث
 کے موافق غیر موافق ہونا جہنم کے سوا کون معلوم کر سکتا ہے تو یہ ایسا کید ہے کہ انکا تا بعد از قیامت
 تک فقہ کا منکر رہے گا اور کتنا ہی بڑھے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وارث سے محروم رہیگا
 اور اسی طرح سے بنگالے کے خارجی لوگوں کے عالم بھی انبیاء کے وارث نہیں کیونکہ علم اسرا
 سے جو تصوف ہے ان لوگوں کو انکار ہے اور اسی طرح سے جو لوگ حضرات صوفیہ کے علم اور ان کے
 عقائد سے مطلق واقع نہیں ہیں اور اپنے تئیں صوفی جانتے ہیں اور اسلام کے حضرات صوفیہ
 اور ہندوؤں کے جو کیون بتات میں فرق نہیں کر سکتے اور بعضی بات جو نادانوں نے مشہور کر دیا ہے
 اور اس بات کا تصوف کی کتاب میں کہیں پتا اور نشان نہیں اسکو تصوف کی بات جانتے ہیں مثلاً
 مشہور کر دیا ہے کہ آدمی کے بدن میں مقام محمود ہے اور یہ بات نرمی غلطی ہی مقام محمود کا بیان ان لوگوں
 سے دریافت کر لو اس مقام میں تو کھڑے ہو کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امت کی شفاعت کریں گے اور

وہ تمام آنحضرت صلعم کے واسطے خاص ہی و مقام سب آدمی کے بدن میں کمان سے آیا ہے یا مثلاً
 ناسوت کہتے ہیں انسان کو ہے اور ملکوت کہتے ہیں عالم ارواح کو ہے اور جبروت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ
 کی صفات کو ہے اور لاہوت کہتے ہیں خود ذات پاک کو اور سمین شہہ نہیں کہ انسان کے دسوں لطیفے
 جو بعضے عالم خلق میں اور بعضے عالم امر میں اور وہ بھی ملکوت میں داخل ہیں سو انکی سیر اور مراقبہ
 کرنا ہوتا ہی اور جبروت یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات کا بھی مراقبہ کرنا ہوتا ہی اور مراقبہ کرنے سے لاہوت
 یعنی خود ذات کا قرب اور شاہدہ حاصل ہوتا ہی سو ناواقفوں نے مشہور کر دیا کہ ناسوت ملکوت جبروت
 لاہوت یہ چار مقام آدمی کے بدن میں ہیں اور چاروں کا مقام اور رنگ وغیرہ باتیں لکھا سو سب
 جھوٹ ہے تو ایسی بات کہنے والے بھی علم اسرار سے واقف نہیں اور رسول اللہ صلعم کے وارث
 بھی نہیں ہیں وہ دوسرا وعظہ جب علم احکام اور علم اسرار اور ملت اور دین اور خدمت اور شریعت
 کا فرق معلوم ہو چکا تو اس بات کا سمجھنا بھی بہت ضرور ہوا کہ علم شریعت اور علم احکام کا کسکو کہتے
 ہیں اور اسکو اس امت مرحومہ میں سے پہلے کہنے لکھا ہی سو اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ علم احکام
 اور علم شریعت فقہ کو کہتے ہیں اور سب کے پہلے اسکو امام اعظم رحمۃ اللہ نے لکھا تب اسی طور پر
 سارے جہان کے فقہانے کتابیں لکھا اور قیامت تک لکھتے جاؤ گئے اس بات کی تصریح شریعہ میں
 میں دیکھو اور اسکا خلاصہ یہ ہے سند خوارزمی میں لکھا ہے کہ بیشک امام ابو حنیفہ رحمہ ان شخصوں میں سے
 پہلے ہیں جنہ احکام کو استنباط کیا اور اجتہاد کے قاعدے مضبوط کیا اور احکام انکی کو خوب پہونچے
 اور اسی سند میں ہی کہ ابو حنیفہ نے اجتہاد کیا اور فتوہ دیا تا بعین کے زمانے میں رحمۃ اللہ علیہم جنہ
 اور اسی سند میں ہے کہ ابو حنیفہ پیشوا تھے فتوایں تا بعین کے زمانے میں انکی تعلیم سب کرتے تھے
 اور اسی سند میں ہی کہ پہلے جس شخص نے شریعت کے علم کو تالیف کیا وہ ابو حنیفہ ہیں انکے سوا کسی نے یہ
 کام نہ کیا اور لوگوں نے علم فقہ کو تالیف نہ کیا اور نہ کوئی کتاب درست کیا وہ لوگ اپنے یاد رکھنے کی
 قوت پر اعتماد رکھتے تھے سو جب ابو حنیفہ نے علم کو منقول کیا تب ناخلف لوگوں سے دوسرے کہیں دوسرے
 لوگ علم کو ضائع نہ کریں بموجب فرمائے علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علم کو چین کے
 نہ اٹھا یوسے گا کہ اسکو لوگوں سے چینیں گے علم کہ نہ اٹھا یوسے گا مگر عالموں کے مرنے سے پھر ہوا دیکھو
 جابل سردارین اور بغیر علم کے فتوہ دین گے پھر آپ ہی گمراہ ہونگے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے
 تو اسی واسطے ابو حنیفہ نے علم فقہ کو تالیف کیا اور اسکو باب باب مقرر کیا اور ترتیب کے ساتھ لکھا
 آنا اور شروع کیا حیات کا بیان پھر موت کا پھر حشر کا بیان پھر معاد کا

بیان بعد اسکے ختم کیا کتاب کو میراثوں کے بیان پر اور طہارت اور نماز سے اس واسطے شروع کیا کہ یہ دونوں ساری عبادتوں سے بڑی ضروری ہیں اور یہ عبادتیں سب کے واسطے عام ہیں اور میراث پر ختم اس واسطے کیا کہ وہ آدمی کا آخری احوال ہو اور اسی مسند میں مسند کے چالیسویں باب کی فصلوں کی فرست میں کہا کہ بفضل ہو ابو حنیفہ کے بعد یعنی شاگردوں کی شناخت میں جسے راویوں نے روایت کیا ہو اس کتاب میں اور دوسے پانچ سو یا زیادہ ہیں اور اُس فصل میں انکا ذکر ہو جسے امام بزرگ شافعی نے اپنی سند میں روایت کیا ہو اور اُس سند کو ابو العباس محمد ابن یعقوب احم نے جمع کیا ہے اور اُس سند میں امام شافعی کے مشائخ ابو حنیفہ کے شاگردوں کا ذکر ہو جسے امام احمد ابن حنبل اور بخاری اور مسلم اور ابن بزرگوں کے شیوخ نے روایت کیا ہے شیوخ کہتے ہیں مرشد اور استاد کو اُسکی جمع مشائخ اور شیوخ ہی بہ انتہی بہ ثواب ان سب باتوں سے جاہلون کی بات رد ہو گئی جو کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ محدث نہ تھے اور ثابت ہوا کہ وہ رحمۃ اللہ ان سب مذکور محدثوں کی سند تھے اور دوسے سند کیونکر نہ ہوں حالانکہ وہ رحمۃ اللہ سلف تھے اور غیور نیک قرن میں سے پہلے قرن میں تھے اور فقہاء کے ساتھ طبقات میں سے پہلے طبقہ میں تھے انھوں نے روایت کیا تا بعین سے انھوں نے صحابہ سے یا روایت کیا صحابہ سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے جبریل علیہ السلام سے اُسے اللہ واحد تبار سے ہوا اور اُنسے بڑے بڑے بزرگوں نے روایت کیا جیسا کہ ابھی تجھ کو معلوم ہوتا ہے ہوا اور اسی سند میں جو ذکر کیا مصنف نے عبارت کشف کی اور وہ عبارت یہ ہے ابو حنیفہ کی فضیلت نہیں ثابت ہوتی ہو مگر اسی سبب سے کہ بڑے بڑے لوگوں نے اُس سے روایت کیا جیسے عرو ابن دینار اور وہ ابو حنیفہ کے استادین میں سے اور بڑے عالمون میں سے ہیں اور روایت کیا اُس سے اُسکے مثل اور مانند لوگوں نے جیسے عبد اللہ ابن مبارک اور یزید ابن ہارون ہیں ہا کہ محمد ابن اسمعیل نے یعنی بخاری نے کہ روایت کیا ہو ابو حنیفہ سے عیا و ابن عوام اور شہتم اور وکیع اور ہمام ابن خالد اور ابو معاویہ ضریر نے ہوا اور تحقیق تو کیا اُنسے عبد العزیز ابن ابی زداد اور عبد الحمید ابن ابی زداد اور سفیان ابن عیینہ اور قحیل ابن عباس اور داؤد طائی اور ابن جریر اور عبد اللہ ابن یزید مضری نے روایت کیا اُس سے نوے حدیث اور سفیان ثوری اور ابن ابی لیلیٰ اور ابن شہرہ نے روایت کیا اُس سے ایک ایک حدیث اور سعید ابن کدوم اور اسمعیل ابن ابی خالد اور شریک ابن عبد اللہ اور حمزہ ابن حبیب مصری نے روایت کیا اُسے ہفت سی حدیث ہوا اور امام عاصم ابن ابی الجود قاریوں کے امام

ابو حنیفہ کے اُستاد ابو حنیفہ سے مسئلہ پوچھتے تھے اور اُنکے فتوے پر عمل کرتے تھے کہ اللہ تجھ کو جزا
خیر دے اے ابو حنیفہ اور کہتے تھے تو ہمارے پاس آیا تھا چھوٹا اور ہم تیرے پاس آتے ہیں
بڑھے یعنی تو جب ہمارے علم پڑھنے کو آیا تھا تب چھوٹا تھا پھر اللہ نے تجھ کو ایسا مرتبہ دیا کہ ہم بڑھے
ہیں اور تیرے اُستاد ہیں مگر تیرے فتوے کے محتاج ہیں اور تیرے پاس آتے ہیں، انتہی حد اوشیک
خوارزم کے سارے خطیبوں کے خطیب صدرالایمہ ابو مؤید مرفق ابن احمد کی نے ابو حنیفہ کی تعریف میں
ذکر کیا کہ تمام دنیا کے مسلمانوں کے اُستادوں اور مرشدوں میں سے سات سو تیس شخص ہیں کہ انھوں نے
ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کیا، انتہی حد سند خوارزمی کے مضمون سے ثابت ہوا کہ تابعین کے زمانے
میں جسکے نیک ہونے کی گواہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہو امام ابو حنیفہ سب کے پیشوا
تھے اور سب اُنکی تعلیم کرتے تھے اور شریعت کے علم کو انھوں نے تالیف کیا اور اُنکے لکھنے کی
تقلید تمام جہان نے کیا اور قیامت تک کرتے جاوین گے یعنی اُنکے لکھنے بعد جسے جسے علم شریعت
کا فقہ لکھا سب نے اُنکی تقلید کر کے عمارت سے شروع کیا اور میراث کے بیان پر تمام کیا اور
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کی وضع پر باب باب لکھا یہاں تک کہ معتزلہ اور شیعہ وغیرہ فرقوں نے بھی
ایسا ہی کیا گو کہ بسبب گمراہی کے اُن سمجھوں نے اُس باب کے مسلمانوں میں خلافت کیا مگر شریعت
کے علم کی اصل وضع کے خلاف کرنے کی گنجائش نہ دیکھا اور امام شافعی اور امام احمد ابن حنبل
اور بخاری اور مسلم رحمہم اللہ تعالیٰ اُنکے شاگردان شاگرد ہیں اور امام عاصم قاریوں کے امام
نے وغیرہ لیا اللہ اور اماموں نے اور مجتہدوں نے اُنکی تقلید کیا، تو اب اس زمانے کے
لوگ جنکو اجتہاد کی لیاقت مشق نہیں ہووے جو امام ابو حنیفہ کی تقلید سے انکار کرتے ہیں تو بلاشبہ
اجماع کے خلاف کرتے ہیں اور اُنکی بات کا سنا بلاشبہ گمراہ ہونا ہی اور سند مذکور کے مضمون مذکور
میں غور کرنے سے اور بھی بہت سے پاکیزہ مضمون نکلتے ہیں خلاصہ یہ کہ شریعت محمدی کے لکھنے
توالے امام ابو حنیفہ ہیں اُنکے لکھنے سے سمجھ موڑنا شریعت محمدی سے غلط موڑنا ہی اب فقہ پر
عمل کرنے کے واسطے جو ہمارے دین میں قاعدہ مقرر ہو چکا ہے اُسکو بھی سنو وہ یہ ہی، تیسرا
وعظ، اب قاعدہ کلیہ جو اہل سنت و جماعت کے سوا سارے گمراہ فرقوں کے رد کے واسطے
عموماً کفایت ہے ہم لکھ دیتے ہیں سو مناسب ہے کہ جو لوگ آپ سمجھ سکیں دے آپ سمجھ کے
درجو لوگ آپ نہ سمجھ سکیں سو کسی عالم سے سمجھ کے اس قاعدہ کو یاد کر لیں، چاروا قاعدہ یہ ہے
رفیقہ کے متعلقہ لوگ، یعنی فقہ جانتے والوں اور اُس پر عمل کرنے والوں کے ساتھ جتنے ہیں

یہاں طبقہ مجتہدین فی الشرع کا جیسے چاروں امام اور جو ایسی راہ چلا جو دوسرا طبقہ مجتہدین فی المذہب کا جیسے ابو یوسف اور محمد اور اصحاب ابو حنیفہ کے جنکو مسئلہ نکالنے کی قدرت تھی ابو حنیفہ کے قاعدوں کے موافق یہ تیسرا طبقہ مجتہدین المسائل کا ہے جو تھا طبقہ مقلد و نہیں اصحاب تخریج کا ہے پانچواں طبقہ مقلد و نہیں اصحاب تہجج کا ہے چھٹا طبقہ مقلد و نہیں ان لوگوں کا جو اقوالی اور قومی اور ضعیف اور ظاہر مذہب اور روایت نامورہ میں تمیز کر سکتے ہیں۔ ساتواں طبقہ ان مقلدوں کا جنکو لون مذکور باتوں کی قدرت نہیں اور دہلی اور موٹی میں فرق نہیں کر سکتے اور درختار کا مصنف بھی اسی ساتواں طبقہ میں ہے اور وہ بہت بڑا شخص ہے اور اپنی کتاب میں اوپر کے طبقے والوں کی تحقیق خوب لکھتا ہے اور ہم لوگ کس گنتی شمار میں ہیں سو وہ خود لکھتا ہے کہ ہلوں پر بیٹے ساتواں طبقے والوں پر واجب ہو اسکی تا بعد اری کرنا اور اسپر عمل کرنا جسکو اوپر کے طبقے والے فقہات حج دے گئے ہیں اور جسکو صحیح کہ گئے ہیں جیسا کہ اگر دے لوگ اپنی زندگی میں فتوہ دیتے تو ہکو اسکی مخالفت درست نہ تھی پھر اگر کتاب میں ان کے قول بلا ترجیح کے مذکور ہوں اور صحیح غیر صحیح میں اختلاف ہو تو ہم اسپر عمل کریں جسپر انھوں نے عمل کیا باعتبار بدینے عرف اور لوگوں کے حال کے اور ہمیں بہت آسانی ہو اور جسپر ہمارے مذہب والوں کا عمل برابر سے چلا آتا ہے اور جسکی دلیل قوی ہو اور اس بات کا پہچاننے والے سے زمانہ خالی نہیں ہے انتہی ہے سو جسکو اس بات کی امتیاز نہ ہو ایسے عالم سے پوچھے جو ان مذکور باتوں کو اوپر کے طبقے والوں کے موافق کتاب دیکھ کے بتا دے ایسا نہ کرے کہ خود کسی عالم کے عمل اور اسکی سمجھ کے موافق عمل کرے اور کہے کہ فلا نے عالم کو کہنے یہ کام کرتے دیکھا اور یہ بات اُسے سنایا جس بات کو اوپر کے طبقہ والے فقہات ترجیح دے گئے ضل رفق ہیں اور آئین باپھر کے اسپر عمل کرے اور سمجھے کہ یہ سنت کی محبت ہے سو حقیقت میں یہ اپنی خواہش کی تا بعد اری اور شریعت کی مخالفت ہے کیونکہ فقہا دین کے حاکم ہیں اور دین کے خبردار ہیں اور انکو حکم دینے کا اختیار ہے اسواسطے کہ انکو شارع نے یعنی اللہ اور رسول نے دین کا حاکم بنایا ہے اور وہ لوگ اولاً مرہین شارع کی مراد کو خوب پہچانتے ہیں اور اس کے موافق حکم دیتے ہیں کوئی حکم اپنی طرف سے نہیں دیتے اس سبب سے ان کے حکم کی مخالفت عین شرع کے حکم کی مخالفت ہے اس مضمون کو تصریح نسیم اکھر میں میں دلیل کے ساتھ بنے لکھا ہے اسکا خلاصہ یہ ہے کہ فقہا دین کے حاکم ہیں دین کے معاملہ میں حکم دینے کا انکو اختیار ہے اور محدث لوگ دین کے جو کیدار ہیں دین کی انت کو لینے حدیث کو حفاظت کے ساتھ رکھ کے اس کے موافق لوگوں کے پاس جیسے ہو چکا دیتے ہیں انکو حکم دینے کا اختیار مطلق

نہیں، اور صوفیہ لوگ دین کی حمایت اور بچ کرنے والے ہیں لیکن اُنہی کے کرامات ظاہر ہوتی ہیں اور اُنکی صحبت کی برکت سے سالکوں کو یقین کے مرتبے اور دین استقامت حاصل ہوتی ہے اور اُنکے سبب سے دین کی رونق ہوتی ہے۔ الغرض چھوٹے طبقے کے مجتہد فقہاء کے سوا حکم دینے کا کسی کو اختیار نہیں نہ مقلدوں کو نہ محدثوں کو نہ صوفیہ کو جیسا کہ دنیا کے حاکم کے سوا کسی حاکم کو حکم دینے کا اختیار مطلق نہیں ہوتا یہ قاعدہ یاد رہے درالختار اور درالمنہار اور قول السدید المقید کے مضمون بموجب سہنے یہ قاعدہ لکھا اور فقہاء اور عقائد اور تصوف اور تفسیر اور حدیث کی شرحوں میں غور کرنے سے یہ قاعدہ صاف نکلتا ہی اور ان تینوں مذکور کتابوں کے مصنف لوگ بڑے معتبر اور محقق مشہور ہیں اُن لوگوں نے بڑی بڑی معتبر کتابوں سے بحال کے یہ قاعدہ لکھا ہے اور اس قاعدہ کے صحیح ہونے پر امت کا اجماع ہے کیونکہ کسی نے اس قاعدہ سے انکار نہ کیا اور سارے فقہاء اور محدثین اور مفسرین اور متکلمین اور صوفیہ فقہ پر عمل کرتے ہوئے چلے آئے ہیں اور فقہ پر عمل کرنے کی تاکید سب نے کیا ہے چنانچہ اشباہ والنظائر میں لکھا ہے کہ بڑا زہی نے اپنی کتاب مناقب میں ان چار چیزوں کو ذکر کیا سو اُن سب چار چیزوں کے بیان کے بعد امام بخاری نے کہا پھر اگر طاقت نہ رکھے ان سب مشکل بوجہ کے اٹھانے کی لڑا سپرد واجب ہے فقہ کا اختیار کرنا جس کا سیکھنا ممکن ہے اپنے گھر بیٹھے بیٹھے اور فقہ کیسے میں نہ تو دور دراز سفر کرنے کا محتاج ہے نہ مالک بیک پھرنے کا اور نہ ہمارے کشتی پر سوار ہونے کے دریا کی سیر کا اور باوجود اس آسانی کے فقہ جو ہے سو پھل اور مقصود اصلی حدیث کا ہے اور فقیہ کا ثواب اور اُسکی عزت محدث کے ثواب سے اور اسکی عزت سے کم نہیں یہاں تک بخاری کی بات تمام ہوئی سو اس بات سے فقہ کے مرتبہ کی بلندی دریافت کرو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو علم اپنی میراث میں چھوڑا ہے سو یہی دو علم ہے فقہ اور تصوف سو بسنے ان دونوں علم کو حاصل کیا وہ شخص عالم اور نبی کا وارث ہے اور جس نے دونوں علم کو حاصل نہ کیا سو عالم بھی نہیں اور نبی کا وارث بھی نہیں اس بات کی تصریح اوپر گزر چکی ہے تو اب جس مسئلہ کو چھوٹے طبقے کے فقہاء نے ترجیح دیا اور اُسکو صحیح لکھا اُس پر عمل کرنا اور اُسکی تابعداری کرنا واجب ہی اور اُس پر عمل نہ کرنا اور اُس پر اعتراض کرنا واجب کا ترک کرنا اور عین شارع کے حکم پر اعتراض کرنا مثلاً منہی نہ سب کے چھوٹے طبقے کے فقہاء نے اُنکی تقلید کر کے سابقین طبقے کے بھی سارے فقہاء نے اسم اللہ اور عین کے انہما کو اور تکبیر اور افتتاح کے وقت مولف یدین نہ کرنے کو ترجیح دیا یہ دونوں اسمین سے ایک امام کو معین کر کے اُسکی تقلید کو واجب کیا ہے اور فقہ کے موافق

عمل کرنے کو فرض کیا اور اہل سنت کے علما کی تحقیق کے موافق جو کچھ علم کلام کی کتابوں میں مثل عقائد
تمسید اور شرح عقائد نسفی وغیرہ میں لکھا ہے اُسکے موافق اپنے عقیدے کے درست کرنے کو واجب
لکھا اور اُسکے خلاف عقیدے والے کو کفر اور خارجی اور رافضی اور معتزلہ لکھا اور جو شخص کہ کلمہ گو ہی
وہ اگر نماز نہیں پڑھتا ہے یا دوسرے گناہ کبیرہ میں گرفتار ہے تو اُسکو مومن فاسق کہا اور اُسکے جنازہ
کی نماز کو درست کہا اور جس ملک میں اہل اسلام کے سوا دوسرے فرقہ والا بادشاہ غالب ہو جاوے
جیسا کہ اس ملک ہندوستان اور بنگالہ میں ہو گیا ہے تو اُس ملک میں جمعہ اور عیدین کی نماز کو درست
کہا ہو اور جمعہ اور آخرالظہر دونوں کے پڑھنے کا حکم دیا ہو اور دونوں کو واجب کہا ہے و علیٰ ہذا القیاس
جس مسئلہ کو ان لوگوں نے درست کہا ہو اور اُسکو ترجیح دیا ہے اور اُس مسئلہ کی ساری دلیلیں کو ان
لوگوں نے دیکھ کے اور سمجھ کے اور انہیں خوب غور کر کے جو حکم دینا تھا سو دے چکے ہیں تو اب
اُس مسئلہ میں ساتویں طبقہ کے خواص علما اور فقہاء کو سوائے اُن لوگوں کی تقلید کے چارہ نہیں اور اُس
مسئلہ میں ان لوگوں کو پھر سرنو بحث اور تقریر اور گفتگو کرنا محض لغو اور بے فائدہ اور واجب کا ترک
کرنا اور حرام میں گرفتار ہونا ہے اور عوام کا تو کیا ذکر ہے خصوصاً اس ملک کے عوام کا اس ملک
کے عوام تو صبح صادق کو نہیں پہچانتے جبکہ پہچاننے پر روزے نماز کا مدار ہے تو یہ لوگ دینی
مسائل کیا پہچانیں گے اور ان عوام لوگوں کا جیسا جیسا برا حال ہے اُسکا بیان کرنا طویل ہے
اُنکے حال کا بیان مختصر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اُسکے رسول مقبول صلی علیہ وسلم کے نام کی اور شریعت کے
حدود کی تعظیم کے سبب سے شیطان اور بڑے بڑے سخت مرض دور ہو جاتے ہیں مثلاً اس مضمون کی
دعا کہ اے فلا نے مرض اگر تو اس مریض سے جدا ہو گا تو تو اللہ تعالیٰ سے میزدار درجہ ہو نیوالا
ہے یا اس مضمون کی دعا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے والے کے بلائے کو قبول نہ کرے
تو اسکا کہیں ٹھکانا نہیں اور اسکا کوئی پستی کرنے والا نہیں سُن کے دور ہو جاتے ہیں اور ان
عوام کے رد ہوا اللہ تعالیٰ کا نام لینا اور اُسکے حدود کا بیان کرنا کچھ فائدہ نہیں کرتا قول ابجیل میں
اُن دعاؤں کو دیکھ کے ہمارے اس بات کے مغز کو دریافت کرو الغرض جب اس زمانہ میں
کوئی گمراہ کسی دینی مسئلہ میں کسی سے مناظرہ اور بحث کرنے جائے تو اُسکے مناظرہ اور بحث کا مدار
اور ٹھکانا اور فیصلہ اور حکم مقرر کرنا یعنی حاکم اور ثالث اور منصف مقرر کرنا اسی قاعدہ کلیہ کو مقرر کرنا
اور دونوں جانب کے بحث کرنے والے اپنے اپنے دعویٰ کو انہیں چھوٹ طبقہ والوں کی کتاب
سے تصریح دکھا دیں اور جو شخص اس بات کو قبول نہ کرے وہ جھوٹا ہے اور وہ اس خاکسار

کے پاس چلا آوے اس قاعدہ کلیہ پر عمل کرنے کی برکت سے انشاء اللہ تعالیٰ اُسکو ہم ایسا پھنسا دے
جیسا گدھا چلے اور دلدل میں پھنس جاتا ہی اور بیٹے جو نقشہ احقاق الحق اور نسیم الحرمین میں لکھا ہی
اُسکو دیکھ کے ہمارے اس دعویٰ کو لوگ بیچ جانیں اور ہمارے اس دعویٰ کو منکر اور غرور نہ جانیں
کافرون اور گمراہوں کے دباؤ لپایا منکر اور غرور درست ہے کہ یہ حقیقت میں یہ منکر اور غرور نہیں ہی
بلکہ اپنے مولا کے دین قبول کرنے میں اپنے تئیں اور سب کے تئیں عاجز بنا رہا ہی۔ خاتمہ ۲
مکہ معظمہ کے مفتی کے فتوے کے ذکر میں پوشیدہ نہ رہے کہ پہلی فصل میں کہ معظمہ کے مفتی کے فتوے کا حال
خاتمہ میں لکھنے کا جو چھپنے وعدہ کیا تھا سو اسکا حال ایک محضر نامہ اور ایک اخبار اور ایک نصیحت
اور ایک اشتہار کو دیکھ کے بخوبی معلوم کرو وہ محضر نامہ یہ ہے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ محضر نامہ لکھنے کا یہ سبب ہی کہ سب مسلمان لوگ اپنے دین اور مذہب پر مضبوط رہیں اور سنت و جماعت
کے مذہب کے سوا سب مذہب سے کنارہ کر میں اسٹارڈ کی انیسویں تاریخ روز یکشنبہ ۱۲ شعبان ۱۳۸۵ھ میں
جناب مولانا کرامت علی صاحب، اور مولوی عبد الباقی، دونوں شخصوں نے ایک ساتھ ہو کر
اس مقام پر پینا سال میں شاہ صاحبوں کی مسجد میں، جناب مولوی عبدالکریم خان صاحب بہادر،
اور جناب مولوی مفیض الدین محمد خان صاحب بہادر، اور جناب مولوی قاضی سراج الدین محمد صاحب
اور جناب مولوی سید تجل علی صاحب ثنائان، اور جناب مولوی معظم الدین محمد صاحب، اور جناب
مولوی اظہار الدین نورا احمد صاحب، اور جناب امیر الدین صاحب، اور جناب مولوی محمد عالم صاحب
اور جناب مولوی رافضی الاسلام صاحب، اور جناب مولوی عبدالغفور صاحب، اور جناب مولوی
مافیض الرحمن صاحب، اور جناب مولوی عبدالعزیز صاحب، اور پیشکار امین الدین صاحب،
پیشکار محمد یار صاحب، اور جناب مولوی محمد فاضل صاحب، کو ازال شر وغیرہ روسا و شہر کے روبرو
بیٹھ بیٹھ کے جن جن مسئلوں میں آپس میں خلافت تھا ان مسئلوں میں سے، چھ مسئلہ میں کہ معظمہ کے فتوے
کے مضمون کے موافق جو گفتگو کیا اور ثنائان کے سوال کا جو جواب دیا اور ان کے مقابل جو قبول
کیا سو سب ہم لکھتے ہیں، پہلا سوال، جو شخص کلمہ گو ہے اور نماز وغیرہ عمل ادا نہیں کرتا ہے
اُس پر جنازہ کی نماز پڑھی جاوے گی یا نہیں دونوں شخصوں نے کہا کہ ہم لوگ کلمہ گو بے نماز کی کو
ناحق یعنی گنہگار مسلمان جانتے ہیں اور اُس پر جنازہ کی نماز پڑھنا درست کہتے ہیں، دوسرا سوال،
شیخینہ طریقت کے کلمہ میں داخل ہو کر کلمہ گو اور طریقت کے رشتہ کے، تھو پر بیعت کرنے کو تم کیا

جانتے ہو مولانا صاحب نے کہا کہ بیست توبہ اور بیعت تبرک کی بہرہ کے ہاتھ پر ہم سب خاص و عام کیواسطے
 درست جانتے ہیں اور بیعت ارادت کی خاص لوگوں کے واسطے ہی اور اسکی شرطیں ہیں ہا اور مولوی
 عبد الجبار نے کہا کہ ہم بھی اس بیعت کرنے کو درست جانتے ہیں مگر جب مرشد اور طالب دونوں علم شریعت
 اور طریقت کا رکھتے ہوں اور مرشد قطب الارشاد لینے سب ہادیوں کا سردار ہو تب یہ بیعت درست
 ہے اور جو شخص ناقص ہے جس پر پردہ پڑا ہے اسے بیعت کرنا لغو ہے ہا الفرض جو آگے سنتے تھے
 کہ پیر کے ہاتھ پر بیعت کرنا درست نہیں سو دونوں کی بات سے رد ہو گیا ہا تیسرا سوال ہا لڑکا پیدا
 ہونے سے اس لڑکے کے نام کو اپنے ہاتھ سے کاٹنا باپ یا پیر واجب جانتے ہو یا کیا جانتے ہو ہا دونوں
 شخصوں نے کہا کہ ہم لوگ ناٹ کاٹنے کو قابلہ کا پیشہ جانتے ہیں ما باپ پر واجب نہیں جانتے ہیں ہا
 بعد اسکے قابلہ کے معنی مولانا صاحب نے دائی کہا اور مولوی عبد الجبار نے دودھ پلانے والی کہا
 اور مولوی ابراہیم نے قابلہ کے معنی دائی جنائی کہا پھر مولوی عبد الجبار نے بھی یہی معنی کہا انھوں
 سب کے قول پر جو بیٹا چنان پر ناٹ کاٹنا واجب نہ ثابت ہوا ہا چوتھا سوال ہا اس ملک بنگالے
 اور ہندوستان میں اس وقت میں کہ عاصیان انگریز کی عملداری اور حکومت ہے جمعہ اور عیدین کی
 نماز پڑھنے کو تم کیا جانتے ہو تب مولانا صاحب نے جواب دیا کہ بنگالے اور ہندوستان میں صاحبان
 انگریز کی حکومت اور بادشاہی کے وقت ہم عیدین کی نماز کو واجب لینے فرض عملی اور جمعہ کی نماز کو فرض
 اعتقادی جانتے ہیں اور مولوی عبد الجبار نے کہا کہ ہم درست نہیں جانتے ہیں بلکہ بعض کتاب میں مکرہ
 تحریمی لکھا ہے تب مولانا صاحب نے کہا کہ مکہ معظمہ کا فتوا نکالو تب انھوں نے کہا کہ جمعہ کا فتوا نہیں لکھا
 گیا تھا مگر کا فتوا لکھا گیا تھا اسی کو دیکھو اسی سے جمعہ کا بھی فیصلہ ہو جاوے گا تب مولانا صاحب نے کہا
 کہ جمعہ کا فتوا بھی لکھا گیا تھا اور اس بحث کا سارا بار اسی فتوا پر موقوف ہے اور سب ملاکے چھ فتوا
 تھا تب مولوی عبد الجبار نے کہا کہ نہیں پانچ ہی فتوا تھا تب مولانا صاحب نے کہا کہ اسکی نقل
 جو ننھے مولوی عبد الکسیم خان صاحب بہادر کو دیا تھا سو وہ بھی چھ فتوا تھا اور ہمارے پاس بھی
 اسکی نقل تھا رسی مہری چھ قطع فتوا موجود ہے اور مولانا صاحب نے خان بہادر مددوح سے کہا
 کہ آپ اسکو منگو ایسے خان صاحب بہادر نے اشارہ فرمایا مولوی عبد الغفار صاحب کی طرف تب
 انھوں نے کہا کہ جیسے منیر الدین سمرنٹ لیگیا تب اسے مولوی عبد الجبار کی طرف اشارہ کیا تب
 مولوی عبد الجبار نے کہا کہ وہ فتوا لکھو گیا افسوس ہے کہ اس گروہ کے کسی شخص نے مولوی عبد الجبار
 کو نہ پکڑا کہ تم جمعہ کا فتوا نکالو کیونکہ دونوں گروہ کے نزدیک اصل دہی فتوا ہے اور تم دہت سے شہرہ

کرتے تھے کہ مکہ مکرمہ سے جمعہ کے منع کا فتوہ آیا ہو الغرض بہت تقریر کے بعد مکہ معظمہ کا دوسرا فتوہ آج
 حاجی عبد الجلیل کے پاس تھا وہ پڑھا گیا اور اس سے ثابت ہوا کہ ایسے مقام میں جو مسلمان لوگ
 ایک شخص کو نماز پڑھانے کے واسطے اپنا امام مقرر کریں تو جمعہ درست ہو تب مولوی عبد الجبار نے
 کو تو ال شہر کی طرف مخاطب ہو کے کہا کہ اگر ہم امام مقرر کریں تو آپ ہاتھ میں ہتھکڑی ڈال دینگے آج کو
 مولوی عبد الجبار نے کہا جمعہ جائز ہی ہے پانچواں سوال ہے ہڈی اور پھنگے کو ایک چیز جانتے ہو یا دو چیز
 اور انہیں سے ایک کو حلال جانتے ہو یا دونوں کو تب مولانا صاحب نے کہا کہ عربی زبان میں ہڈی کو جراد
 اور بنگلہ زبان میں پنک پال کہتے ہیں اور پھنگے کو عربی زبان میں فراش اور بنگلہ زبان میں پھرنک اور
 ہندی میں پننگا بھی کہتے ہیں اور دونوں کی خلقت میں بہت فرق ہے سو ہم جراد کو حلال اور فراش کو حرام
 جانتے ہیں اور مولوی عبد الجبار نے کہا کہ ہم ہڈی کو جسکو عربی زبان میں جراد اور بنگلہ زبان میں پنک پال
 اور پھرنک کہتے ہیں ہم ایک جانتے ہیں کیا عرب کے مرنج اور ہندوستان کے مرنج کو دو جانیں سگے
 اور کہا کہ جس پھرنک کی خلقت اور صفت کتاب کے موافق پانچنگے اُسکو حلال جانیں گے اور انہیں
 تو نہیں تب کو تو ال صاحب ممدوح نے ایک پھنگا لاکے مولانا صاحب کے ہاتھ میں دیا اور کہا کہ آپ
 خوب دیکھیے تب مولانا صاحب نے کہا کہ یہ جراد نہیں ہے یہ حرام ہے تب مولوی عبد الجبار
 نے بھی کہا کہ یہ حرام ہی ہے تب کو تو ال ممدوح نے اُس پھنگے کو ہاتھ میں لے کے پکار دیا کہ مولوی
 عبد الجبار نے اُسکو حرام کہا تب اُترا اور دیکھن کے لوگوں نے غل کر کے کہا کہ اسی کو ہم لوگوں کو
 کھلادیا تھا چوتھا سوال ہے جمعہ ادا ہونے کی شرط جو مصر ہی سو تھا رہے نزدیک مصر کی معتبر اور
 صحیح تعریف کیا ہے اور ہایہ میں جو مصر کی تعریف میں دو قول لکھا ہے سوئم دونوں کو صحیح اور معتبر جانتے
 ہو یا ایک ہی کو تب مولانا صاحب نے کہا کہ ہم صاحب ہدایہ کے دونوں قول کو معتبر اور صحیح جانتے ہیں
 جامع الرموز اور در مختار اور شرح وقایہ وغیرہ کتابوں کے مضمون کے موافق اور مولوی عبد الجبار
 نے کہا کہ ہم صاحب ہدایہ کے پہلے قول کو جس میں سلمان بادشاہ اور قاضی کا ہونا اور احکام شرعی کا جاری
 کرنا اور حد وں کو قائم کرنا ہی معتبر اور صحیح جانتے ہیں اور دوسرے قول کو غیر معتبر جانتے ہیں تب
 مولانا صاحب نے کہا کہ مکر سد کا فتوہ لکھا کے کہا کہ مفتی صاحب نے دونوں کو معتبر لکھا تب عبد الجبار
 نے کہا کہ سنی بھی بہت سی کتابوں کو دیکھ کے اُسکو غیر معتبر کہا تب مولانا صاحب نے غلط لکھا تب
 مولوی عبد الجبار نے کہا کہ مفتی صاحب کا علم چھوٹا ہی اُنھوں نے کسی معتبر کتاب میں دیکھ کے
 لکھا ہوگا اُسکو ہم ہاتھ میں الغرض مولانا صاحب کے موافق اُنھوں نے کہا اور جمعہ ثابت ہو انقطاع

بہر جب اُس مجلس سے مولوی عبد الجبار باہر نکلے تب لوگوں سے کہنا شروع کیا کہ ہماری سب بات سچ ہوئی اور جمعہ اس ملک میں منع ہو گیا اور حقیقت یہ ہے کہ اُن لوگوں کو جمعہ سے زیادہ عداوت ہے اور اُسکے منع ہونے کا ہر ایک سے ذکر کیا کرتے ہیں اُسے اتنا پوچھنا بہت ضروری ہے کہ تم لوگوں میں جو یہ بات جاری ہے کہ اپنے شاگردوں کا مقدمہ فیصل کرتے ہو اور اُنکو جوتا مارے اور اُنسے جرم مان لیتے ہو یہاں تک کہ سو سو جوتا مارے اور سو سو اور دو دو سو سو جرم مان لینے کی نوبت پہنچتی ہے اور وہ شاگرد کسی حاکم کے پاس نالش نہیں کرتا تو اب تمہارے مقرر کیے ہوئے امیر کی حکومت میں تمہارے قادیان کے موافق کیا بات باقی رہ گئی ہے جو جمعہ نہیں پڑھتے سبحانہ اللہ جو تمہارے اور امیر کے واسطے جا کر حاکم بنتے ہو اور اپنی حکومت میں جمعہ کو مٹاتے ہو اور اُنکے دلوں پر صبر ہو جانے کو پسند کرتے ہو اور باوجود کہ دونوں مولویوں کی باتوں سے جمعہ ثابت ہو چکا ہے مگر اب بھی جو شخص کسی گانوں سے اُنکے پاس آتا ہے اُس سے یہ بات کہتے ہیں اور وعدہ کرتے ہیں کہ تم لوگ خاطر جمع رکھو ہم تالٹون کی مراد و دستخط کر داکے تمکو جمعہ کی نماز کے منع کا کاغذ دیتے ہیں سو اب تالٹون سے اور سارے مسلمانوں سے جو اُس مجلس میں حاضر تھے امید ہے کہ دین محمدی کی مدد اور جمعہ کے جاری کرنے کی نیت پر اس محضر نامہ کو اپنے دستخط خاص اور ہر سے مزید فرما دیں اور اگر کوئی شخص زیادہ یا خلاف واقع ہو تو اُسکو محو فرما دیں اور کم ہو تو مضائقہ نہیں کیونکہ سب باتوں لکھنا طول سمجھ کے ہمنے قصداً مختصر لکھا اور ایک طرف ماجرایہ ہے کہ ہر مجلس اور ہر کوچہ و بازار میں مولوی عبد الجبار کے گروہ کے لوگ پکارتے پھرتے ہیں کہ مولوی عبد الکریم خان صاحب بہادر نے جمعہ کو بدعت حسنہ فرمایا چنانچہ اکیسویں اساتذہ سنہ مذکور کو ایک کینسلر مع چند اشخاص عبد الجبار کے گروہ کے عفا کے وقت دوکان دکان جا کر پکارتا پکارتا کہ ڈیوٹی صاحب نے جمعہ کی بدعت حسنہ ہونے کا حکم دیا ہے اور حقیقت میں یہ برا بہتان ہے کیونکہ اگہ مولوی صاحب نمین علیہ کے نزدیک نماز جمعہ کی بدعت ہوتی تو اُنکو اس جلسہ میں کھینے میں کیا عذر تھا کیونکہ اُنکا کہنا بہر گو نہ معتبر تھا اللہ تعالیٰ نے اُنکو ہر طرح کی لیاقت بخشی ہے علم و فضل تو مشہور رہی ہے اور وہ خود مفتی عدالت تھے اور اب حاکم ہیں تو رات کو اس امر کا اظہار کروانا گیا ضرور تھا اسلئے کہ اُنکے نزدیک رات دن برابر ہی اب جائے افضاف ہے کہ یہ امر جو حضار مجلس کے روبرو طے ہو گیا ہے اُسکو اب اس طرح سے دیدہ ہر دیوار دیکر دے لوگ برخلاف اہل اسلام کہ اپنے کلمے کو بنا ہے جاتے ہیں اور اپنے کلام کے اعتبار کے واسطے ایسے جلیل القدر کو متم کرتے ہیں یہ مصرع چہ دلاورست دزدی کہ بکت چرخ دارودہ اور حق تو یہ ہے کہ جو

حق تھا سو حق بین کے نزدیک ظاہر ہو گیا، فقط پھر جب اس خبر کو جناب خان بہادر مدوح نے سنا تب سن کے فرمایا کہ لستہ ہی اس جھوٹے پر کہ جو مسلمان پر ایسے اور نامشروع کی تہمت کرے بھلا مسلمان ایسے دین کی مثالنے والی بات کہ زبان سے نکالے گا اور فرمایا کہ اصل حقیقت ایسی یہی کہ دونوں فریق کے لوگ ہمارے پاس آئے تھے جب دونوں ایک ساتھ چلے تب ہم نے احتیاطاً ایک فریق کو اپنے پاس بٹھا لیا اور عبد الجبار کے گروہ کے لوگوں کے ساتھ ایک کنیشنل کر دیا تھا کہ اسکو اسکے مقام تک پہنچا دے اسکے سوا ہم نے کچھ حکم نہ دیا اور مولوی فرید الدین صاحب پنجابی اور سید جلال الدین احمد اور ششی عبدالرزاق نے بھی جنگو خان بہادر مدوح نے بٹھا لیا تھا یہی بات کما وہ اخبار یہی ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خاکسار علی جوہوری معروف کرامت علی بعد سلام علیکم ورحمۃ اللہ کے خواص بزرگوں اور عوام لوگوں کی خدمت میں خارجیوں کی دغا بازی کی ایک سچی خبر دیتا ہوں کہ خواص لوگ عوام لوگوں کو خارجیوں کی دغا بازی اور جلسہ سازی سے خبردار کریں اور عوام لوگ ان خارجیوں سے کنارہ کریں وہ خبر یہی ہے کہ چونکہ اس ملک بنگالے کے عوام لوگ خصوصاً شہر ڈھاکہ اور فرید پور اور برہمان اور ان شہروں کے قرب و جوار اور اطراف کے عوام لوگ اپنے دین اور مذہب اور دین کے عقائد سے واقف نہ ہونے کے سبب اور ایمان اور عمل میں جو فرق ہی اس کے نہ جاننے کے سبب سے خارجیوں کے جال میں گرفتار ہو کر کھڑے ہوں گے ان کو ہمارے ہاں دیکھنے کے سبب سے کافر کہتے تھے اور اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھتے تھے اور جمعہ کی نماز کو جو بموجب مضمون تفسیر احمدی وغیرہ کے شعار اسلام میں سے یعنی اسلام کی نشانیوں میں سے بہت بڑی نشانی ہے اور عیدین کی نماز کو اس ملک میں منع کرتے تھے اور مثل کچھ طریقت کے طریقہ میں داخل ہونے اور ان کے ہاتھ پیر بیعت کرنے سے منع کرتے تھے اور اس بیعت سے سخت انکار کرتے تھے اور چنگون کو جنکو عربی میں فرنگ اور بنگلہ زبان میں پہرنگ کہتے ہیں جو اسی کے جسکو ہندی میں ٹڈی اور بنگلہ زبان میں پنگ پال کہتے ہیں کھاتے تھے اور ان کے سردار لوگ اپنے قوم کے لوگوں سے باوجود دیکھ غنی تھے صدقہ فطر کا آپ کے آپ کھاتے تھے اور کبھی قصور اور گناہ صادر ہونے کے سبب سے ان کو جو تہ مار تے اور ان پر جرمانہ کرتے تھے اور اس مال کو آپ کھاتے تھے اور کبھی اس مجرم کو وہ جرمانہ کا مال پھیر نہ دیتے تھے اور اپنی قوم کے سوا سب کو مسلمان نہ جانتے اور نہ ان کا ذبیحہ کھاتے اور نہ ان کے پیچھے نماز پڑھتے اور نہ ان کو سلام کرتے اور نہ ان کی مسجد میں جاتے بلکہ اہل سنت و جماعت کی بہت سی مسجدوں کا منبر کھود ڈالا تاکہ ان میں کوئی جمعہ کی نماز خطبہ نہ پڑھے اور اس فقیر نے خارجیوں کے سردار حاجی شریعت اللہ

اور اُس کے بیٹے دو دایمان گوران سب مذکور باتوں کو کسی دینی کتاب سے دکھا دینے کے واسطے سخت پکڑا تھا سو کبھی دکھانے کے آخر کو اس گروہ کے ایک خلیفہ مولوی عبد الجبار نام کو بھی اس خاکسار نے جہاں کا مٹی میں انھیں سب مذکور باتوں کو کسی دینی کتاب سے دکھادینے کے واسطے سخت پکڑا تھا سو وہ بھی دکھانے سکا اور چند روز کے واسطے اپنا جان بچانے کو یہ کید اور مکر نکالا کہ تم بھی ان مذکور باتوں کے رد کا فتوا لکھو اور ہم بھی ان مذکور باتوں کے اثبات کا فتوا لکھیں اور کئی مصلحتیں دونوں فتوا بھیجا جاوے جو صحیح ہو کے اُسے اسپر ہم سب کو فی عمل کرین آخر کو اس فقیر نے عربی زبان میں اُسکے سوال بموجب چھ فتوا لکھا اور اُسے بھی اپنی قوم میں چند روز کی سرخروئی حاصل کر کے واپس آئے چھ فتوا لکھا اور اپنے فتوایں اُسے عجب تماشا کیا کہ چونکہ اپنی مذہب کی باتوں کو کسی کتاب میں نہ پایا اور عربی بھی نہ جانتا تھا۔ تب مکہ معظمہ کے مفتی نے جو ان مذکور باتوں کی رد میں فتوا لکھا تھا اُسی فتوا کی عبارت کو پانچ فتووں میں لکھا اس کید سے کہ یہ عبارت تو آخر مفتی محمد روح کی ہی اسکو وے دیکھنے کے ساتھ ہی صحیح لکھ دیں گے اس میں اگرچہ حاجی شریعت اللہ کی بات رد ہو جاوے گی مگر اسکو کون سمجھے گا ہم جاہلون سے کہتے پھرین گے کہ دیکھو ہمارا فتوا مکہ معظمہ سے صحیح ہو کے آیا اور اس کید سے ہم جاہلون دین کا برد کرتے پھرین گے اور اُس بیت کا مضمون اُسکے حق میں کیا ٹھیک پڑمیت

شاد م کہ ادر قیابان دامن کشان گذشتی | گوشت خاک ما ہم بر باد رفتہ باشد

الغرض اُس نے پہلے پانچ ہی فتوا لکھا تھا بھر بیچے سے مھر کے بیان کا جو اُس نے چھٹا فتوا لکھا ہے سو اُسکا حال اُس فتوا کے مقام میں بخوبی معلوم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور اسقدر بے ادبی اور گستاخی کیا کہ فتوا کے آخر میں جہاں مکہ مکرمہ کے مفتی نے اپنا نام لکھا تھا وہاں اُس نے بھی اپنا نام لکھا۔ تب اس فقیر نے جب اُسکے فتوا کو دیکھا تو سرسراپنے موافق پائے اور اُسکی ملائی ہوئی عبارت کے رد کو اُسی فتوا میں دیکھ کے اُس سے کہا کہ اب دونوں فتوا کے مکہ معظمہ کے بھیجنے کی کچھ حاجت نہیں ہم تمھارے فتوا کا ترجمہ کر دیں تم سب کو سنادو ہم بھی اور تم بھی اور سب لوگ تمھارے اس فتوا پر عمل کریں تب اُس نے سوچا کہ ایسا کرنے میں تو آج ہی ہمارے مذہب کی جڑ کھد جاتی ہے تب پھر چند روز حرام کا مال جمع کرنے کے واسطے دوسرا کید نکالا اور کہا کہ ایسا کرنے میں عوام لوگ شک میں پڑ جاویں گے مکہ مکرمہ میں بھیجنا مناسب ہو آخر کو یہ مشورہ قرار پایا کہ ہم دونوں آدمی جناب قاضی مولوی شفیع الدین صاحب کی معرفت ان دونوں فتووں کو مکہ معظمہ میں بھیجیں اور دونوں آدمی خراج بھی دین آخر ہم دونوں شخصوں نے اپنے اپنے فتوا کو جناب مولوی عبدالکریم خان

کے خادموں کے حوالہ کیا جناب ممدوح نے ہم دونوں کے فتوٰ کو جناب قاضی صاحب موصوف کے حوالہ کیا پھر ہم پریسال بہاولو کا ٹھی سے آئے چار مہینے تک مقیم رہے اس مدت تک نہ وہ آپ پریسال میں آیا اور نہ اُس کے جانب کا کوئی آدمی اور وہ فتوٰ بھیجا گیا پھر اُس نے بڑی دلیری اور بڑی جرأت کیا کہ اپنے لکھے ہوئے اُن چھ فتواؤں کو کہ اُن میں اپنا نام جعل کر کے لکھا تھا کہ مکہ معظمہ میں بھیجا اور مطلق نہ ڈرا کہ وہاں کے مفتی اپنی عبارت بچانے کے تو ہلو کیا کہیں گے اور ہمارے حق میں کیا کہیں گے اور بیعت اُس کے حق میں ٹھیک پڑی ہیبت چہ دلا اور استزدی کہ کھٹ چراغ دارد ہر گونہی ہر اسداز بادشاہ والاچہ آخ کو وہاں کے مفتی نے اُس کے جعل کو پکڑا اور اُن فتواؤں پر جو عبارت لکھ کے اپنی مہر کیا اُن عبارتوں کو سنو جس فتوٰ میں مکہ مکرمہ کے مفتی نے مرشد کے ہاتھ پر بیعت کو درست اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی لکھا تھا اور اُس کو عبد الجبار نے اپنا فتوٰ بنا کے بھیجا تھا اُس فتوٰ پر مفتی ممدوح نے یہ عبارت لکھا:

الحمد لله رب العالمين رب زدني علما الجواب صحيح واصله لنا احبنا به على
سوال رفع الينا سابقا من المهند فلعل العجيب نقده ونسبه لنفسه والله
سبحانه وتعالى اعلم امر برقبته الراحي لطف ربه الحق جمال بن عبد الله
شيخ عمر الغنفي مفتي مكة المكرمة حالاً كان الله لهما حامداً ومصلحاً وسداً
جمال بن عبد الله
مفتي مكة المكرمة

اس عبارت کا ترجمہ یہ ہے سب تعریف اللہ کو ہی جو صاحب سارے جہان کا امیر ہے رب تو زیادہ کر میرا
علم جو اب صحیح ہی اصل اُسکی ہماری لکھی ہی تھی یہ جواب دیا تھا اُس سوال کا جو سابق میں ہمارے پاس
آیا تھا ہند سے سوہو سکتا ہے کہ جواب دینے والے نے اُسی ہمارے فتوٰ کو نقل کیا ہے اور اُس کو اپنا لکھا کہا اور
اللہ سبحانہ تعالیٰ بہت جانتا ہے حکم کیا اس فتوٰ کے لکھنے کا امیدوار اپنے آپ کے پوشیدہ مہربانی کے جمال
میں عید الشیخ عمر خفی کے بیٹے حال کے مفتی مکہ مکرمہ نے اللہ اُس کو اور اُس کے باپ کو فائدہ دے اس فتوٰ کو
اللہ کی تعریف کر کے اور رسول پر درود و سلام بھیج کے اور جس فتوٰ میں مفتی ممدوح نے ناظر کاٹنے کو
قابہ یعنی دالی کا پیشہ لکھا تھا اور اُس کو عبد الجبار نے اپنا فتوٰ بنا کے بھیجا تھا اُس فتوٰ پر بھی مفتی ممدوح نے
وہی عبارت مذکورہ بالا لکھا اور جس فتوٰ میں مفتی ممدوح نے اس ملک میں جمعہ کی نماز کو درست لکھا تھا اور
عبد الجبار نے اُس کو اپنا فتوٰ بنا کے بھیجا تھا اُس فتوٰ پر بھی مفتی ممدوح نے وہی عبارت مذکورہ بالا لکھا
اور جس فتوٰ میں مفتی ممدوح نے جہاد کو حلال لکھا اور جہاد کی تعریف اور اُس کے رنگ کا بیان ایسا لکھا کہ اُس سے

صاف چھٹکا حرام تھرا اور عبد الجبار نے اُسکو اپنا فتوا بناسکے بھجواتھا اُس فتوا پر بھی مفتی مدوح نے دبی عبارت
 مذکورہ بالا لکھا اور مصر کی تعریف والے فتوا کا یہ حال ہے کہ مولوی عبد الجبار نے ہمارے پاس ایک استفتا بھیجا تھا
 اس مضمون کا کہ مصر کی تعریف جو جمعہ درست ہو نیکی شرط ہے حنفی مذہب کے علما کے قول میں سے صحیح قول ہو جب کیا ہے
 تب اس خاکسار نے درختا اور جامع الرموز کے قول کے موافق صاحب ہدایہ کے دوسرے قول کو لکھا تھا اور مولوی
 عبد الجبار نے بھی مصر کی تعریف میں ایک فتوا لکھا اس میں صاحب ہدایہ کے پہلے قول کو غیر معتبر لکھا چونکہ اُس گردہ کو جو یہی
 نماز سے نہایت عداوت ہے اس سبب سے اُس گردہ کے ایک شخص نے کہ امام اُسکا اگے معلوم ہوگا۔ ایک استفتا کو لکھے
 ہم دونوں کے فتوے کے ساتھ مکہ مکرمہ کے مفتی مدوح کے پاس گذرانا اس شخص کے استفتا کی یہ عبارت ہے
 ما قولکم دام فسلکم ونفعنا بعلومکم فی ہذا بین الجوابین ایہما صحیح مفتی یہ فتویٰ
 معمول بہ والیہما غیر معتبر الذی افقی بہ شیخ عبد الجبار ام الذی افقی بہ شیخ کو استفتا
 سائلہ ابراہیم بن مولوی احسن اللہ اقیلہ والجواب ولکم التواب من ملکت الوصاب
 اُسکا ترجمہ یہ ہے کیا ہے تم سب کا قول ہمیشہ رکھے اللہ تم سب کی بزرگی اور ہم سب کو فائدہ دے گا فتوے کے ساتھ
 سے ان دونوں جو ابون کے حق میں کہ ان دونوں میں سے کون مثنیٰ مضبوط ہے سپر عمل کیا جاتا ہے
 اور ان دونوں میں سے کون غیر معتبر ہے جو فتوا دیا ہے شیخ عبد الجبار نے یا جو فتوا دیا ہے شیخ کو امت علی
 نے سوال کر دیا ہے اُسکا ابراہیم بن مولوی احسن اللہ فائدہ دو تم جواب دیکے اور تم لوگوں کو جواب
 نے بادشاہ بخشے والے کے پاس سے انتہائی بدتب مفتی مدوح نے صاحب ہدایہ کے دوسرے
 قول کے غیر کہنے والے کی بات کی یاد کے واسطے بڑی تاکید کے ساتھ اس عبارت کو لکھا الحمد
 للہ رب زدنی علما ہا قولان مصححان معتبران مل کو سامان فی معتبرۃ کتب المذہب
 والا اکثر تصحیحہا لہذا ما احتیاسا صاحب الہدایۃ و تبعہ من بعد لا من المحققین
 واللہ سبحانہ و تعالیٰ اہلہ امر برقمہ الراجی لطف سربہ الخفی جمال ابن
 عبد اللہ شیخ عمر الحق مفتی مکۃ المکرمۃ حالاً کان اللہ لہما حامداً ومصلیاً وساماً

جمال بن عبد اللہ

مفتی مکۃ المکرمۃ

اس عبارت کا ترجمہ یہ ہے سب تعریف اللہ کو جو صاحب سارے جان کا اے میرے رب تو
 زیادہ کر میرا علم مصر کی تعریف میں صاحب ہدایہ کے جو دو قول ہیں سو وہ دونوں قول صحیح ہیں
 دونوں معتبر ہیں دونوں مذکور میں حنفی مذہب کے معتبر کتابوں میں اور مصر کی تعریف کے

مقدمین صحیح زیادہ وہ بیان ہو جسکو صاحب ہدایہ نے اختیار کیا اور اسکی تابعداری کیا ان محقق لوگوں نے جو اس کے بعد ہوئے اور اللہ تعالیٰ بخوبی جانتا ہی حکم کیا اس فتوہ کے لکھنے کا امیدوار اپنے آپ کی پوشیدہ مہربانی کے ہمالیہ عبداللہ ابن شیح عمر حنفی حال کے مفتی مکہ مکرمہ نے اللہ اسکو اور اس کے باپ کو فائدہ دے اس فتوہ کو لکھا اللہ کی تعریف کر کے اور رسول پر سلام اور درود بھیج کے اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے مفتی مددوح کو کہ عبدالجبار نے جو صاحب ہدایہ کے دوسرے قول کو غیر معتبر لکھا سو اسکی مفتی مددوح نے بڑی تاکید اور خوبی کے ساتھ رد کیا اور پانچ فتوہ جو عبدالجبار نے لکھا تھا سو چونکہ وہ مفتی مددوح کی عبارت تھی حاجی شریعت اللہ کی باتوں کے رد میں اس واسطے مفتی مددوح نے صحیح لکھا اور عبدالجبار کے حال کو کھول دیا اور اسکی خیانت کو ثابت کیا اور اس مہر کے فتوہ میں جو سائل نے ہمارا اور عبدالجبار کا نام لیکے استفتا کیا تھا سو عبدالجبار نے جس قول کو غیر معتبر لکھا تھا اسکو مفتی مددوح نے معتبر لکھا اور اس کے فتوہ کو رد کیا اور جس فتوہ میں مفتی مددوح نے اس کلمہ کو کے حق میں جو کلمہ کے معنی نہیں جانتا اور غار و غیرہ عمل کو ادا نہیں کرتا ہی کہ ایسا شخص ہم حنفی لوگوں کے جمہور علماء یعنی عیسائے ہمارے عالموں کے نزدیک کافر نہیں ہوتا اور اس فتوہ کو عبدالجبار نے اپنا فتوہ بنا کے بھیجا تھا اور اپنے ہاتھ سے اپنے مذہب کی ہڑکھو دا تھا سو مفتی مددوح نے یہ عبارت لکھا الحمد للہ رب العالمین رب زدنی علما الجواب المذکور منقول عن الفقیر اجبت یہ فی سوال رفع لیسنا سابقا ونقلہ الجبیت ونسبہ لنفسہ وھذا الذب و زور و بہتان وعدم امانت فی النقل فلیتق اللہ فاعل ذلک وعلیہ لیسنا صلیہ اھل العلم من ما اخذ علی العلماء ومن الامانة واللہ سمیعانہ وتعالی اعلم امر برقمۃ الراسی لطف سر بہ الحنفی جمال عبداللہ شیخ عصر الحنفی مفتی مکہ المکرمۃ حالا کان اللہ لھما

حامد او مصلیٰ و مسلما

اس عبارت کا ترجمہ یہ ہے سب تعریف اللہ کو جو صاحب سارے جہان کا ہی امیر ہے رب تو زیادہ دے مجکو علم یہ جواب جو اوپر مذکور ہے سو منقول ہے اس فقیر سے اس جواب کو میں نے لکھا اس سوال کے جواب میں جو سابق میں ہمارے پاس آیا تھا اور نقل کیا اسکو اس جواب دینے والے نے یعنی عبدالجبار نے اور اسکو اپنا لکھنا بنایا اور یہ جھوٹ ہے اور جھوٹی بات اور بہتان ہے اور فتوہ کی نقل کرنے کی امانت میں یہ اسکا خیانت کرنا ہی سو چاہیے کہ درے اللہ سے اس کام میں

جو فقہ کے عالموں پر کرنا شروع کیا ہی اور امانت میں خیانت کرنا شروع کیا ہی یعنی فتوہ کے نقل کرنے میں کہ یہ فلا نے کا فتوہ ہی سچ کہنا چاہیے اور ایک شخص کے فتوہ کو دوسرے شخص کا فتوہ کہنا یا کسی کتاب کی عبارت کے نقل کرنے میں اُس کتاب کی بعض عبارت کو اپنے مذہب کے خلاف پاس کے چیرا رکھنا یا اپنی طرف سے اس میں کچھ زیادہ کرنا یہ نقل کرنے کی امانت میں خیانت کرنا ہی سو عبد الجبار نے کیا تو اب اُس کے واسطے وہی سزا لائق ہی جو عالموں نے فقہ کی کتابوں میں ایسے گناہ کرنے والے کے حق میں لکھا ہی یعنی اگر وہ یہاں ہوتا تو سزا پاتا اب چونکہ وہ یہاں نہیں تو مسلمان لوگ یقین کریں کہ وہ سزا کے قابل ہی اور اللہ سبحانہ تعالیٰ خوب جانتا ہے حکم کیا کہ اس فتوہ کے لکھنے کا امیدوار اپنے رب کی پوشیدہ مہربانی کے جمال بن عبد اللہ ابن شیخ عمر حنفی نے جو حال کا مفتی ہی مکہ مکرمہ میں اللہ اُسکو اور اُس کے باپ کو فائدہ دے اس فتوہ کو لکھا اللہ کی تعریف کی کہ اور رسول پر درود اور سلام بھیجے کہ ہفتی ۲۰

اب مکہ مکرمہ کے مفتی کے فتوہ کے لفظ سے جو فائدہ نکلتا ہی اُسکو بھی مشہور مفتی ممدوح نے جو چھوٹوں میں سے چاروں کا غذیرہ دستخط کیا ہی اُس مولوی عبد الجبار کا فائدہ نہ نکلا ہاں اٹھنا فائدہ نکلا کہ مفتی صاحب نے کھول دیا کہ عبد الجبار نے جعل کیا کہ ہمارے فتوہ کو اپنا فتوہ لکھا اور یہ فائدہ نکلا کہ عبد الجبار کو عربی زبان مطلق معلوم نہیں صرف فتوہ کی عبارت کی نقل کر کے اُسکو اپنا فتوہ لکھا اور یہ نہ سمجھا کہ اُس فتوہ کا مضمون کیا ہے اور یہ فتوہ اُس کے سردار حاجی شریعت اللہ کی بات کے رد میں ہی تو اس فتوہ کو جو مفتی نے صحیح کہا تو اُسکا فائدہ ہوا مثل مشہور ہے کہ بیل لگا تو کوسے کے باپ کا کیا فائدہ ہاں بموجب اس مصرع کے

عدو نشو و سبب خبر چون خدا خواہد

عبد الجبار کے فتوہ لکھنے سے ہم حنفی لوگوں کا فائدہ ہوا اور انہیں سے ایک فتوہ میں جو مصر کی تعریف سمجھ میں آ جانے کے واسطے مفتی ممدوح نے ہدایہ کے دونوں قول کی تعریف کیا تو اُسکی حقیقت یہ ہی کہ عبد الجبار نے اپنے گمراہ سرداروں کی بات کا اعتبار کر کے ہدایہ کی دونوں روایتوں میں سے سے ایک کو معتبر کہا اور دوسرے کو غیر معتبر اسکی بات کو مفتی ممدوح نے رد کیا اور فرمایا کہ مصر کی تعریف میں جو صاحب ہدایہ نے دو قول لکھا ہی سو اُن کے دونوں قول صحیح اور معتبر ہیں اور حنفی مذہب کی معتبر کتابوں میں لکھے ہیں اور ہدایہ پر برات دیا اور اُسکی تعریف کہا سو صاحب ہدایہ نے مصر کی تعریف میں یہ مضمون لکھا ہی کہ مصر جامع وہ مقام ہی کہ جہاں بادشاہ اور قاضی یعنی حاکم ہو کہ احکام کو جاری کرے اور دونوں کو فائدہ دے اور یہ روایت ہے

ابو یوسف رحمہ اللہ سے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہو کہ جن جن پر جمعہ فرضی ہو جب دس

سب لوگ جمع ہوں تو وہاں کی سب سے بڑی مسجد میں دسوا دین اور پہلے قول کو اختیار کیا کرخی رح نے
 اور یہ ظاہر ہے اور دوسرے قول کو اختیار کیا تلبی نے، انتہی، تو فتنہ کے قاعدہ کے موافق جیسا کہ
 درختار کی شروع میں لکھا ہی امام اعظم ورحمۃ اللہ کے قول پر فتوا ہو گا چنانچہ صاحب شرح وقایہ اور
 درختار اور جامع الرموز وغیرہ نے امام اعظم ورحمۃ اللہ کے قول پر فتوا ہونے کا بیان کیا اور اگر
 کوئی شخص امام ابو یوسف کے قول پر اڑ جاوے تب بھی کچھ ضرر نہیں اور اس ملک میں جمعہ درست
 ہو گا کیونکہ طحاوی کا حاشیہ جو مرق الفلاح پر ہے اور وہ حاشیہ مولوی عبد الجبار کے پاس موجود
 ہے اس میں یوں لکھا ہے اور جان تو کہ بعض مولوی لوگوں نے اس زمانے میں جمعہ کا درست ہونا
 کہا ہی یہ سبب بیان کر کے کہ جمعہ ادا ہونے کے معنی کی شرط گم ہے اور وہ شرط مصر کا ہونا ہے
 اور مصر مراد ہے اس شہر سے حسین بادشاہ اور قاضی ہوں کہ دسے دونوں احکام کو جاری کریں
 اور حدوں کو قائم کریں اور دسے دونوں گم ہیں تو جمعہ درست ہو گا اور نظر کی نماز پڑھنا مقصود ہو گا
 اور اس بعضے مولوی کی اس بات کے بہت سے رومی لوگوں نے مان لیا سو اسی حقیقت یہ ہے
 کہ اس بعضے مولوی نے جو بات کہا ہی سو اسکا ایسا کہنا گمراہ کرنا ہی دین میں اس واسطے کہ حد جاری
 کرنا احکام کا اور قائم کرنا حدوں کا ایک طور پر دونوں موجود ہے۔

انتہی، اور علاوہ اسکے خود عبد الجبار نے جو جمعہ کا فتوا مکرمہ میں بھیجا تھا اسی میں مسلمان بادشاہ
 موجود ہونے کی صورت میں مسلمانوں کے واسطے جمعہ اور عیدین کی نماز ادا کرنے کو دلیل کے
 ساتھ درست لکھا اس بات کی تصریح اسی فتوا میں موجود ہے۔

الفرض صاحب ہدایہ کے دونوں قول پر عمل کرنے والوں کے نزدیک اس ملک میں جمعہ درست
 ٹھہرا اور اس بات کو علما خوب جانتے ہیں کہ اگر صاحب ہدایہ کا دونوں قول معتبر اور قابل عمل کے
 نہوتا تو مقلد کو شک واقع ہونے کی اور جمعہ اور آخر نظر دونوں کے پڑھنے کا حکم دینے کی اور
 دونوں کو واجب کہنے کی کوئی وجہ نہ تھی دونوں کے پڑھنے کا بیان جامع الرموز اور درختار اور
 فتاویٰ سرامیہ اور فتاویٰ محیط اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں دیکھو اور دونوں کے واجب
 ہونے کا بیان جامع الرموز میں دیکھو تو۔ اب زیادہ کہنے کی حاجت نہیں اسی قدر کہنے سے اس
 ملک میں جمعہ کا درست ہونا اور حاجی شریعت اللہ اور اسکے تابعداروں کا گمراہ ہونا بخوبی ثابت
 ہو گیا اور انہیں سے ایک فتوا میں جو عبد الجبار کو مفتی نے جھوٹا اور خیانت کرنے والا کہا تو
 سنا وہ یہ ہے کہ ایک تو عبد الجبار نے ایک غیر شخص کے فتوا کو اپنا فتوا لکھا اور دوسرے چکر

سابقہ میں حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے کسی شخص نے انہیں مفتی ممدوح سے جب یہ کہہ کر کہ میں مدرس تھے تب قسطنطنیہ کی یعنی جامع الرموز کی ایک سو چھیالیس صفحہ کی عبارت میں سے کچھ سطر چنے اس ملک میں ہر صورت میں جمعہ کا درست ہونا خوب ثابت ہوتا تھا چہرہ رکھ کے باقی کچھ کے سوال کیا کہ یہ سب عبارتیں صحیح ہیں یا نہیں اور ان پر عمل کرنا درست ہی یا نہیں تب مفتی ممدوح نے اُسکی چوری کو پکڑا اور ان چرائی باتوں کو لکھ دیا وہ فتوا بھی بیان پر یہاں میں موجود ہے پھر وہ عبد الجبار نے جو یہ چھو فتوا بھیجا تھا تو جمعہ کے فتوایں انہیں آٹھون سطروں مذکور کو اُسنے بھی چرائی رکھا اور اس چوری کے سوا سیدہ زوری بھی کر کے جو لفظ اُس مقام میں نہ تھی اُسکو بھی اپنی طرہ سے داخل کیا اور مصر کی تقریبات کے فتوایں ہر ایک کی دو روایت میں سے امام اعظم رحمۃ اللہ والی روایت کو اُسکے مذہب کی بڑھ کو دتی تھی چہرہ رکھا اور امام اعظم رحمۃ اللہ والی روایت کو غیر صحیح لکھا تب مفتی ممدوح نے اُسکی چوری کو پکڑا اور سب کے خبردار کرنے سے واسطے لکھا کہ عبد الجبار کے فتوایں میں جو ابو حنیفہ کے قول کو غیر صحیح لکھا اور ایوسف کے قول کو مستند لکھا سو چھوٹھ ہو جیسا کہ ہم نے قریب ہی ادھر ذکر کیا اور اُسکی اسی حرکت نا تمنا یہ کہ سب سے مفتی ممدوح کے بھی اس کے حق میں چھوٹھا اور خائن ذخیرہ باتیں جو مذکور ہوئیں لکھا اور نصیحت مذکور یہ ہے۔

نصیحت مشکوٰۃ مصابیح میں کتاب العلم کی تیسری فصل میں عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے جو حدیث روایت ہو اُسکا ترجمہ یہ ہے کہما عبد اللہ ابن مسعود نے کہ فرمایا مجھ سے رسول اللہ نے سیکھو تم لوگ علم کو اور اُسکو لوگوں کو سکھاؤ اور سیکھو تم لوگ احکام کے فرایض کو یا علم فرایض کو اور اُسکو لوگوں کو سکھاؤ گے سیکھو تم لوگ قرآن کو اور اُسکو لوگوں کو سکھاؤ اس واسطے کہ میں ایک مرد ہوں کہ میری وفات ہوگا اور علم قریب ہی کہلے لیا جاوے گا اور ظاہر ہونگے فتنے اور آزمائشیں یہاں تک کہ اختلاف کریں گے دو شخص ایک فرض کے حکم میں سنت اور فتنوں کا تو کیا ذکر ہی دے دو لون نہ پاؤ گے ایسے کسی ایک شخص کو کہ فیصلہ کر دے ان دو لون شخصوں کے درمیان میں، انتہی، سو خبر صادق صلعم نے جو آنے والی بات کی خبر دیا تھا سو وہ سچی ہوئی اور تم سب مسلمانوں نے حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے خلیفہ عبد الجبار کے اور ہمارے معاملہ میں دیکھا سو اب تم لوگوں کو فتنہ سے بچانے کے واسطے کچھ سوالین لکھ دینے میں اسی سے ان لوگوں کو جواب کرو اور سچ اور چھوٹھ کو پہچانو اور اس گروہ کو چھوڑ کے سنت و جماعت کے گروہ میں مل جاؤ اور کل تاریخ آٹھون ماہ صفر روز یکشنبہ ۱۲۸۹ ہجری مطابق تاریخ ۱۹ ماہ اساطیر ۱۲۸۹ ہنگامہ کو جو شہر یہاں میں مجلس

ہوئی تھی تو لوگ تو دیکھ چکے اور سن چکے کہ مکہ معظمہ کا فتوا پڑھنے کے بعد عبد الجبار نے بے نازی کلمہ گو کے جنازے کی نماز کو درست کہا اور ثمر یہ ہونے کو درست کہا اور اپنے ہاتھ سے ناز کاٹنے کو باپ مان پر واجب ہونے کا انکار کیا اور اسکو قابلہ کا پیشہ کہا اور پہنے قابلہ کے معنی دانی کہا اور ابراہیم اور عبد الجبار نے مشورہ کر کے قابلہ کے معنی جنا فی یعنی و صرونی کہا اور اس ملک میں جس قسم کا پھنگا لوگوں کو کھلایا تھا شہر کے کوئال مولوی محمد فاضل صاحب نے اس قسم کا پھنگا لاسے عبد الجبار کے ہاتھ میں دیا تب عبد الجبار نے اسکو حرام کہا اور جمعہ کے فتوا کا جو بڑا دعویٰ کرتا تھا سو اس فتوا کو چھپا ڈالا اور مجلس میں کہا کہ وہ فتوا کھو گیا اول تو اس چھپانے ہی میں اسکا فریب کھل گیا اور دوسرے یہ کہ جب دوسرا فتوا مکہ مکرمہ کا جمعہ کے مقدمہ کا اس مجلس میں پڑھا گیا تب لاچار بیوہ کے جمعہ کو جائزہ کہا تو ہر صورت میں حاجی شریعت اللہ اور عبد الجبار کی بات کلی جھوٹی ہو گئی اور یہ سب حال اسکا محض نادمہ سے دریافت ہوا تو اب جھوٹے کے گردہ میں رہ کے دنیا کی نصیحتی اور رسوائی اور آخرت کے عذاب کو اپنے اوپر پسند کرنا عقلمندی اور دینداری کے سراسر خلاف ہی۔ اب سنو وہ سوال یہ ہے۔

پہلا سوال اُن لوگوں سے پوچھنا چاہیے کہ تم لوگوں میں یہ بات جو جاری ہے کہ اپنے شاگردوں کا مقدمہ فیصل کرتے ہو اور انکو جو تہ مارنے اور اُن سے جہر مانہ لیتے ہو یہاں تک کہ منہ تو تنو جو تہ مارنے اور سو سو دو دو سو روپیہ جہر مانہ لینے کی ذمہ داری پونجی ہے اور وہ شاگرد کسی حاکم کے پاس نالش نہیں کرتا تو اب تمہارے مقرر کیے ہوئے امیر کی حکومت میں تمہارا قاعدہ کے موافق کیا بات باقی رہ گئی ہے جو جمعہ نہیں پڑھتے سبحان اللہ جو تہ مارنے اور روپیہ کمانے کے واسطے حاکم بنیتے ہو اور اپنی حکومت میں جمعہ کو مٹاتے ہو اور اُنکے دنوں پر مہر ہو جانے کو پسند کرتے ہو۔

دوسرا سوال۔ کلمہ گو بے نازی کے اسلام ثابت کرنے کے فتوے کے مضمون کے مقدمہ میں سوال ہے حاجی شریعت اللہ کے گردہ کے لوگوں سے کہ اس فتوا میں عبد الجبار نے اس کلمہ گو کے حق میں جو کلمہ کے معنی نہیں جاننا اور نماز وغیرہ عمل کو ادا نہیں کرتا لکھا ہے کہ ایسا شخص ہم حنفی لوگوں کے جمہور علماء یعنی مشہور علماء کے نزدیک کافر نہیں ہوتا اور ایسے شخص کے مسلمان ہونے کی دلیل حدیث سے لایا ہے تو حاجی شریعت اللہ جو بے نازی کے جنازہ کی نماز کو منع کرتے تھے اُنکی

سب تعریف اللہ کو جو صاحبِ سارے جہان کا اے میرے رب تو زیادہ دے مجھ کو علم پر جو اب جو اوپر مذکور ہے سو منقول ہے اس فقیر سے اس جواب کو میں نے لکھا اس سوال کے جواب میں جو سابق میں ہمارے پاس آیا تھا اور نقل کیا اُسکو اس جواب دینے والے نے یعنی عبد الجبار نے اور اسی کو اپنا لکھا بنایا اور یہ جھوٹا ہی اور جھوٹی بات اور بہتان ہے اور فتوہ کے نقل کرنے کی امانت میں یہ اُسکا خیانت کرنا ہی سو چاہیے کہ دُورے اللہ سے اس کام میں جو فقہ کے عالموں پر گہنی شروع کیا ہو اور امانت میں خیانت کرنی شروع کیا ہو تو اب اُسکے واسطے وہی سزا لائق ہے جو عالموں نے فقہ کی کتابوں میں ایسے گناہ کرنے والے کے حق میں لکھا ہے، امانت ہے سو مفتی مدوح کی اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ عبد الجبار جھوٹا ہی اور فتوہ کے نقل کرنے یعنی بیان کرنے میں خیانت کرنے والا ہی تو اب جو فتوہ کہ مکہ مکرمہ سے عبد الجبار لایا ہے اور لکھا ہے کہ یہ مکہ مکرمہ کے مفتی کا فتوہ ہے تو مفتی مدوح کے فتوہ کے مضمون بموجب عبد الجبار پر شبہ کر سکتے ہیں یا نہیں، اور عبد الجبار کی عبارت جو حاجی شریعت اللہ کی بات کو جھوٹی کرتی ہے اور مفتی مدوح کے فتوہ کی عبارت جو عبد الجبار کو جھوٹا اور خائن کہتی ہے تو اس صورت میں حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے لوگ جیتے یا مارے، اب عبد الجبار کا ایک عجیب اور غریب مکر ٹھونکے جب ہم نے مفتی مدوح کے اُس فتوہ کو ر کے معنی لوگوں کو سنایا تب اُسکے شاگردوں نے اُسکو پکڑا کہ کہ تمکو کے مفتی نے جھوٹا اور خائن لکھا اُسکا کیا سبب ہے تب عبد الجبار نے کہا کہ تم لوگوں نے سمجھا نہیں مفتی مدوح نے جھوٹا اپنا فرزند اور شاگرد سمجھ کے اپنا سارا علم ہمارے پاس امانت رکھا اور سپرد کیا اور فتوہ دینے کا ہمکو اختیار دیا باوجود اس کے جو ہم نے اُسے فتوہ پوچھا تو اس بات پر ہمکو تنبیہ لکھا کہ ہم نے تو تمکو اختیار دیا اور سارا علم تمہارے پاس امانت رکھا باوجود اس کے تم ہم سے فتوہ پوچھتے ہو تو یہ امانت میں خیانت ہے پھر اس جھوٹے جاہل کے اجاہل شاگردوں نے اسکی اس بات کو مان لیا اور مخبر صادق صلعم کی خبر بھی ہوئی کہ اس جاہل کو جب لوگوں نے اپنا سردار بنایا تب وہ آپ بھی گمراہ ہوا اور لوگوں کو بھی گمراہ کیا۔ اور طرفہ ابراہیم سے کہ جب اس ٹھیک میں جسکا بیان مختصر نامہ سے معلوم ہو چکا عبد الجبار کی بالکل بات جھوٹی ہوئی تب سے جھکو حق سبحانہ نے سعید پیدا کیا ہے وہ لوگ تو قراروں نے خارجی مذہب سے توبہ کیا اور جھکو شقی پیدا کیا ہے وہ لوگ کئے ہیں کہ آگے تو ہمکو شک بھی تھا اب تو حق کھل گیا اب ہم اپنے سے پیدا ہوئے اور زیادہ معتبر ہیں اُسکے اور جھوٹا وعیدین کی نماز اور بے نمازی کا جنازہ کبھی

وہ پڑھیں گے الغرض مبنے جو تزکیۃ العقائد میں مہر قل فصیحی اور حنی بن انطاب یہودی کا حال لکھا ہو سو ان گمراہ فرقوں کا ویسا ہی حال ہوا۔ نفوذ باللہ من ذالک ۴۴

تیسرا سوال۔ مرشد کے ہاتھ پر بیعت درست ہونے کے فتوے کے مضمون پر سوال ہو حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے لوگوں سے کہ اس فتوے سے مشائخ طریقت کے ہاتھ پر بیعت کرنا عموماً ثابت ہوتا ہے اور خواص کے واسطے جو خاص بیعت کی شرط لکھا ہو تو وہ شرط حاجی شریعت اللہ میں موجود تھی یا نہیں اگر موجود تھی تو اسکا مرشد کون ہے اسکا نام تھا اور اگر وہ شرط موجود نہ تھی تو وہ عوام میں سے تھا اسکا اپنا مرشد اور اُستاد کتنا اور جتنا درست نہیں اور حاجی شریعت اللہ جو مشائخ طریقت کے ہاتھ پر بیعت کرنے کو عموماً منع کرتا تھا تو اسکی بات اس فتوے سے رد ہوئی یا نہیں اور اس فتوے میں پہلے آپ ہی لکھا کہ آنحضرتؐ کے زمانہ میں بیعت جہاد اور اسلام اور رضوان کی تھی اور پھر آپ ہی لکھتا ہے کہ آنحضرتؐ کا فر اور مشرک کو تو بہ کے وقت بیعت نہ کرتے تھے جو ایسا کرے سو بدعتی جاہل ہو سو اُس میں اپنی بات کو آپ ہی رد کرتا ہے یا نہیں اور اس فتوے کو جو مفتی ممدوح نے صحیح لکھا تو کس گروہ کی حیثیت ہوئی۔ اب جاننا چاہیے کہ جو بیعت کہ عوام لوگ کرتے ہیں اُسکو حضرات صوفیہ کی بولی میں خرقہ تبرک کا لینا بولتے ہیں اور جو بیعت کہ خواص لوگ کرتے ہیں اُسکو خرقہ ارادت کا لینا بولتے ہیں سو ان دونوں قسم کی بیعت سب میں آنے کے واسطے عوارف المعارف کے ہار حوین باب میں کا یہ ایک مضمون کفایت ہے وہ یہ ہے فرماتے ہیں لیکن خرقہ تبرک کا جو ہی سو اُسکو وہ شخص طلب کرتا ہے جسکو صوفیہ کی وضع اور چال سے برکت حاصل کرنا مقصود ہے اور ایسے شخص سے مرشد کی صحبت کی شرطیں طلب نہ کیجا دیں گی بلکہ اُسکو تاکید کی جاوے گی کہ وہ اور احکام شرع پر ہمیشہ قائم رہے اور اس گروہ کے ساتھ میل رکھے تاکہ اُنکی برکت اُس میں بھی آجاوے اور اُنکی چال اور طریقہ سیکھ جاوے تب قریب ہی کہ یہ بات مرید کو خرقہ ارادت پہننے کی قابلیت کے درجہ میں چڑھاوے اسواسطے خرقہ تبرک کا ہر طالب کو دیا جاتا ہے اور خرقہ ارادت کا سوا سے مرید صادق خرقہ ارادت کی خواہش کرنے والے کے ہر ایک کو دینا منع ہے۔

چوتھا سوال جس فتوے میں ناٹ کاٹنے کو دائی کا پیشہ لکھا باپ اور واجب نہ لکھا سو اُس کے مضمون بموجب سوال حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے لوگوں سے کہ اس فتوے میں ناٹ کاٹنے کو دائی کا پیشہ لکھا اور انہی ہاتھ سے باپ یا کو ناٹ کاٹنا واجب نہ لکھا سو یہ فتوہ حاجی شریعت اللہ کی بات

کو رد کرتا ہی یا نہیں اور اسی فتوا کو جو مفتی ممدوح نے صحیح لکھا تو کس گروہ کی جیت ہوئی۔
 پانچواں سوال۔ اس ملک میں جمعہ درست ہو نیکیے فتوے کے مضمون ہو جب سوال ہی حاجی شریعت اللہ
 بے گروہ کے لوگوں سے اس فتوا میں عبد الجبار نے جامع الرموز کی ایک سو چھیالیس صفحہ کی عبارت میں
 سے آٹھ سطر جسے اس ملک میں ہر صورت میں جمعہ کا درست ہونا خوب ثابت ہوتا تھا چہرہ لکھا ہے
 اور باوجود اسکے اس ملک میں جمعہ کا درست ہونا اور مسلمانوں کو اپنے غار پڑھنے کے واسطے ایک
 امام مقرر کرنا بھی لکھا ہی اور اس بات کو دل کی تسکین لکھا ہی سو یہ فتوا حاجی شریعت اللہ کی بات کو
 رد کرتا ہی یا نہیں اور اس فتوا کو جو مفتی ممدوح نے صحیح لکھا تو کس گروہ کی جیت ہوئی۔

چھٹا سوال۔ ٹڈی کے حلال ہونے کے مضمون ہو جب سوال ہی۔ حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے
 کہ اس فتوا میں جہاد کو حلال لکھا ہی جسکو ہندی میں ٹڈی اور بنگلہ زبان میں بنگ پال کہتے ہیں۔ اور
 اسکی پیدائش کی عجب صورت لکھا ہی اور اسکا تین ہی رنگ حصر کر کے لکھا ہی زرد سفید سرخ اور فراشا
 کہ جسکو ہندی میں پھنگا اور بنگا اور بنگلہ زبان میں پھڑ بنگ کہتے ہیں اور تینوں مذکور رنگ کے سوا
 اسکا رنگ ہوتا ہی اور اسکی پیدائش بھی جہاد کے خلاف ہوتی ہی حلال نہیں۔ بات حاجی شریعت اللہ
 کی باتوں کو رد کرتی ہی یا نہیں اور اس فتوا کو جو مفتی ممدوح نے صحیح لکھا تو کس گروہ کی جیت ہوئی؟
 ساتواں سوال۔ مصر کی تعریف کے فتوے کے مضمون ہو جب سوال ہی حاجی شریعت اللہ کے
 گروہ کے لوگوں سے عبد الجبار نے مصر کی تعریف میں ہدایہ میں جو دو قول لکھا ہے سوا میں سے
 ایک ہی قول کو اپنی دلیل میں لکھا اور اسکو صحیح کہا اور دوسرے قول کو صاف غیر معتبر لکھا تب
 مفتی صاحب نے اسکی بات رد کرنے کے واسطے ہدایہ کے دونوں قول کو صحیح اور معتبر لکھا تو مفتی
 صاحب کے لکھنے سے عبد الجبار کی بات رد ہو گئی یا نہیں اور مفتی ممدوح نے اس فتوا کو جو صحیح
 لکھا تو کس گروہ کی جیت ہوئی؟ نقطہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 اشتہار نامہ

فقیر کرامت علی جوہر سی سارے مسلمان بھائیوں کی خدمت شریف میں بعد سلام علیکم درجہ اللہ کے
 بطور اشتہار کے عرض کرتا ہی کہ فقیر جو اس خط میں تم مسلمانوں کے دین اور مالی اور عزت کے برباد
 کر نیوالے دشمن کی برائی بیان کرتا ہی سو تم لوگ اس فقیر سے ہر گز ناراض نہ ہو بلکہ دل و جان سے
 خوش ہو کے ہماری نصیحت کو سنو کیونکہ نصیحت کا سننا ایک بخشتی کارنامہ ہے جس سے خود اور اپنا شیرازی

قدس سرہ فرماتے ہیں۔ بیعتِ نصیحت گوش کن جانان کہ از جان دوست تر دار دوہم جو اتان سعادتمند
ہند پیر وانا را بہ یعنی نصیحت کو سن لے اسی میرے پیارے کیونکہ نیکوخت جو ان لوگ بوڑھے دانائی
نصیحت جان سے زیادہ دوست رکھتے ہیں نصیحت۔ جیسا کہ کوئی اندھیرے میں کالے سانپ کو پھول کا
بار سمجھ کے دھوکے سے گلے میں ڈال لے اس ملک بنگالے کے عوام لوگوں کا بعینہ ایسا ہی حال
ہو گیا تھا اسکا بیان یہ ہے کہ اس ملک کے عوام لوگ سبب بے علی کے اور اپنے عقائد سے واقف نہ ہونے کے
سبب سے اور عالموں سے ملاقات نہونیکے سبب سے خصوصاً جو لوگ کہ اس ملک بنگالے میں شہر سے بہت دور
گائون یا سمندر کے کنارہ اور چڑپر رہتے ہیں وہ لوگ اپنے دین اور مذہب سے کچھ واقف نہ تھے
سو ایسے عوام لوگوں کو حاجی شریعت اللہ اور اسکے خلیفوں نے بڑا کام جو خلاف شرع کے ہی تعلیم
کیا اور نیک کام جو موافق شرع کے ہی سو ان سے چھڑا دیا اور یہ آیت جو منافقوں کے حق میں ہی
سو ان کے حق میں ٹھیک پڑی فرمایا اللہ تعالیٰ نے دسویں سہارہ سورہ توبہ میں اَلْمُنَافِقُونَ
وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَخْفِئُ يٰۤاٰمُرُوْنَ يٰۤاٰمُرُوْنَ يٰۤاٰمُرُوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ
منافق مرد اور عورتیں سب کی ایک چال ہی سکھا دین بات بری اور منع کرین بھلے کام سے ہ انتہی
اور یہ بات تم پر خوب ظاہر ہے کہ ہم ہیں اکیلے حاجی شریعت اللہ کی برائی بیان نہیں کرتے ہیں بلکہ
کہ مغفرت کے مفتی لوگوں کے سابق کے سارے فنون سے اور خود حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے خلیفہ
عبدالجبار کے منگائے فنون سے اُسکی برائی جو نہایت ہو چکی ہے بلکہ پریسال میں بیٹھکاس کے روز
خود عبدالجبار نے جو نزاروں خواص اور عوام کے رو بہر حاجی شریعت اللہ کی سکھائی بُری باتوں کا
رد دیکھ کے کاغذ پر قحط کر دیا اور وہ کاغذ ہمارے پاس موجود ہے اُس سے بھی اُسکی برائی خوب
کھل گئی اور کسی پر پوشیدہ نہ رہی مصرع۔ نہان کے ماند آن رازی کرد سازند محفلہا یعنی وہ مجید
پوشیدہ کسی طرح رہے جبکہ بیان کیا وسط محفلین آراستہ کرین ثواب ہم جو اُسکی برائی بیان کرتے
ہیں تو ہمارا کیا قصور بلکہ اس میں ہم ثواب پا دین گے کیونکہ ایسے شخص کی برائی نام لیکے بیان کرنے کا
حکم حدیث میں ہے جسکا ذکر ہم نے عقائد تہذیب حجت قاطعہ کے شروع میں کیا اب اُسکی برائی بیان ل
لگا کے سنو کہ کلمہ گو بے نمازی کا جنازہ منع کر دیا اور مرید ہونے اور عہدہ دین جانے اور مسلمانوں
کے ساتھ نماز پڑھنے کو منع کر دیا اور یہ سب نیک کام کا منع کرنا ہی اور خدا جانے اپنے شاگردوں
کو کہا بری بات تعلیم کر کے اُنکی نماز کو ناقص اور لولی لنگڑی کر دیا کہ مسجد کے ہونے نماز با ہر
بے لیتے ہیں اور ان کے موجود ہونے اور قیام کی طاقت رکھتے ہوئے کنارہ پر بندھی

ڈیوٹی میں بیٹھ کے نماز پڑھ لیتے ہیں اور دونوں ہاتھوں پر سجدہ کرتے ہیں اور ایسی تعلیم برائے کام ہو اور اس ملک میں جو کبھی نماز نہ پڑھ لیتا تھا سو عیدین کو منع کر کے جو کبھی نماز کی جڑ باقی تھی اُسکو بھی کھو ڈالا اور یہ نیک کام کا منع کرنا ہی اور اسلام کی نشانی جمعہ اور عیدین کی نماز کو جو نیک کام ہی سمجھا جاتا تھا منع کر دیا اور جامع الرموز میں ستر عورت کے بیان میں نماز کا ٹپے کو دانی کا پیشہ لکھا ہے سودائی سے لڑکے کا نماز لکھنا منع کر دیا اور یہ نیک کام کا منع کرنا ہی اور کھٹکا کھانے کا حکم دیا اور کلمہ گو بے نمازی کا جنازہ نہ پڑھنا تعلیم کیا مسلمان کو جو نہ مارنا اور اُسے جہانناہ لینا تعلیم کیا اور یہ سب برائے کام سکھانا ہی اور سارے جہان کے سنت و جماعت عالموں کی بات کو نہ مننا تعلیم کیا اور اپنے گروہ کے سودا دوسرے کو نہ سلام کرنا اور اُنکو مسلمان نہ جاننا تعلیم کیا اور یہ سب برائے کام سکھانا ہی اور کم بختی کے مارے عالموں کے مقابلہ میں یہ لوگ کبھی نہوتے تھے اور باوجودیکہ اُنس گروہ کے رد کا بہت سافوا مکہ مکرمہ سے آیا اُن سب فتواؤں کو یہ گروہ نہیں مانتے فقط چند روز اپنا جان بچانے کو عبد الجبار کہتا ہے تھا کہ اب جمعہ کے منع کا فتوا مکہ مکرمہ سے ہم منگا دیتے ہیں اُس پر سب کوئی عمل کر بیٹھے پھر جب وہاں سے فتوا آیا تب جھوٹا مشہور کرنا اور پکارتا پھرا کہ ہماری سب بات مکہ مکرمہ سے سچ ہو گئی آئی ہے اور جمعہ کی نماز کا منع وہاں سے لکھ کے آیا ہے پھر جب اساتذہ کی اُنیسویں تاریخ روزِ کئیٹھ ۱۲۷۲ھ بنگلہ مظاہرین ملت ۱۲ھ ہجری میں شہر بریسال میں بہت سے عالموں کے رو برو ٹھیک ہوئی اور مکہ مغلطیہ کا فتوا پڑھا گیا تو اُس سے اُس گروہ کے خلیفہ عبد الجبار کی سب بات جھوٹی ہوئی اور جمعہ کے فتوا کا جو بڑا وعدہ کرتا تھا سو اُسکو اُس مجلس میں چھپا ڈالا کہ وہ کھو گیا اور اُس میں اُسکا جھوٹا کھل گیا کیونکہ بھلا اپنی سچی دلیل کون چھپاتا ہے سو تم لوگ محض نامہ کے مضمون سے ہزاروں آدمی کے رو برو اسکے جھوٹے ہو جانے کو دریافت کر کے اُسکے گندے اور جھوٹے مذہب کو گھن کر کے اپنے حنفی مذہب پر قائم ہو جاؤ اور ہماری بات کے جمع ہونے کا گواہ محض نامہ ہی اور اگر عبد الجبار یا اُس گروہ کا کوئی خلیفہ جس کا نون میں جاوے اور کہے کہ ہم جیتے ہیں تو وہاں کے لوگ کہیں کہ تم اگر جیتے ہو تو تمھارے پاس کیا دلیل ہے کہ تم بغیر دلیل کے لیے ہوئے رات ہی کو چپکے بریسال سے کس واسطے چلے آئے اور اُسکی جھوٹی بات ہر گز دین اور یقین جانیں کہ جب یہ فرقتے ہزاروں خواص و اعرام لوگوں کے رو برو کے فیصلہ کو اُلٹا سنا تے ہیں تب کتاب کے مضمون کو جسکو ہر کوئی نہیں سمجھتا اُلٹا کر کے سنانا کون مشکل ہی جیسا کہ مکہ مکرمہ کے فتوا کے معنی کو اُلٹ کے اُس سے اپنی جیت مانتے تھے اور اُسی فتوا میں ہنکی ہار لکھی تھی

اور اسی فتوے کے مفتی کھلنے سے دسے فرقہ ہارے اور چونکہ عبد الجبار اور اس کے گروہ نے کہ معظمہ سے
 فتوے آنے پر جھڑکیا تھا اور اب اپنے حصر کیے ہوئے کہ کے فتوے سے دسے لوگ ہار چکے ہیں تو اب
 قیامت تک انکو اہل سنت و جماعت سے پھر بحث اور تقریر کا منہ نہ باقی رہا بلکہ ادب جو اپنے ہنر کیے
 ہوئے فتوے کا حکم نہ مانیں گے اور اسے خلاف لوگوں کو تعلیم کریں گے تو انکی اس بات کے رد
 کرنے والے تمام جہان کے مسلمان لوگ ہیں بلکہ مسلمان سوا بھی سارے آدمی ہیں اور ایسے آدمی
 کو تمام جہان کے لوگ بت چل سکتے ہیں اور اس گروہ کے لوگوں نے جو غریب مسلمانوں پر طرح طرح
 کا ظلم کیا تھا کہ کلمہ گو کے جنازے کی نماز اور جمعہ اور عیدین کی نماز کو منع کر کے انکا دین برباد کیا تھا اور
 جرمیانہ لیکے انکا مال برباد کیا تھا اور انکو جو تار کے اور ہزاروں عوام اور خواص کے روبرو آپ
 جھوٹا بین کے انکی عزت بھی برباد کیا اور کلمہ گو بے نمازی کی لاش کو جنازہ کی نذر نہ پڑھ کے
 گھسٹو اسکے جنگل میں پھینک دیا یا حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کسی قوم نے ایسی ہرج
 اور ظلم مردے پر نہ کیا اس سبب سے اس گروہ پر اب آفت آنی شروع ہوئی ہے ایک آفت یہ کہ اس
 گروہ کے خلیفہ لوگ ہمیشہ طرح طرح کا فریب کر کے شرمین اور عالموں کے روبرو ہرگز نہیں آتے
 تھے سوا کی بارہ بیس سال میں جنس گئے اور آپ بھی رسوا اور ذلیل ہوئے اور اپنے شاگردوں کی بھی
 ذات مارا اور اس سے بڑی کیا آفت ہوگی دوسری آفت یہ ہو کہ کہ معظمہ سے جتنا فتوے حاجی لوگ
 لاتے ہیں سب میں اس گروہ کا رد ہوتا ہی ہاں تک کہ خود عبد الجبار کی جانب کے لوگ جو فتوے
 لائے سو اس گروہ کا رد اس میں سب سے زیادہ ٹھہرا اور وہاں کے مفتی نے عبد الجبار کو جھوٹا
 اور مفری اور امانت میں خیانت کرنے والا لکھا یہ آفت بھی کم نہیں۔ اور تیسری آفت یہ ہے کہ اس
 گروہ کا ہر انا خلیفہ مولوی احسن اللہ ہجرت کا بہانہ کر کے کہ معظمہ میں جا کے رہا تھا اور اپنے گروہ
 کے لوگوں کی وہاں وکالت اور دلائی کرتا تھا اور وہاں جب پکڑا گیا تب اقرار کیا کہ ہم اس گروہ
 کے نہیں ہیں اور چھپ چھپ کے وہاں فساد کرتا تھا مسلمانوں سوچو تو جو مذہب کہ کہ معظمہ میں چھپا نا
 پڑے اس مذہب سے گندہ کوئی مذہب نہیں آخر کو وہاں سے عالم الغیب نے اسکو نکال دیا اور
 وہ بنگالے میں انکے مر گیا اس حالت کو دیکھ کے اور سن کے مسلمان لوگ حیرت پکڑیں یعنی ڈرین
 اور اپنے دل میں کہیں کہ اللہ تعالیٰ ہکو ایسی آفت سے محفوظ رکھے اور اس گندے مذہب سے
 تو بہ کریں تاکہ دنیا اور آخرت کی آفت اور عذاب سے بچیں ۔ اور چوتھی آفت یہ ہے کہ اُس کے
 اُس کے گروہ کا ادنیٰ آدمی یا دھڑا نہرا سمجھانے کے اپنی گمراہی سے باز نہ آتا تھا اور اب اس

بیٹھک کے روز سے اُسکے گروہ کے خلیفہ اور عوام لوگ اس فقیر سے ہر روز بدل مقصد ہر کے بیت کرتے جاتے ہیں اور قریب ہی کہ خارجی مذہب اب مٹا جاوے اب یہ مضمون مسلمانوں پر پوشیدہ نہ رہے کہ عبد الجبار کی سب بات جب بریساں میں حاضران مجلس کے رو برو جھوٹھی ہو گئی تب وہ جھوٹھا اور ذلیل ہو کے چپ کے رات کو بریساں سے چلا گیا اور مشہور ہے کہ اب وہ جابجا کہتا پھرتا ہی کہ بریساں میں پہنچے اور مولانا صاحب سے یعنی اس فقیر سے بحث ہوا اور بڑی ہی بھاری بھاری کتابوں سے پہنچے انکو قابل کر دیا اور عوام لوگ کہتے ہیں کہ عبد الجبار کو بڑا علم ہی کہ اتنے بڑے زبردست عالم سے مقابلہ کیا سو اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ بریساں میں پہنچے اُس نے بحث کی بیٹھک نہوئی تھی صرف اس واسطے بیٹھک ہوئی تھی کہ مکر مکر کے مفتی کے فتوے سے جو بات سب عالموں کے منہ پر ایک ثابت ہوا پھر جب لوگ عمل کریں سو جو کچھ ثابت ہوا سو محض نامہ سے معلوم ہوا بھلا عبد الجبار کو اس قدر علم کمان جو کسی عالم سے گفتگو کر سکے اسکو تو اس قدر بھی علم نہیں کہ مفتی مدوح نے یہ اُسکو جھوٹھا اور عاشق لکھا ہی اُس فتوے کو لے کے عالموں کے رو برو کو واسطے بھٹکا اور رسوا ہوتا پس اُسکی بے علمی و ہر نشین ہونے کے واسطے اس قدر کفایت ہے اب ایک بات عجیب اور عریب اور بھی سنو کہ عبد الجبار نے جب دیکھا کہ مکر مکر کے فتوے اور بریساں کے عالموں کے فیصلہ کے سبب سے وہ خود بھی رسوا ہوا اور اُسکا مذہب بھی ٹٹنا چاہتا ہے تب جھٹلا کے کتنا شروع کیا کہ ڈیہوئی صاحب وغیرہ سب مولوی لوگ مولانا صاحب کے گروہ کے ہیں اور یہ عقیدہ کے مفتی صاحب رشوت لیتے ہیں یعنی رشوت لینے مولانا صاحب کی بات کو سچی کیا اور ہماری بات کو جھوٹی کہا اور یہ بات کہنے میں شرارتا نہیں اول تو فتوے اُسکے گروہ نے لکھوایا تو ہماری طرف سے رشوت کہتے دیا اور دوسرے یہ کہ بیٹھک کے پہلے مکر کے مفتی کا فتوہ سچا تھا اور مفتی نے رشوت بھی لیا تھا بیٹھک کے بعد سے سب کیا آفت آئی کہ مفتی نے رشوت بھی لیا اور اُسکی بات کو جھوٹھی بھی لکھا سو اُسکی حقیقت یہ ہے کہ ایسی بات کا منہ سے نکالنا اُسکے مذہب کے شے کی نشانی ہے حضرت مولوی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ بیٹ۔ چون خدا خواہد کہ پروہ کس درد و بدینش اندر غنہ پاکان برو یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی کا پروہ فاش کرنا اور بیعت کرنا چاہتا ہے تب اُسکے دل میں پاک لوگوں پر غنہ کرنے کی خواہش پیدا کرتا ہے مسلمانوں سو جو تو پہلے تو بیٹھک کے بعد اسی بریساں میں اپنے شاگردوں کو اپنی بیت کے کاغذ پر انھیں ڈیہوئی صاحب ہمارا دریا بھیجی مولوی لوگوں کی مکر کے دینے کا وعدہ کر کے دلاسا دیا تھا اور ہم لوگوں پر غنہ لگا دیا تھا کہ یہ لوگ مکر عقیدہ کا

فتوٰ انہیں مانتے اور کہتا تھا کہ جب مکہ کا فتوا نہ مانا تب مسلمان نہ باقی رہے سو اب کیا ہوگا کہ عبد الجبار بے سبب ممدوح مولویوں اور مکہ مکرمہ کے مفتی سے ناراض ہو گیا تو اب جسکو ذرا بھی ایمان کا نور اور دین کا جوش ہوگا وہ ایسے گندہ مذہب سے کنارہ اور توبہ کرے گا اور باقی بہت برائی اور دغا بازی اس گروہ کی اور بھی ہو کہ اسکا لکھنا طول ہی اتنی بات مختصر یاد رکھو کہ ناز کاٹنے اور بے ناز ہونے کا جنازہ منع کرنے اور پھنگا کھانے اور مرید ہونے کو منع کرنے کے باب میں جو کچھ حاجی شریعت اللہ نے کہا تھا سو سب کو عبد الجبار نے رد کیا اور عبد الجبار کو مکہ مکرمہ کے مفتی نے جھوٹا اور خائین اور جانی لکھا اور بری سال کے عالموں نے اس کے استاد کی بات کا رد اسکی زبان سے کہا کہ تب مجلس میں پکڑوا دیا جیسا کہ محضر نامہ سے معلوم ہوا تو اب اس کے گروہ کے لوگ کیا چاہتے ہیں اس سے زیادہ عبد الجبار اور حاجی شریعت اللہ کی کیا رسوائی دیکھیں گے تب اسکو چھوڑیں گے سبحان اللہ حق آیا اور باطل نکل بھاگا اب اسید ہو کہ مسلمان لوگ اس رسالہ کو ہمیشہ آپ بھی پڑھا کریں اور آپ بھی سنیں اور لوگوں کو بھی سنایا کریں تاکہ لاندہ بھون اور بنگالے کے خارجیوں اور بھائی بدعتیوں کے دھوکا دینے سے محفوظ رہیں والسلام۔

تمام شد

نور الہدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریف اللہ سبحانہ کیواسطے جسکے مثل کوئی چیز نہیں ہے اور جو تصور بندوں کے دہم میں آوے وہ ذات مقدس سب کے خلاف اور سب سے منزہ ہے، اور صلوٰۃ اور سلام اُسکے رسول مقبول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جسے فرمایا کہ فرماتا ہے اللہ عزوجل میں اپنے بندے کے گمان کے پاس ہوں جو بندہ گمان مجھ سے رکھتا ہو اور اُنکے آل اور اصحاب پر جسکو نے علم معاملہ اور کاشفہ اور اللہ تعالیٰ کی توحید اور معرفت کی حد میں امت کو پہنچا دیا، اب بعد اُسکے خاکسار علی جو پوری مشہور کرامت علی اس رسالہ نور الہدیٰ میں تینوں قسم کی تجلی یعنی تجلی افعال اور تجلی صفات اور تجلی ذات جسے تصدیق قلبی اور ایمان کامل حاصل ہوتا ہے، اور تقلیدی ایمان سے نکل کے تحقیقی ایمان میں داخل ہوتا ہے، ان تینوں کا بیان خوب کھول کے کرتا ہوں تاکہ ہر کوئی تجلی کے معنی اور حقیقت سمجھ جاوے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث جو علم ہے اور وہ علم دو قسم ہے، علم احکام یعنی فقہ اور علم اسرار یعنی علم مکاشفہ جو قصوف سے علاقہ رکھتا ہے اور اُسکو علم اسرار بھی کہتے ہیں سو بیان معرفت افعال اور صفات اور ذات اُس سبحانہ تعالیٰ کا علم اسرار سے علاقہ رکھتا ہے، تو جو شخص خود عالم ہی لینے دو نون علم کا عالم ہے اور اُس علم پر اسکا عمل ہے یا کوئی شخص ایسے عالم کی صحبت میں رہے کہ دو نون علم پر عمل کرنے کے موافق دو نون علم کا اصل مضمون خوب سمجھ گیا ہے اور دو نون علم کے موافق اُسکا عمل ہے تو یہ دو نون شخص مرشدی کے رتبہ میں پہنچتے ہیں، اور جو یہ بات حاصل نہیں ہے سو مرشد بھی نہیں ہے، اور جو شخص کہ ناز و زے وغیرہ فزون کو خوب ادا کرتا ہے اور متقی بھی ہے تو وہ بہت نیک آدمی ہے اور وہ شخص ابراہیمین داخل ہے یعنی طاعات اور اذکار کے انوار سے وہ شخص منور ہوا ہے یعنی نورانیت حاصل کیا ہے اور شرح صدر اور کشادگی سینہ کی حاصل کیا ہے اور ایسی

مرتبہ فنا اور بقا کا اسکو حاصل نہیں ہوا ہے سو وہ بھی مرشدی کے رتبہ میں نہیں پہنچا ہے، اور جو شخص کہ مقررین کے درجہ میں پہنچتا ہے یعنی مقام فنا اور بقا کا اسکو حاصل ہوتا ہے وہ شخص مرشدی کے رتبہ میں پہنچتا ہے اور ابراہارہ مقررین کی شرح تفسیر فتح العزیز میں سورہ مطلقین کی تفسیر میں جو چاہے دیکھے، باقی رہا تقلید ہی ایمان کا حکم سو تہمید کے مضمون سے خلاصہ کر کے لکھتے ہیں وہ یہ کہ تقلید کی تعریف یہ ہے کہ غیر کے قول کا اختیار کرنا بغیر دلیل کے سو مقلد جو معرفت میں یعنی اللہ تعالیٰ کے پہچاننے اور ایمان میں تقلید کرتا ہے وہ مومن ہوتا ہے نہیں سو معتزلا و اشعریہ کے نزدیک مومن نہیں ہوتا اور کرامیہ میں سے متعشقہ کے نزدیک مومن ہوتا ہے اور اہل سنت و جماعت نے کہا کہ مقلد کو جب تصدیق حاصل ہو تب وہ مومن ہو، نہ اقرار سے مومن نہیں ہوتا اور اس بات کی دلیل کہ مقلد یعنی جسکو تصدیق نہیں حاصل ہو وہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک مومن نہیں ہے یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت نے ایمان کی صحت کی واسطے تصدیق کی شرط کیا ہے اور تصدیق حاصل ہوتی ہے بغیر معرفت کے اور معرفت نہیں حاصل ہوتی بغیر استدلال یعنی دلیل تلاش کرنے کے، اور شیخ الاسلام خلیل بن احمد سنہری رحمۃ اللہ علیہ نے جس مضمون کا اشارہ کیا اُسکے یہی معنی ہیں سو جب ایک شخص نے پہچاننا کہ بیشک اُسکا کوئی صانع اور بنانے والا ہے اور وہی صانع تمام عالم کا بنانے والا ہے تب وہ شخص تقلید کی حد سے نکل گیا اور اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ جب کسی شخص سے کسی نے پوچھا کہ تجھ کو کس نے پیدا کیا تب اُس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے یا کسی شخص نے پوچھا کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا تب اُس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس صورت میں وہ شخص مقلد ہوگا اور اُسکا ایمان صحیح اور درست ہوگا، اور اگر کہا کہ ہم جانتے نہیں کہ کس نے پیدا کیا اور ساتھ اسکے کہنا ہے لا الہ الا اللہ تو بیشک وہ شخص مومن ہوگا اہل سنت و جماعت کے نزدیک تہمید کے مضمون کا خلاصہ تمام ہوا، جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو بغیر تجلی افعال و صفات اور ذات کے اس بات کا پہچاننا یعنی اپنا اور سارے عالم کا جو حقائق ہو اسکا تحقیقی پہچاننا ممکن نہیں، اب ایک بات یاد رہے کہ ایمان تقلید درست نہیں کیونکہ ایمان کی شرط ہے تصدیق یعنی دلی کا یقین مقلد کو گمان غالب ہے تاہو اور فتنی مسئلہ میں عامی یعنی غیر مجتہد کو مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ اسکو مسئلہ کی تحقیق اور تصدیق دلی ممکن نہیں تو اگر وہ تقلید نہ کرے تو شریعت کے حدود سے باہر نکل جاوے اور مجتہد کو فتنی مسئلہ میں تحقیق اور تصدیق دلی حاصل ہوتی ہے اسی واسطے اسکو دوسرے کی تقلید حرام ہے اسی طرح ہر مومن کو ایمان میں دوسرے کی تقلید حرام ہے اور اپنی تصدیق اور معرفت فرض ہے، اب جو لوگ کہ فتنی مسئلہ میں اپنے امام کی تقلید کو فرض نہیں جانتے وہ لوگ دین و شریعت اور ایمان اور عمل کے درمیان میں جو فرق ہے اس سے واقف نہیں، اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ جو شخص کہ ان تینوں قسم کی تجلیوں سے اور اسکی حقیقت اور اصطلاح سے واقف نہیں ہے مگر آسمان اور زمین وغیرہ مخلوق کو دیکھ کے اللہ تعالیٰ

کو پہچانتا ہو اسکا ایمان بھی بلاشبہ تحقیقی ہو اور اسکو معرفت تعریف کی کہتے ہیں اور یہ معرفت مومنوں کی ہے
اسکا بیان زادالتقویٰ کی تیسری فصل میں خوب مفصل لکھا ہو اس میں لکھا ہے کہ اسکا خلاصہ یہ ہے کہ معرفت کے اسباب
مختلف ہیں عوام الناس کیواسطے یہ جب مقرر فرمایا کہ خلق کو دیکھ کے خالق کو پہچانیں، اور خواص کوگون
کیواسطے یہ سبب مقرر فرمایا کہ اس کے کلام اور صفات اور اساتذہ پہچانیں کہ کلام سے منظم کو اور صفات سے
موصوف کو اور اسم سے سنی کو پہچانیں اور خلق کو دیکھ کے پہچاننے سے انکو بے نیاز اور بے پروا کیا، اور
انبیاء لوگوں کے واسطے یہ سبب مقرر فرمایا کہ انکو اپنی ذات کی طرف مشغول کیا دے لوگ فعل اور صفت کو دیکھ
پہچاننے سے بے نیاز ہوئے اس مضمون وجود یہ لوگوں کی بات خوب رد ہو گئی کیونکہ ان تینوں قسم کی معرفت
میں تینیت یعنی دو چیز ہونا موجود ہوا الغرض جیسا کہ ان تینوں کے درجہ میں بھی تفاوت ہوتا ہو جیسا کہ ابھی
اعلوم ہوا اور آگے بھی معلوم ہو گا، اس مضمون کے نہ سمجھنے کے سبب سے اس ملک کے عوام بلکہ خواص
بھی اس معرفت کی خواہش نہیں رکھتے بلکہ اسکو فضول جانتے ہیں یا جانتے ہیں کہ یہ معرفت درویشوں کے
واسطے ہی ہے اور یہ خبر نہیں کہ یہ معرفت مومنوں کیواسطے ہی اسی غفلت کی غیند سے جگانے کیواسطے ہے یہ
سب بات پہلے کھول کے تب تخیلوں کا بیان کیا، تو جاہل لوگ جو درویش کا دعویٰ کرتے ہیں اور ان
باقون کے ظاہر ہی سے بھی نہیں سمجھتے ہیں ان باقون کا حاصل ہونا تو انکو بہت دور ہے بلکہ دے لوگ نماز کے
بھی مقید نہیں ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ یہ نماز ظاہری دنیا داروں کیواسطے ہی ہم لوگ باطنی نماز میں ہر وقت رہتے ہیں اور
ایسی بات کلمات کفر میں سے ہے، یا جو لوگ اپنے ارادے اور اختیار کی حالت میں ہر اوست کہنی کو یعنی سبکو ایک جاننے
کو ہوش کی حالت میں اپنا مذہب جانتے ہیں دے لوگ بھی کلمات میں گرفتار ہوتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک موسیٰ علیہ السلام
اور فرعون اور غام الغنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو جہل برابر ہیں نفوذ باشد منہا سو ایسے جاہلون کو درویش اور مرشد
نہ جانیں، اور ان سے معرفت اور درویشی حاصل ہونے کی توقع نہ رکھیں ایسے جاہلون کو درویش جاننا دوسو سو
شیطان ہی بلکہ ایسے لوگوں کو ہدایت کریں اور انکو نماز کی تاکید کریں اور کفر کی باقون سے تو بہ کر دیں چونکہ
اس دوسو میں پڑ کے بہت سے لوگ گمراہ ہو گئے ہیں خصوصاً وجودیہ لوگوں کو لوگ بڑا درویش جانتے ہیں
اور ان کے جنون کی بات کہنے کے دیوانے بناتے ہیں اور ایسے دیوانے دین کے دشمن تینوں قسم کی معرفت مثلاً
والے سے مرید ہو جاتے ہیں اور سچے مرشد دین کی صحبت سے محروم رہتے ہیں اسواسطے مسلمانوں کی خیر خواہی
سے ہننے اس بات کو کھول دیا اور ان سب عالی مضمون کو جو ہننے مختصر کر کے لکھا ہو اسکو عالم لوگ عوام کو انکو
تفصیل کے ساتھ سمجھا دینگے خصوصاً وجودیہ لوگوں کی برائی کو سمجھا دینگے اور ہننے وجودیہ فرقوں کی برائی کو لکھا
ہو اور آگے چلیں کہ حضرت مجدد قدس سرہ کے مکتوب سے بھی کیسے قدر نکالنا ثابت ہو گا اور حضرت مجدد

مجدد نے اپنے کی مکتوب میں اور عوارف المعارف کے مصنف نے جو ان فرقوں کا رو کیا ہے تو اس واسطے کہ یہ گمراہ فرقے اصل ایمان اور امید اور یمنون قسم کی تجلیوں اور تصوف کے سارے مضمون حال اور مقام اور کلمات اشارہ وغیرہ کے بیان کو بالکل اصل دین اسلام کو مٹا دے ہین تو جب تک ان گمراہ فرقوں کو گمراہ نہ جائیگا اور انکی گمراہی کی باتوں سے انکار نہ کریگا تب تک اصل ایمان کس طرح سے پاویگا اور وے گمراہ فرقے کون اور کائنات کو جو ایک کہتے ہین تو جب تک انکی ان جنون کی بات سے انکار نہ کریگا تب تک فنا کسکو کریگا اور مقام بقا کا جو ولایت کا منتہا ہے کس طرح سے حاصل کریگا تو اسی لحاظ سے ان گمراہ فرقوں کی گمراہی کو طالبوں کے ذہن میں کرنا مقدم جان کے ہننے جا بجا ذکر کیا یہ مضمون خوب یاد رہے اور یہ بات بھی خوب یاد رہے کہ اکثر نادان لوگ جانتے ہین کہ مرشد کامل یک دم بین معرفت اور درویشی دے دیتا ہے اس بات کے حاصل ہونے کی واسطے کچھ علم ظاہری کا سیکھنا اور سننا درکار نہیں اور مرشد کامل کو علم کی حاجت نہیں ہے سمجھ کے کسی دینا اسے یا خلافت شریع فقیر کی خدمت کرتے ہین اور جانتے ہین کہ درویشی کتاب میں نہیں ہے ایسے ہی فقیروں کے پاس ہی سو یہ بات شیطان کا دسواں ہے جو درویشی اور طریقت کہ اسکی گواہی کتاب دوسے سو باطل ہے اور اس میں شک نہیں کہ مرشد کامل کی صحبت اکسیر ہے مگر مرشد وہی ہے جو علم احکام اور علم اسرار کا عالم اور عامل بن کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا وارث ہوا ہے سو ایسے مرشد کے سمجھانے اور تعلیم کرنے سے درویشی حاصل ہوتی ہے اور جو مرشد ایسا نہیں ہے سو مرشد ہی نہیں اور درویشی کوئی لقمہ نہیں ہے کہ مرشد مرید کے حلق میں ڈال دیتا ہے اور طریقت سے سلوک سے اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول کی محبت حاصل ہوتی ہے تب شریعت کے احکام کے بحالانے میں خوب مضبوط ہو جاتا ہے اور طریقت شریعت کے کوٹھے پر چڑھنے کی سیڑھی ہے اور طریقت شریعت کی خادم ہے اور اصل مقصود درویشی اور تصوف کا یہی ہے کہ مثل صحابہ کے دونوں قسم کی توحید پر ایمان کامل حاصل ہو اور دین کا جوش پیدا ہو اور صحابہ کی سی چال بنجا دے اگر یہ بات حاصل نہ ہوئی تو کیا حاصل ہوا اور دین اسلام سے زیادہ اور بہتر کون دین ہے جسکی فکر اور تلاش میں طالب اپنی اوقات کو صرف کرے یہ سب عوارف المعارف اور حضرت شیخ احمد سرہندی قدس سرہ کے مکتوبات وغیرہ معتبر کتابوں کا خلاصہ ہے اور نور علی نور میں خوب شرح کے ساتھ اسکا بیان ہے اس میں دیکھو کہ اور دونوں قسم کی توحید یہ ہے اللہ تعالیٰ کی توحید و بہت میں اور اسکے رسول کی توحید اتباع میں تو بس اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو رب اور عبادت کے لائق نہ جانے ہے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کو اصلاً اتباع کے لائق نہ جانے اور سب جتنے ہادی اور داعی ہین سبکی اتباع کو نہایت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع جانے یہاں تک کہ سارے رسولوں اور نبیوں کو بھی انہیں کا نام نہ جانے ہے اور کھر طیب میں انہیں دونوں قسم کی توحید کا بیان ہے اور اسی کے اقرار اور تصدیق کا نام ہے

اور اس رسالہ میں دو فصل ہو، پہلی فصل میں تینوں قسم کی تخلیوں کا بیان ہو، اور دوسری فصل میں نہایت کے
اسرار کا بیان ہے۔

پہلی فصل تینوں قسم کی تخلیوں کے بیان میں

اب پہلے جاننا چاہیے کہ جس طرح سے جو ارج یعنی ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا کے کام کو عمل اور اعمال کہتے ہیں اسی طرح سے دل کے کام کو حال اور احوال کہتے ہیں اور جس طرح سے فتنہ میں اعمال کا بیان ہوتا ہے اسی طرح سے تصوف میں احوال کا بیان ہوتا ہے اور احوال تصوف کا موضوع ہے اور ایمان اور تصدیق اور یقین سب ایک ہی اور یہ سب احوال ہو اور ایمان کامل چل ہوتا ہے تینوں قسم کی تخلیوں سے یعنی تجلی افعال اور تجلی ذات میں سے ایک کے حاصل ہونے سے ہوتا ہے اور درجہ میں ایک سے بڑھ کر کے ایک ہوتا ہے جیسا کہ معلوم ہو گا اب تجلی افعال اور تجلی صفات اور تجلی ذات کا بیان خوب سمجھ میں آجائے گی اس لئے ہم حضرت مجدد قدس سرہ کے مکتوبات کی جلد ثانی کے مکتوب ہفتاد و نہم کا مضمون شرح کر کے لکھتے ہیں۔ پہلے تجلی کے معنی سمجھو۔ تجلی کے معنی ظاہر ہونے اور کھل جانے کے ہیں اور استعارہ کے معنی پوشیدہ ہونے اور چھپ جانے کے ہیں تجلی اور استعارہ کے معنی زاد التقویٰ میں اشارہ کے کلموں کے بیان میں لکھو، اور حواری العارف میں ہاتھوں میں باب میں فرماتے ہیں کہ استعارہ اور تجلی کا جو اشارہ ہو سوا اس کا حاصل یہ ہے کہ استعارہ میں صفات نفس کی ظاہر ہوتی ہیں اور تجلی کی قوت میں صفات نفس کی ظاہر چھپ جاتی ہیں صفات قلب کے کمال قوت کے سبب سے انتہائی یعنی مراقبہ کرنے سے جو اپنی نفسانیت دور ہو جاتی ہو اور اپنا ہوش اور خیال مٹ جاتا ہو تب اللہ تعالیٰ کے افعال کھل جاتے ہیں یعنی کھلنے کی سی مزہ دل پاتا ہے اور اسی دل میں کھل جانے کو تجلی کہتے ہیں بعد اسکے صفات اور ذات کھل جاتی ہیں اور ان تینوں کا کھل جانا جو ہر سوا اسی سے ایمان اور یقین کے درجہ کا تفاوت ظاہر ہوتا ہے اور یہ نہیں ہو کہ کوئی روشنی دیکھنے کا نام تجلی ہو۔ اب سنو حضرت مجدد قدس سرہ مکتوب مذکور میں فرماتے ہیں کہ تجلی افعال سے مراد ہر حق سبحانہ کے فعل کا ظاہر ہو جانا ساکب پر اس طور پر کہ بندے کے افعال حق کے فعل کے ظلال اور سایہ کے دکھائی دین اور حق کے فعل کو بندوں کے افعال کی اصل اور جڑ معلوم کرے اور بندوں کے افعال کا قیام اور ظاہر ہونا اس کی ایک حق کے فعل سے یعنی صفت تخلیق سے پہچانے یعنی حقیقت میں بندے کے افعال کا خالق اللہ تعالیٰ ہو اور بندے کے افعال اس کے افعال کے ظلال ہیں مگر چونکہ بندے کے اختیار اور کسب سے فعل ظاہر ہوتے ہیں اس واسطے اس فعل کی نسبت بندے کی طرف کرتے ہیں سو بندے کو جب نفی کامل حاصل ہوتی ہے تب اپنے افعال نظر نہیں پڑتے اسی حالت کا بیان حضرت مجدد قدس سرہ کی اس عبارت میں ہے اور اس تجلی کا کمال وہ ہے کہ یہ ظلال یعنی بندے کے افعال ساکب کی نظر سے بالکل مخفی اور پوشیدہ ہو کے اپنی اصل میں یعنی حق سبحانہ کے فعل میں

مل جاوین یعنی سالک اللہ تعالیٰ کے افعال سے جوہر جان کے اپنے افعال کو دیکھتا تھا یعنی اپنا ہی افعال دیکھتا تھا اللہ تعالیٰ کے افعال تو نہیں دیکھتا تھا سو اب اپنے افعال سالک کی نظر سے چھپ جاوین اللہ ہی کا فعل نظر پڑے اور سب کا تارسی ایک فاعل حقیقی کے ہاتھ میں سمجھے کہ جس طرح ہے جب کسی کا ہاتھ اٹھتا ہو تب آئینہ میں بھی ہاتھ اٹھتا ہو اور زمین تو نہیں اور آئینہ میں جو ہاتھ معلوم ہوتا ہو سو تراویہی ہو اور سایہ ہی پھر جب اُس نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا تب وہ ہاتھ کا سایہ آئینہ میں غائب ہو کے اپنی اصل میں مل گیا یعنی جہاں سے آیا تھا وہاں چلا گیا اور ان سب افعال کے فاعل کو یعنی بندے کو سالک کا بندہ جس کے اسی آئینہ کی طرح سے عین ہی حرکت معلوم کرے یعنی جیسا کہ قبل ظاہر ہونے صفت تخلیق کے پھر حرکت تھا ویسا ہی اب فنا اور نفی کا مل حاصل ہونیکے بعد بھی معلوم کرے اور یہ ایک حال ہی جسے توکل حاصل ہوتا ہو اور حال کا بیان علم اسرار یعنی تصوف میں ہوتا ہو اب سیکو اس مقام میں جبر یہ فرقوں کے عقائد کی موافقت کا شبہ نہ آوے کیونکہ دونوں میں بڑا فرق ہی جبریت کے ہیں کہ سارے افعال کا فاعل اللہ تعالیٰ ہی اور بندہ معذور اور مجبور ہی اور ہم لوگ کہتے ہیں کہ بندہ تو سارے افعال کفر اور ایمان طاعت اور عصیان سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہی اور بندے کا سب اور فاعل ان افعال کا ہی اسی سبب سے سارے افعال کی نسبت بندے پر ہوتی ہی کیونکہ بندے کے ساتھ وہ افعال قائم اور لگے رہتے ہیں اور بندے سے وہ افعال ظاہر ہوتے ہیں خالق پر ان افعال کی نسبت نہیں ہوتی مثلاً بندے کو کھڑا ہونا لا بیٹھنے والا کھانے والا پینے والا شراب پینے والا ناز پڑھنے والا کہتے ہیں اور خالق پر ان کاموں کی نسبت نہیں کر سکتے اسی طرح سے بندوں کی ساری صفات کا خالق اللہ تعالیٰ ہی اور ان صفات کی نسبت بندے کی طرف کرتے ہیں مثلاً بندے کو لاگو کرنا لٹکانا نکالتے ہیں اور خالق پر ان صفات کی نسبت نہیں کر سکتے الغرض جبر یہ سارے افعال کا فاعل اللہ تعالیٰ کو کہتے ہیں اور بندے کو ناجبور جانتے ہیں اور قدر یہ کہتے ہیں کہ سارے افعال کا خالق اور فاعل بندہ ہی ہی اور ہم اہل سنت و جماعت کا عقیدہ دونوں کے درمیان درمیان ہی جیسا کہ ابھی کچھ فقرے الغرض اس مقام میں عقل کو دخل دینے اور بحث اور تقریر کر نیکا کچھ کام نہیں جیسا کہ شائع نے فرما دیا ہو اسی پر ایمان رکھے مثل تشابہات کے اور اس مسئلہ کا بھید و نیا میں کھلنے کا نہیں جیسا کہ خوات مقدس کا بھید و نیا میں کھلنے کا نہیں یہ دونوں بھید ہشت میں کھلین گے باقی عقائد کی کتابوں میں اُسکی تصریح موجود ہی دیکھ لیں اور باب لوحید وجود کے جو اشیا کی غیبت کے قائل ہیں اور ہمہ اوست کہتے ہیں انکو دھوکا کھانے کا ہی مقام ہی سو حقیقت دریافت نہونے کے سبب سے ان لوگوں نے اس مقام میں بھی ویسا ہی کہا ہی یعنی سب کو ایک جاننے کے سبب سے ان سب افعال منکثرہ بندوں کو ایک ہی فاعل جل شانہ کا فعل جانا ہی یعنی وہے لوگ یہ نسبت نہیں کرتے ہیں کہ یہ فعل فلا نے سے صادر ہوا

یعنی ان کے نزدیک نسبت کرنا افعال کا ان افعال کے فاعلون کی طرف پوشیدہ ہو تو بس ان لوگوں کے نزدیک
 ان سب افعال کا نسبت کرنا بند و کی طرف یعنی ان سب کام کرنا و ان کی طرف پوشیدہ ہو وے لوگ ان سب
 افعال کو ایک ہی فاعل کی طرف نسبت کرتے ہیں یعنی وے لوگ تجلی افعال کے کمال تک پہنچنے کے سبب سے
 بیچارہ میں بھولنے کے بیوشی کی حالت میں سب کام کرنے والوں کو ایک ہی جانتے ہیں ان کے نزدیک نفس
 افعال کا سالک کی نظر سے پوشیدہ ہو کے اپنی اصل میں ملنا نہیں جی بلکہ وے لوگ سب کو اصل جانتے ہیں اور
 سب کو ایک کہتے ہیں اور ہم لوگ جانتے ہیں کہ فی الحقیقت فاعل بہت سے ہیں مگر چاند کی طرح سے محسوس و حرکت ہیں
 اور ان سب سیکڑوں نہروں لاکھوں میں ایسے کی طرح سے حق سبحانہ کے فعل کا ظل اور سایہ نظر پڑتا ہے جس طرح سے
 سفید شیشے اور زرد اور سبز اور سرخ وغیرہ رنگ کے شیشے میں اور طرح طرح کے چھوٹے بڑے لٹے گول آئینے میں اور
 پانی وغیرہ چیزوں میں آفتاب کا سایہ پڑتا ہے تب ہم لوگ کہتے ہیں کہ اس شیشے اس آئینے اس فلانی چیز میں
 آفتاب کا ظل اور سایہ پڑا ہے اور آفتاب ایک ہی اپنے مقام میں تب جب سب چیزیں فنا کے مقام میں پہنچنے
 سے غائب ہو جاتی ہیں تب وہ سب سایہ بھی اپنی اصل میں مل جاتا ہے اور سب سایوں کی نسبت ان سب مذکور چیزوں
 کی طرف کرتے ہیں ایسی طرح سے حق سبحانہ کے افعال اور آثار بعضے مخلوق اور کائنات میں ظاہر ہوتے ہیں مثلاً صورت
 مشکل بنانا عورت مرد کا سہ گوردھیت باغ کا پیدا کرنا اور ان سب کو اسکے کمال کو پہنچانا انہی لوگوں کو عالموں کو کافروں کو
 شیطانوں کو پیدا کرنا اور یہی سب کائنات اور مخلوقات اللہ تعالیٰ کے افعال کے پردے ہیں یعنی کائنات ہی نظر پڑتا
 ہے اور اللہ تعالیٰ کے افعال نظر نہیں پڑتے جب بندے کے افعال جو اللہ تعالیٰ کے افعال کے ظلال ہیں سالک کی نظر
 سے پوشیدہ ہو کے اپنے اصل میں مل جاتے ہیں تب پردہ اٹھ جاتا ہے تب سالک کو اللہ تعالیٰ کے فعل کے سوا کچھ نظر
 نہیں پڑتا جیسے دریا میں نہروں حباب اور بلے نظر پڑتے ہیں جب بلے مٹ جاتے ہیں تب صرف دریا ہی نظر
 پڑتا ہے تو جب تک ہم لوگ حباب اور بلوں کو دیکھتے ہیں تب تک جانتے بھی ہیں اور بولتے بھی ہیں کہ پانی پر نہروں حباب
 اور بلے مٹ جاتے ہیں تب جانتے بھی ہیں اور کہتے بھی ہیں کہ اب دریا کے سوا حباب نظر نہیں پڑتا اب حباب اپنی
 اصل میں مل گیا اور یہ بات بدیہی ہے اور ایسا ہی شریعت سے ثابت ہے اور ان لوگوں کے نزدیک سب شیشے آئینے
 وغیرہ آفتاب ہی ہی اسی بات پر حضرت محمد دفناتے ہیں تو بڑا فرق ہے دونوں گروہ میں اگرچہ بعضے لوگوں پر
 یہ فرق پوشیدہ ہو اور ایسی سمجھ شریعت اور ہدایت کے خلاف ہے اور ہم لوگوں سے اگر کوئی شیشہ وغیرہ میں آفتاب
 کا سایہ دیکھ سکے پوچھے کہ یہ کیا ہے تب ہم لوگ کہتے ہیں کہ یہ سبز رنگ سرخ رنگ وغیرہ رنگوں کے شیشے اور آئینے میں
 آفتاب کا سایہ ہے اور وے لوگ ہر شیشہ کو دیکھ کے کہیں گے کہ یہ آفتاب ہی یہ آفتاب ہی سب آفتاب ہیں
 ہم لوگ ہر بلوں کو کہیں گے یہ بلا ہی یہ بلا ہی یہ بلا ہی وے لوگ ہر بلوں کو کہیں گے یہ دریا ہی یہ دریا ہی

یہ دریا ہی سب دریا ہی ہے، الغرض توحید وجود والے چھوٹے ظرف کے سب سے تجلی افعال کے کمال کو ہرگز نہیں پہنچتے اور بیچ راہ میں بھول گئے مگر چونکہ بیہوشی کی حالت میں ہیں معذور ہیں اگر بیہوش والا ایسی بات کے تو وہ شخص حقیقت میں دین اور شریعت اور تصوف اور اللہ تعالیٰ کے سارے کارخانے کا منکر ہو ایسی بات کہنے سے شریعت سے جو ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہو کہ پہلے جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے غیر انور ہو اور فرمایا کہ میں پیدا ہوا اللہ تعالیٰ کے نور سے اور سارے مخلوقات پیدا ہوئے میرے نور سے اور یہ بات جو شریعت سے ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نور میں سے ایک قبضہ یعنی ایک ٹھسی نور لیا اور اس سے کہ تو محمدؐ ہو جا پھر وہ ہو گیا محمدؐ اس کے نور سے اسی وقت اس شخص ان سب باتوں کا انکار لازم آتا ہو اور ایک لاکھ چوبیس ہزار بیس ہزار کا بھیجنا اور کتابوں کا اٹارنا وغیرہ کارخانے دنیا اور دین کے سب کا انکار لازم آتا ہو اور تصوف کا بڑا عمرہ مسئلہ جو کہ تعین اول حقیقت محمدیؐ ہی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام اور اس تعین کے فوق لائق ہیں جو مرتبہ ذات بحث کا ہو سو اس سے بھی انکار لازم آتا ہو، الغرض کہ کارخانہ عالم کا اثبیت یعنی وہ ہونے پر موقوف ہو کہ ایک خالق ہو اور سب مخلوق چونکہ ایسی جنوں کی زبانی بات کہ لوگ اس زمانے کے مکار لوگوں سے شکے و روشنی سمجھتے ہیں اور ان سب کے حال دالے معذور نہ کہ لوگوں میں ان بیکاروں کو لگا داخل کرتے ہیں اس واسطے یہ مضمون لکھ دیا تاکہ لوگ بیہوشیا رہو جاویں اور معلوم کریں کہ یہ لوگ پہلی ہی منزل کی راہ کے درمیان میں بھول گئے اور پہلی منزل بھی طے نہ کر سکے اور اوپر کی دو دن منزل کو دے کیا جانیں ان لوگوں پر سکر اور بیہوشی کا حال غالب ہوئی انکی تقلید درست نہیں اور ایسے لوگ بہت ہو گا تو مجذوب مجرّد کلام ہو اور مجذوب مجرّد مرشد ہی کے رتبہ میں نہیں پہنچتا ہو یہ سب جو بیان ہوا سو سچے حال والوں کا بیان ہو کہ اگرچہ ابھی تک وہ لوگ آپؐ کے ہیں مگر انہیں بناوٹ نہیں ہوئے پیارے معذور ہیں اور ان لوگوں کا ارادہ تینوں منزلوں کے لینے تینوں تخیلوں کے طے کرینا تھا مگر پہلی ہی منزل میں راہ بھولے اس واسطے کہ معذور کلام سے دینے لوگ سابق کے زمانے میں گزرے ہوں یا اب موجود ہوں سب معذور ہیں اور جن لوگوں نے وحدت وجود کی زبانی باتوں کو اپنا مذہب ٹھہرا لیا ہو وہ تو پہلی منزل پر بھی نہیں چڑھے اور نہ وہ بیہوش اور معذور ہیں بلکہ ایسے لوگ مفسد اور مقہور ہیں سو ایسے مفسدون کو نادانوں سے مرشد بنایا تب ان سمجھوں نے اپنے قریبوں کو بھی گمراہ کیا، اب اگر کسی کے دل میں شبہ آوے کہ منصور صلاح اور بعضے اکابر کی بات اور اس زمانے کے وحدت وجودیوں کی بات ایک ہی تو منصور وغیرہ کس واسطے معذور ہوئے اور اس زمانے کے لوگ کس واسطے مقہور ہوئے تو اسکا جواب یہ ہو کہ یہ بات تصوف کی کسی کتاب سے بلکہ تواریخ اور قصہ کہانی کی کسی کتاب سے ثابت نہیں کہ منصور نے اپنا یہ حال کسکو تعلیم کیا یا اپنے اس

قال کے ثابت کرنے کی واسطے کوئی رسالہ لکھا یا اپنے مخالفت کو برا کہا بلکہ انکی ایک شعر عربی زبان میں جو مشہور ہے
اُسکا یہ ترجمہ ہی میرے اور تیرے درمیان میں انا اڑ پڑتا ہے سو اسے رحمن اپنے فضل سے اس انا کو اپنے اور میرے
درمیان سے دور کر دے اور عوارف المعارف میں بھی منہور کیطرت سے ہڈ لکھا ہے کہ انصاف نے اللہ تعالیٰ کی بات کے
بطور حکایت کے یہ بات کہا یعنی مشاہدہ کی حالت میں اس بات کو سننے والے لذت کے دہرایا ۱۰ اور اس زمانے
کے وحدت وجودی لوگ جو بات احکام شرع مثانیوالی قرآن مجید اور حدیث شریف کی اور کلام طیب کی جملہ مثالوں
پر اس کے ثابت کرنے کے واسطے رسالے لکھے ہیں اور فلاسفہ کی سی تقریریں کرنے میں اور انکی جماعت کے لوگ ہم
لوگوں کی جماعت سے جدا ہو گئے ہیں اور مجذوب مجرد کا بیان نور علی نور میں دیکھو اُسکا خلاصہ یہ ہے کہ صالح اور سالک
لوگ چار قسم کے ہوتے ہیں ایک سالک مجرد یعنی خدا سالک سودہ مرشدی کے لائق نہیں ہوتا ۲۔ دوسرا
مجذوب مجرد وہ بھی مرشدی کے لائق نہیں ہوتا ۳۔ تیسرا سالک متدارک یا مجزیہ سودہ مرشدی کے
لائق ہوتا ہے ۴۔ چوتھا مجذوب متدارک بالسرکہ سودہ بھی مرشدی کے لائق ہوتا ہے اور ایسا شخص
بڑے درجہ کا مرشد ہوتا ہے اسکی خوبی کا بیان طول ہی نظر اُسکی دوا ہوتی ہے اور کلام اُسکا شفا ہوتا ہے اب اس
مقام میں تین تخیلوں کو خوب سمجھ میں آجانے کی واسطے عوارف المعارف اور تفسیر روح البیان کا مضمون لکھ کے تب
مکتوب موصوف کا مضمون لکھیں گے کیونکہ اصل مضمون سب کتابوں میں ایسا ہی ملے گا ایک کتاب کی عبارت سے دوسری
کتاب کی عبارت کی شرح ہو جاتی ہے اور سب کتاب کے مضمون ملانے سے اصل مضمون خوب سمجھ میں آ جاتا ہے
عوارف المعارف کے کسٹھوں باب میں احوال کے ذکر اور شرح کے بیان میں فرماتے ہیں ۵۔ اور جان تو کہ اتصال
یعنی اللہ تعالیٰ سے لجانا اور مواصلت یعنی ملاقات کرنا جو ہوتے ہیں سو اسکی طرف اشارہ کیا ہے یعنی اُسکے معنی بیان
کیا ہے مشائخ طریقت نے اس طرح پر کہ شخص کہ پہونچا ہے صاف اور خالص عقیدہ ایک بطریق ذوق اور وجدان کے یعنی عقیدہ
خالص کی مزہ دلیں پایا ہے اور جان کیا ہے تو وہ شخص وصول در پہونچنے کے ایک رتبہ میں پہونچا ہے پھر واصل اور
پہونچنے والے لوگ آپس میں تفاوت رکھتے ہیں سو انہیں کوئی ایسا ہی کہ اللہ تعالیٰ کو پاتا ہے بطریق افعال کے یعنی اللہ
تعالیٰ کے افعال اُسپر ظاہر ہو جاتے ہیں جسطور پر کہ اوپر بیان ہوا اور افعال کا کھل جانا جو ہے سو تجلی کا ایک رتبہ ہے یعنی اُسکو
تجلی افعال کہتے ہیں پھر اس رتبہ میں پہونچنے سے اُسکا فعل اور اس کے غیر کا فعل فنا ہو جاتا ہے اگر قرار پکرتا اور ٹھہرتا ہے
تو اللہ تعالیٰ کے فعل کے ساتھ اور اس حالت میں تدبیر اور اختیار سے نکل آتا ہے یہ وہی مضمون ہے جو اوپر بیان
ہوا کہ سارے فاعلون کو مانند جاد کے جیسے حرکت معلوم کرتا ہے اور یہ ایک رتبہ ہے وصول میں ۶۔ اور انہیں سے
کوئی ایسا ہی کہ ہیبت اور انس کے مقام میں ٹھہرتا ہے اسطور پر کہ صفت جلال اور جمال کا دیکھنا اُسکے
قلب پر کھل جاتا ہے اور یہ ایک تجلی ہی بطریق صفات کے اور اسکو تجلی صفات کہتے ہیں اور یہ ایک رتبہ ہے وصول

میں سے ہے اور انہیں سے کوئی ایسا ہی کہ ترقی کر کے فنا کے مقام پر چڑھ جاتا ہو اور اس کے باطن پر یقین اور مشاہدہ کے
 انوار شعل ہوئے اور چھا جاتے ہیں اور وہ شخص اللہ تعالیٰ کے شہود یعنی حاضر ہونے کے مراقبہ اور غور و خیال
 جم جانے کے سبب سے اپنے وجود سے غائب ہو جاتا ہے یعنی وجود کا خیال باقی نہیں رہتا اور یہ ایک قسم کی تجلی
 ذات میں سے خواص مقربین کی واسطے اور وصول میں سے یہ رتبہ اعلیٰ ہے ان ولون رہتوں سے جنگا بیان اوپر
 ہو یعنی تجلی افعال و تجلی صفات اور اس رتبہ کے اوپر حق الیقین کا رتبہ ہے اور حق الیقین دنیا میں خواص کی واسطے
 ملح بسیر یعنی ملکی نغمہ سے دیکھنا ہوتا ہے یعنی ذرا سا دیکھنے کے طور پر ہوتا ہے اور حق الیقین کیا ہے کہ مشاہدہ کے
 نور کا جہد کے بالکل میں سر بیان کرنا اور یہیں جاتا ہے یہاں تک کہ اس سر بیان کا حصہ اس کی روح اور قلب
 اور نفس کو ملتا ہے یہاں تک کہ اس کے تمام کو حصہ ملتا ہے اور یہ رتبہ اعلیٰ ہے وصول کے رجحون میں ہے اور جب نہایت
 ہو میں یہ حق یقین تباہ بندہ باوجود ان سب بلند احوال کے جانتا ہے کہ ابھی تک وہ شروع اور پہلی
 منزل میں ہے سو وصول کمان ہی یہاں سے یعنی دور ہو میں مندرجین وصول کی راہ کی کہ ابدال آباد تک آخرت کی
 عمر میں جا رہی ہے قطع کی نہیں جاسکتی تو دنیا کی قصیر اور کوتاہ عمر میں کیونکر قطع کیجاسکتی ہے غنتی ہے اب نفسیہ
 روح البیان کی عبارت جو سورہ انفصا کی آیت لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ کی تفسیر میں لکھا ہے سو یعنی مع ترجمہ اور
 شرح کے ہم لکھتے ہیں یہ ہے: وَقَالَ بَعْضُ الْكِبَارِ سَمِعْتُ بَعْضَ الرِّضْوَانِ كَانِ الرِّضَاءُ أَمْرًا تَعَالَى
 كَمَا لَفَاءُ الصِّفَاتِ وَذَلِكَ أَنَّ الذَّاتَ الْعَلِيَّةَ مُحْتَجِبَةً بِالصِّفَاتِ وَالصِّفَاتُ بِالْأَفْعَالِ وَالْأَفْعَالُ بِالْأَكْوَانِ
 وَالْأَكْوَانُ مَرْفُوعَةٌ تَحْتَلُّ عَلَيْهِ الْأَفْعَالُ بِارْتِفَاعِ حُجُبِ الْأَكْوَانِ تَوَكَّلْ وَمَنْ تَحَلَّتْ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ بِارْتِفَاعِ حُجُبِ الْأَفْعَالِ
 رَضِيَ وَاسْلَمَ وَمَنْ تَحَلَّتْ عَلَيْهِ الذَّاتُ بِانْكَشَافِ حُجُبِ الصِّفَاتِ فَتَى فِي الْوَحْدَةِ فَصَارَ مُوَحَّدًا مُطْلَقًا
 فَأَعْلَى الْأَفْعَالِ وَقَارًا مَاقَرًا مَادَامَ هَذَا اسْتَوْدَعَهُ فَتَوَحَّيْدُ الْأَفْعَالِ مَقْدَمٌ عَلَى تَوْحِيدِ الصِّفَاتِ وَتَوْحِيدِ الصِّفَاتِ
 مَقْدَمٌ عَلَى تَوْحِيدِ الذَّاتِ وَالْإِهْدَى الْمَرَاتِبِ الْأَشْرَفَاتِ أَشَادَ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُ فِي مَجْدِهِ وَأَعُوذُ بِكَ
 مِنْ عَنَانِ بَابِكَ وَأَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَهْطِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ فَأَعْلَمُ ذَلِكَ فَانْدَمِ لِبَابِ الْمَعْرِفَةِ
 اور کہا بعض صوفیہ بزرگوں نے کہ بیچہ الرضوان نام رکھا گیا اس واسطے کہ رضا جو ہے سو ارادہ کا فنا ہو جاتا ہے
 اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں اور یہ فنا ارادہ کا جو ہے سو کمال فانی صفات کا ہے کہ اس میں ساکس کی صفات فنا
 ہو جاتی ہے اور اس بات کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات باہر اپنی صفات کے پردہ میں ہے کہ صفات
 ہی خیال میں آتی ہیں ذات خیال میں نہیں آتی اور صفات جو ہیں سو افعال کے پردہ میں ہیں کہ افعال ہی
 خیال میں آتے ہیں اور صفات خیال میں نہیں آتیں اور افعال جو ہیں سو اکوان اور آثار یعنی سارے کائنات
 قات سے پردہ میں ہیں کہ کائنات ہی خیال میں آتے ہیں افعال خیال میں نہیں آتے سو جو شخص

کہ اسپر اللہ تعالیٰ کے افعال کھل جاتے ہیں اکوان کا پردہ اٹھ جانے سے یعنی اللہ تعالیٰ کے افعال سے کائنات ظاہر ہونے میں اور اس کے افعال کے سائے میں و آدمی کائنات ہی کو دیکھتا ہی اللہ تعالیٰ کے افعال کا خیال نہیں رکھتا جب کائنات اُس کے خیال سے فنا ہو جاتے ہیں تب اللہ تعالیٰ کے افعال کھل جاتے ہیں تب وہ شخص توکل کرتا ہی یعنی اُس شخص کا اور سارے کائنات کا فعل فنا ہو جاتا ہی یعنی کسی کا فعل نظر پڑتا ہی نہیں اللہ ہی کا فعل نظر پڑتا ہی تب اس حالت میں تدبیر اور اختیار سب چھوٹ جاتا ہی اور اللہ ہی پر توکل اور بھروسہ کرتا ہی اور اسکو تجلی افعال کہتے ہیں جسکا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو شخص کہ اسپر اللہ تعالیٰ کی صفات کھل جاتی ہیں افعال کا پردہ اٹھ جانے سے یعنی حق تعالیٰ کی صفات سے افعال ظاہر ہوتے ہیں تو آدمی افعال ہی کو دیکھتا ہی مثلاً غنی کرنے سے مسکین کرنے عذاب کرنے ثواب دینے وغیرہ فعلوں ہی کو دیکھتا ہی صفات خیال میں نہیں آتیں جب سمجھا کہ یہ سب افعال اُسکی صفات سے ظاہر ہونے میں تب سب افعال پر نظر نہیں پڑتی اُسکی صفات ہی پر نظر پڑتی ہی اور صفات کھل جاتی ہیں اور بندوں کی صفات کو حق تعالیٰ کی صفات کا سایہ سمجھتا ہی اور اُسکا بیان قریب ہی آتا ہی اور اسکو تجلی صفات کہتے ہیں تب رضا اور تسلیم اختیار کرتا ہی یعنی کسی طرح سے کسی حالت میں راحت اور رنج میں اور تنگی اور فراخ دسی میں شکوہ اور ناراضی کا خیال اُسکے دل میں نہیں گذرتا ہر حالت میں اپنے مولا سے راضی رہتا ہی اور اُسکے حکم پر گردن رکھتا ہی اور جو شخص کہ اسپر ذات کھل جاتی ہی صفات کے پردوں کے دور ہو جانے سے تب اللہ تعالیٰ کی وحدت میں فنا ہو جاتا ہی اور زاموحد بن جاتا ہی کوئی کام کرتا ہو اور جو کچھ پڑھتا ہو یعنی ہر حالت میں جب تک یہ شہود اُسکو رہتا ہی یعنی ذات پر جب تک اُسکی حکم لگی رہتی ہی اور اسکو مشہود ذاتی کہتے ہیں تو توحید افعال کی مقدم ہو تو توحید صفات پر اور توحید صفات کی مقدم ہو تو توحید ذات پر اور انھیں تہذیب سر تہذیب کی طرف اشارہ کیا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول سے اپنے سجدہ میں یعنی سجدہ میں جو دعا فرمایا ہو یہ اُس دعا میں اشارہ کیا ہو وہ دعا یہ ہو: اور پناہ پکڑتا ہوں میں تیرے عفو کے ساتھ تیرے عذاب کرنے سے یعنی تجلی افعال کے سبب سے کھل گیا تھا کہ عفو بھی اُسی کا کام ہی اور تہاب بھی اُسی کا کام ہی تب یہ دعا فرمایا: اور پناہ پکڑتا ہوں تیری رضا اور خوش ہونے کے ساتھ تیرے غصہ ہونے سے یعنی خوش ہونا اور غصہ ہونا صفات میں داخل ہی سو تجلی صفات میں کھل گیا تھا تب یہ دعا فرمایا اور پناہ پکڑتا ہوں میں تیرے پاس تجھ سے یہ تجلی ذات کے سبب سے فرمایا کہ اس مقام میں افعال اور صفات سب ذات میں فنا ہو جاتے ہیں صرف ذات ہی ذات رہ جاتی ہی سو تو جان لے اس مضمون کو اس واسطے کہ یہ مضمون معرفت کے مغز اور خلاصہ میں سے ہی انتہی اب پھر حضرت مجدد کے مکتب کا باقی مضمون جو تجلی افعال کے

بیان کے بعد فرماتے ہیں سنو پھر فرماتے ہیں تجلی صفات سے مراد ہی ساکس پر حق سبحانہ و تعالیٰ کی صفات کے ظہور اور کھل جانے سے اسطور پر کہ بندوں کی صفات کو صفات واجب کے ظلال اور سایے جانے اور بندوں کی صفات کا قیام ان صفات کی اصول اور جڑ کے ساتھ جانے اور بندوں کی صفات کی جڑ اللہ تعالیٰ کی صفات میں مثلاً ممکن یعنی مخلوق کے علم کو واجب کے علم کا ظل اور سایہ جانے اور اسکے ساتھ قیام جانے اور ایسا ہی ممکن کی قدرت کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ظل اور سایہ جانے اور اسکا قیام اسکے ساتھ تصور کرے اور کمال اس تجلی کا یہ ہی کہ صفات ظلال کی بالکل ساکس کی نظر سے مخفی اور پوشیدہ ہو کے اپنی اصول اور جڑ میں لجاوے اور اپنے تئیں کہ ان صفات کے ساتھ موصوف تھا مانند جادیت کے بے حیات اور بے علم کے پاوے اور کمالات کے موجود ہونے کا اور وجود کے توابع جتنی چیزیں ہیں یعنی زندہ میں جتنی عادت اور صفت ہوتی ہیں کچھ اثر اور نشان اپنے اندر نہ پاوے یعنی زندگی کے جو آثار ہیں اگرچہ زندگی بھر وے دور ہونے کے نہیں مگر ساکس کو مشاہدہ میں غرق ہونے کے سبب سے انکا خیال نہیں رہتا جیسے بیہوشی میں کسی بات کا خیال اور ہوش نہیں رہتا مگر کچھ کھلانے پلانے سے کھاپی لیتا ہی پیشاب حاضر و رہوتا ہی وغیرہ آثار زندگی کے اُس میں خود بخود پائے جاتے ہیں جیسا کہ اگے حضرت محمد فرماتے ہیں اس مقام میں نہ کوئی ذکر ہوتی ہی نہ کوئی توجہ نہ کسی قسم کا حضور رہوتا ہی نہ شہود یعنی توجہ اور حضور اور مشاہدہ کا خیال بھی نہیں باقی رہتا اور صفات ظلال کے اپنی اصل میں ملنے کے بعد اگر توجہ ہو یعنی متوجہ ہوتا ہی تو خود بخود متوجہ ہوتا ہی اور اگر حضور ہی تو خود بخود حاضر ہی یعنی متوجہ ہونے اور ملک لگانے اور حاضر ہونیکا بھی خیال نہیں رہتا بغیر ارادے اور خیال کے یہ سب ساکس میں موجود ہوتا ہی اس مقام میں ساکس کو جو نصیب ہوتا ہی سو حاصل ہونا حقیقت فنا اور عدم اور نیستی کا ہی اور کچھ جانا یعنی مٹ جانا اپنی طرف کمالات کی نسبت کر لیکا جو پہلے اپنے زعم میں ان کمالات کی نسبت اپنی طرف کرتا تھا ادا کرنا امانت کا اہل امانت کے پاس جو پہلے ہمت اور کذب کے سبب سے اس امانت کو اپنی سمجھتا تھا یعنی اب خود ہی فنا ہو گیا اور امانت اور میں مطلق باقی نہ رہی اور اپنے وجود کو کذب اور تہمت سمجھنے لگا تب سمجھا کہ میں جو کسی چیز کی نسبت اپنی طرف کرتا تھا اور امانت کو اپنی امانت جانتا تھا سو تہمت اور جھوٹ تھا اور اب جو اسے امانت ادا ہوتی ہی یعنی احکام شرعیہ کو بجالاتا ہی سو خود بخود حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ ادا کرواتا ہی اور وہ تو مانند جادیت کے ہو گیا ہی اُس میں ہوش و حواس کچھ باقی نہ رہا پھر فرماتے ہیں اور اس مقام میں پہونچنے سے کھانا کے صادر ہونے کے مقام کا زوال اور دور ہو جانا بھی ہوتا ہے کیونکہ اگر اُسکو بقا اللہ کے ساتھ مشرف کرین تب بھی انا کے صادر ہونیکا مقام ہرگز نہ ہوا اور اپنی ذات کا بیان انا کے ساتھ نہ کر سکے گا اور جب یہ بات ہو کہ اپنے تئیں یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں وہی اپنی اصل ہوں یعنی میں ہوں کیونکہ خود ہی اُس سے برطرف ہو گئی ہی اور انایت اُس سے دور ہو گئی

ہو تب انا حق یعنی میں حق ہوں کب کہہ سکے گا انا الحق کتنا اس نسبت کے حاصل ہونے کے سبب سے ہوا
 سبحانی زبان پر لانا اس دولت تک نہ پہنچنے کے سبب سے ہو لیکن اس قسم کی الفاظ جو اکابر اور بزرگوں
 سے صادر ہوں تو انکو ان بزرگوں کے توسط یعنی میانے احوال پر عمل کرنا اور سمجھنا چاہیے اور انکے کمال کو
 اس گفتگو کے سواے اعتبار کرنا اور سمجھنا چاہیے اور یہ دولت فنا کی حقیقت نیستی کی ہو اگرچہ تجلی صفات
 کی انتہا ہو لیکن اسکا حاصل ہونا تجلی ذات کے پر تو اور سائے سے ہو یعنی جیسا کہ آفتاب کے طلوع ہو چکا ہو تو
 صبح صادق کا اسفار یعنی سفیدی ہی ویسا ہی انتہائی تجلی صفات کا تجلی ذات کے طور کا ہو تو ہی اور جب تک
 ذات ظاہر نہیں ہوتی ہو تب تک یہ دولت فنا کی جو تجلی صفات کی انتہا ہو پس نہیں ہوتی ہی بلکہ تجلی صفات
 کی بھی انجام کو نہیں پہنچتی ہوتا نیابتی درجہ ہی یعنی جب تک تجلی ذات کی نہ پاویگا تب تک فنا کی دولت نہ
 پاویگا اب ایک مضمون پہلے سمجھ لو تا کہ حضرت مجدد جو آگے فرماوین گے سو سمجھ میں آدے گا وہ یہ ہے کہ پہلے
 اصل میں عدم تھا تب اسی سے سارے ممکنات وجود میں آئے یعنی نیستی سے ہستی میں آئے تو سارے
 ممکنات کی اصل نیستی ٹھہری یہ خاکسار کہتا ہے کہ یہ بات ممکنات کے وجود کو واسطے ہو اور حق سبحانہ تو وجہ الوجود
 ہو اسکے وجود کی اصل عدم نہیں ہو جیسا کہ سارے صفات اس جہان کی مخلوقات کی صفات کے خلاف ہو
 ویسا یہ بھی ہو اب حضرت مجدد فرماتے ہیں اور تجلی ذات کے سبب سے یہ بھی ہو کہ عارف کا وہ بقیہ جو اسکی
 نظر میں مانند جادیت کے دکھائی دیتا تھا سو وہ بھی دور ہو جاتا ہو اور وہ عارف پہلے ایک عدم رہا تھا
 جو اصل ہر ممکن کی ہو کہ بواسطہ انعکاس یعنی عکس اور سایہ پڑنے صفات کا وہ حضرت وجہ تعالیٰ و
 تقدیر سے آئینہ ایک امتیاز اور تشخص پیدا ہوا تھا اور اس آئینہ داری کے سبب سے یعنی صفات
 کا ملکہ کا عکس پڑنے کے سبب دوسرے عدموں اور معدوم چیزوں سے جدا ہو گیا تھا یعنی جیسا کہ آئینہ میں
 سواے عدم کے کچھ نہیں ہوتا جب کسی کا مقابلہ ہوتا ہو تب اسکا عکس آئینہ میں پڑتا ہو تب آئینہ ایک
 امتیاز اور تشخص پیدا ہوتا ہو یعنی ایک کا بعد نظر پڑتا ہو اور اسکی امتیاز ہوتی ہو اور جب مقابلہ نہیں رہتا تب وہ
 عکس اپنی اصل میں مل جاتا ہو اور آئینہ سواے عدم کے کچھ خیال میں نہیں آتا اسی مضمون کو آگے فرماتے
 ہیں اور جب یہ ظلال اور پر تو عکس اپنے اصول میں مل گیا تب بہ الامتیاز یعنی جس چیز سے امتیاز ہوتی تھی
 وہ چیز بھی اس عدم میں نہ رہی یعنی نہ عدم ہی عدم رہ گیا اور یہ عدم خاص یعنی عارف کا عدم خاص جو
 اور سب عدموں سے جدا ہو گیا تھا وہ بھی عدم مطلق میں یعنی جو جدا نہیں ہوا ہی آئینہ مل گیا تب اسوقت
 میں عارف سے نہ کچھ نام باقی رہا و نشان نہ کچھ اسم باقی رہا نہ کوئی رسم اس حال پر لاتی و لاندہ رکھو
 صادق آیا یعنی اس حال نے نہ کچھ باقی رکھا نہ کچھ چھوڑا و جو واحد و جامع وجود کے جیسا کہ تجلی صفات

میں اُس سے دواع اور رخصت ہو گئے تھے ویسا ہی عدم بھی اُس سے جدا ہو کے اپنی اصل میں مل گیا اور یہ بات مراقبہ اور غور کی حالت کی ہو جانا چاہیے کہ امتیاز اس عدم کی دوسرے عدموں سے کہ بواسطہ حصول ظلال صفات کے اُس میں حاصل ہوئی تھی سو باعتبار تو ہم یعنی گمان کرنے کے تھی یعنی وہ امتیاز بھی وہم کے طور پر تھی وہم کے لئے دل کا جانا کسی چیز کی طرف بغیر دل کے قصد کے تو وہم میں دل جس چیز کی طرف جاتا ہے اُس چیز کا صورت دار ہونا ضرور نہیں اور کسی صورت کا خیال جو جاگنے میں یا خواب میں ہوتا ہے اُسکو خیال کہتے ہیں تو عدم اور عدم کی امتیاز تو صورت دار چیز نہیں ہے اس واسطے اُسکی طرف دل جو جاتا ہے تو یہ دل کا جانا وہی ہے اسی طرح سے ممکن کا وجود یعنی عدم سے وجود میں آنا اور نیست سے ہست ہونا تو کوئی صورت دار چیز نہیں اُسکی طرف دل کا جانا بھی وہی ہے اور یہ دل کا جانا مراقبہ اور غور کی حالت میں ہوتا ہے اسی واسطے فرماتے ہیں اور فی الحقیقت اُس میں کوئی تزلزل کا لہجہ اور موجود نہ تھا مانند اور سب دوسرے آئینوں کے کہ حاصل ہونا صورتوں کا اُن آئینوں میں باعتبار تو ہم کے ہے یعنی جیسا کہ اپنے پاس کے آئینے میں جو صورتوں کو دیکھتا ہے حقیقت میں وہ صورت وہی ہے ویسا ہی دوسرے آئینوں میں بھی اُن صورتوں کا دیکھنا وہم میں آتا ہے اس واسطے فرماتے ہیں اور جب حاصل ہونا ظلال کا اُس میں باعتبار تو ہم کے تھا تو اُسکی امتیاز بھی وہی ہو چاہے تو بس وجود ممکن کا جیسا کہ باعتبار تو ہم کے ہے عدم اُسکا بھی باعتبار تو ہم کے ہو چاہے وہم کے دائرے کے ماسر اُسکو قدم گاہ یعنی قدم رکھنے کی جگہ نہیں دیا ہے کیونکہ فی الحقیقت وجود اپنے صرافت اطلاق پر ہی یعنی نہ غیر مفید ہونے پر ہی یعنی نہ غیر مفید ہونے پر ہی یعنی نہ عدم اور نیستی ہی اُس میں اور دوسری کسی بات کی قید نہیں ہے اور عدم اپنے صرافت اطلاق پر ہی نہ اُس وجود کے واسطے کوئی تنزل یعنی اپنے درجہ سے نیچے کو اُترتا آیا ہے اور نہ اُس عدم کو واسطے کوئی ترقی یعنی اپنے درجہ سے اوپر کو چڑھتا آیا ہے اُس مضمون کی شرح سمجھ میں آنے کے واسطے یہ خاکسار کہتا ہے کہ حقیقت اُسکی یہ ہے کہ سیرائی کے مراقبہ میں مضمون حاصل ہوتا ہے سیرائی اللہ کا بیان ہونے نور علی نور میں مکتوب صد و چیل و چہارم سے لکھا ہے اُسکا خلاصہ یہ ہے کہ اس مراقبہ میں سالک کے علم میں سارے ممکنات کی حقیقت کھل جاتی ہے اور سب کی نفی کرتا جاتا ہے اور سب کو مثلاً جاتا ہے اور سارے عالم اور ساری چیزوں کو بھول جاتا ہے اور سب کا خیال یہاں تک کہ اپنے سارے بدن اور لطیفوں کا خیال بھی دل سے نکل جاتا ہے یہاں تک کہ جس خیال سے سب کی نفی کرتا تھا اُسکا خیال بھی دل سے نکل جاتا ہے تب آخر میں واجب تعالیٰ کی ذات کی معرفت یعنی

پہچاننے تک اسکا علم پہنچ جاتا ہے اور جس علم سے یہ سیر اور مراقبہ کرتا ہے اسکو علم کا شفقہ ہوتے ہیں اور
 اس حالت کو صوفیہ کی بولی میں فنا بولتے ہیں اور سب چیزیں میں عدم اور وجود بھی داخل ہے اس سبب
 ان دونوں کی بھی نفی ہو جاتی ہے اور سالک کو ایک استغراق اور بیوشی کی حالت حاصل ہوتی ہے اور کسی چیز کی
 حقیقت اس کے خیال میں نہیں آتی مگر بطور وہم کے اور یہ اس کے حال کا بیان ہے نہ یہ کہ ایک علم موجود ہے اور
 اس کے سوا سب اوہام اور خیالات ہیں کیونکہ یہ مذہب سب بعینہ مذہب سوسوٹا ہے گا ہی بلکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ
 ذات مقدس ایک خزانہ مخفی اور ایک بھید پوشیدہ تھی اس نے چاہا کہ خلا سے ملا میں ظاہر ہوا اور اجمال سے
 تفصیل میں آوے تب عالم کو اسطورہ پر پیدا کیا کہ وہ سب اپنی ذاتوں اور صفوں کے ساتھ اس سبحانہ کی
 ذات اور صفات کے دال ہوں یعنی اس کے دیکھنے سے صانع پہچاننا جاوے تو بس عالم کو اپنے صانع کے
 ساتھ کچھ نسبت نہیں ہے اس کے سوا کہ اس کے مخلوق ہیں اور اس کے اسما اور صفات اور شیعونات پر دال ہیں
 اور وہ ذات ظاہر ہے اور یہ سب منظر ہیں اور وہ ذات اصل ہے اور یہ سب ظل ہیں اور اس علاقہ کے
 سبب بعض صفات دائرہ خیال میں آتی ہیں یعنی وہ سب صفات کہ ذات کے سوا ہیں اور ہیں ذات نہیں
 ہیں خیالی ہیں آتی ہیں اور حقیقت میں وہ ذات ان صفات سے بھی منزہ اور پاک ہے اور وہ ہم لوگ
 اسی خلقت پاک حضرت کی فکر میں رہتے ہیں اور سارے عالم کو اسکا مخلوق اور موجود جانتے ہیں اور
 یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ سارے عالم فی الحقیقت موجود ہیں وراثت پاک کے منظر اور آئینہ ہیں مگر یہ سب
 چونکہ ظل ہیں جیسا کہ آئینہ میں ظل ہوتا ہے اس سبب اس کے سبب سے ان سے کچھ پچھتاؤ اور ان کی امتیاز بھی وہی معلوم
 ہوتی ہے اسی مضمون کا بیان اس مکتوب میں فرمایا ہے اور یہ ہیں کہ سارے عالم حقیقت میں موجود نہیں
 مگر وہام اور خیالات ہیں تو ہم لوگوں کے عقیدے اور فلاسفہ کے عقیدے میں بڑا فرق ہے چنانچہ اس
 مضمون کو حضرت مجدد قدس سرہ نے اپنے مکتوبات کی پہلی جلد کے مکتوب حدود است و پنجم میں خوب مفصل لکھا
 فرمایا ہے اور یہ مضمون خوب ہی مکتوب ہفتاد و پنجم کے مضمون سے کھلیا دیکھا اور سوسوٹا نہ کہ عقیدہ رد ہدیہ کا
 پھر اس کے اوپر جز یہ کا مقام ہے یعنی سالک کو اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے کھینچ لیتا ہے اور یہ سیر فی اللہ کے مراقبہ میں
 حاصل ہوتا ہے اور اسی مقام کو بقا باللہ بولتے ہیں اور سیر فی اللہ میں اللہ تعالیٰ کے اسما اور صفات اور شیعونات
 اور اعتبارات اور تقدیسات اور تنزیہات کا مراقبہ کرنا ہوتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات تو واجب الہی نری
 منزہ اور مقدس باوجود اس کے ظہور اور تجلی بھی اس کے واسطے شریعت سے ثابت ہے اور یہ ظہور اور تجلی اسما
 اور صفات کی حقیقت سمجھنے سے ہوتا ہے بس اسی مضمون کا بیان اس مکتوب ہفتاد و پنجم میں ہو رہا ہے
 پھر اس کے فرمانے ہیں کہ کمال اقتدار یعنی قادر اور توانا ہونا صانع کا ہی کچھ مرتبہ دہم کے اس وجود اور

اس عدم سے ایک عالم کو خلق فرمایا اور پیدا کیا اور اتقان تمام دیا یعنی خوب استوار کیا اور معادہ لایا
یعنی ہمیشہ کا اور عذاب سرمدی یعنی ہمیشہ کا اُسکے ساتھ منوط کیا یعنی اُسکے ساتھ لٹکا دیا اور لگا دیا
سَاذَ الْاَلٰہِ عَلَیْہِ یَحْزَنُ اور یہ اللہ پر مشکلی نہیں درود جو پہنچا وہ کہہ کر کہ چل ہونا اس وقت فنا کا ہر تو
تجلی ذات سے ہی یعنی حاصل ہونا نفس تجلی ذات کا اس وقت فنا سے حاصل ہونیکے بعد ہی کہ نری نیابی جہت تک کہ
خود ہی سے خلاص نہ پاوے یعنی جب تک کہ فنا کی دولت حاصل نہ ہو تب تک نفس تجلی ذات کی یعنی خود تجلی ذات
کی نہ پاوے اور فرق درمیان ہو تجلی کے اور نفس تجلی کے مانند اس فرق کے جو درمیان اسفار صبح کے
اور طلوع آفتاب کے ہی معلوم کرنا چاہیے اسفار کے وقت میں آفتاب کی تجلی اور ظہور کا ہر تو ہی اور بعد
طلوع کے نفس تجلی آفتاب کی یعنی خود تجلی آفتاب کی ہی اور ایسا بہت ہی کہ تجلی کے ہر تو ڈالنے کے بعد
بعضے لوگوں کو نفس تجلی سے مشغول نہیں کرتے ہیں اور بسبب پائے جانے بعضے عوارض کے اس بڑی
دولت یعنی نفس تجلی تک نہیں پہنچاتے ہیں دے لوگ اسفار کو دریافت کرتے ہیں اور بسبب عوارض
یعنی پائے جانے علت سادہ یا ارضی کے یعنی آسمانی یا زمینی علت کے مانند بدلی اور غبار کے آفتاب
کے طلوع ہونیکو دریافت نہیں کر سکتے اور یہ بھی ہو کہ اسفار کے مشہور اور دیکھنے کو کمال قوت باصرہ کی رکاوٹ
نہیں ہو آفتاب کا مشہور اور دیکھتا ہو کہ کمال قوت باصرہ کی طلب کرتا ہو اور حدت اور تیزی نظر کی چاہتا
ہو خفاش یعنی چمکا ڈر مسکین اسفار کے دریافت کرنے پر قادر ہو اور آفتاب کے دیکھنے میں عاجز ہو و ہر
دیدہ چاہتا ہو کہ اس سے آفتاب کو دیکھے اور ایسا بہت ہوتا ہو کہ استعداد پر تو تجلی ذات کی ہوتی ہو اور استعداد
خود نفس اس تجلی کی نہیں ہوتی ہو خفاش کو استعداد پر تو تجلی آفتاب کی ہو اور استعداد نفس تجلی آفتاب
کی نہیں ہو ایک بات ہم کہتے ہیں ہر شے شاید کہ فائدہ بخشے وہ ہر کہ بعد انصرام اور قطع ہونے تجلی
صفات کے حصول سے فارغ ہونیکے بعد اور بعد حاصل ہونے فنا سے صفات اور ذات عارف کے ایک
تجلی ظاہر ہوتی ہو کہ گویا وہ تجلی دہیز ہو تجلی ذات کی اور گویا وہ تجلی برزخ ہو درمیان تجلی صفات اور تجلی
ذات کے بیچے دہیز اندر کے مکان سے بہت متصل اور قریب ہوتی ہو اور دہیز میں پہنچنے سے اندر
داخل ہونیکے امید قوی ہوتی ہو اور برزخ کہتے ہیں اس چیز کو کہ جو دہیز کے درمیان میں حائل اور واقع
ہوتی ہو اس خاکسار کے نزدیک یہ دہیز مشاہدہ ہو اُسکے اوپر مشہود ذاتی ہی پھر فرماتے ہیں کہ جس صاحب
دولت کو کہ اس تجلی سے جو مانند دہیز اور برزخ کے ہو گذران کے اور بار کر کے آگے لیجاتے ہیں اُسکو
بقدر اسکی استعداد کے تجلی ذات سے حصہ ملتا ہو یہ خاکسار کہتا ہو کہ یہ جو کہا کہ بقدر اسکی استعداد کے حصہ
ملتا ہے سوا کے یہ ہے کہ اللہ رب العالمین نے عالم امر کے پانچوں لطیفوں میں سے ایک ایک کو

ایک ایک بات کی استعداد اور لیاقت دیا ہی اس مضمون کو نور علی نور اور فیض عام میں دیکھ لیں اسکا خلاصہ مختصر یہ ہو کہ تجلی افعال کے سمجھنے کی استعداد لطیفہ قلب کو اور تجلی صفات کے سمجھنے کی لیاقت اور استعداد لطیفہ روح کو اور ذات کی تجلیوں کی معرفت شروع ہوئی اسکی استعداد لطیفہ سر کو بخشا ہی پھر بعد اسکے لطیفہ حسی اور اخفی میں بت کی تجلیوں اور معرفت کا حاصل ہونا بخشا ہی دو وزن لطیفوں کے درجن کے تفاوت کے موافق یعنی غنی سے اخفی کا درجہ بڑا ہی + تو غنی میں ذات مقدس کی صفات سلیمہ کی معرفت حاصل ہوتی ہو اور لطیفہ حسی کو ذات صرف کی معرفت حاصل ہوتی ہی اس مقام کو دونوں رسالوں میں یا صرف فیض عام میں دیکھنا ضروری پھر فرماتے ہیں اور یہ تجلی برزخی اس فقیر کے زعم اور گمان میں اس تجلی ذاتی کی اصل ہی یعنی اس تجلی کے بعد وہ تجلی ذاتی حاصل ہوتی ہے کہ شیخ محی الدین بن العزنی قدس سرہ نے جس تجلی سے تعبیر کیا ہے یعنی اسکا بیان کیا ہے اس عبارت کے ساتھ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ لَکَ اَلْیَقُوْنُ اَلْاَلِیْمُوْنَ سَیِّئَةُ الْمُتَعَبِّیْنَ لَکَ وَ سَیِّئَةُ الْمُتَعَبِّیْنَ لَکَ** **مَا سَآءَ اَمْرٌ سِوَا هٰذَا سَیِّئَةٍ فِیْ عِزِّ اِلٰہِ الْحَقِّ مَا دَامَ الْحَقُّ وَ کَیْفَ مُمْکِنٌ اَنْ یَّرٰ اَلْاَلِیْمُوْنَ** ترجمہ تجلی ذات کی نہیں ہوتی ہو مگر بصورت تجلی لہ کے یعنی جس عارف پر تجلی ہوتی ہو سو اسکی صورت پر ہوتی ہی یعنی اس تجلی کا ظہور اپنی صورت پر بطور رب و اوزر ظل کے پاتا ہے یہ خاکسار کہتا ہے کہ اس مقام میں شاید کہ شیخ محی الدین بن العزنی نے حدیث کی اس عبارت پر تمسک کیا ہے سآئت دَیِّیْ عَزَّ وَ جَلَّ **فِیْ اَحْسَنِ صُوَرٍ سَآءَ** اس حدیث کے دو معنی ہیں پہلے معنی یہ ہیں دیکھا میں نے اپنے رب عز و جل کو بہت اچھی صورت میں صورت کے معنی صفت کے بہت اتنے ہیں تو جب صورت کے معنی صفت اور شان کے ہونگے تب یہ مراد ہوگی کہ اسوقت میں رب عز و جل نے صفت جمال اور لطف اور کرم کے ساتھ تجلی فرمایا تھا اور یہ مشاہدہ کمال ہے کیونکہ مشاہدہ میں صفات اور شینوات کا ظہور ہوتا ہے اور اسکے اوپر شہود ذاتی ہے جو مشاہدہ سے بڑھ کے ہو تو شیخ نے اس مقام کا بیان کیا اور پھر چڑھنے سے ڈرایا ہے اور حقیقت میں ایسا نہیں ہے جیسا کہ آگے قریب ہی بیان ہوتا ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ دیکھا میں نے اپنے پروردگار کو اس حال میں کہ میں اسوقت میں صورت خوب اور حال مرغوب میں تھا ہننے یہ معنی بطور خلاصہ کے لکھا اگر اس حدیث کی شرح کوئی تفصیل دیکھا جائے تو اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ کی دوسری فصل میں دیکھیے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا خود تجلی ذات کو تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کی مثال دہلیز اور برزخ کی نہیں ہو سکتی پھر شیخ محی الدین بن العزنی کہتے ہیں اور جو کچھ کہ اپنی صورت کے سوائے عارف نے حق کے آئینہ میں دیکھا تو حق کو نہ دیکھا اور ممکن نہیں ہے کہ کوئی اسکو دیکھے تب حضرت مجدد فرماتے ہیں اور شیخ نے اس تجلی کو منتہائے تجلیات کہا ہے اور اسکے اوپر کوئی مقام نہ جانا ادا

وَمَا بَعْدَ هَذَا التَّعْبِیُّ إِلَّا الْوُجُودُ الْقَرِیْبُ وَالشُّعُورُ الْمَحْصِفُ اور اس تجلی برزخی کے
بعد نہیں ہو مگر نرا وجود اور نرا نور تو اس تجلی برزخی کے بعد جو نرا عدم کہا ہو تو ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس اعتبار
سے کہا ہے کہ عالم جو ہی سوا قفل صفات کا ہے تو صفات سے اوپر گذرنا اپنے عدم اور نیست ہونے میں کوشش کرنا ہی
سوا ایسا نہیں ہے کیونکہ جو عارف کہ صفات سے جو اسکی اصل ہی اوپر نہ جاوے اور شیون اور اعتبارات
ذاتیہ کے اوپر نہ گذرے یعنی اوپر گذرنے کا مراقبہ اور غور نہ کرے تو اسے کیا کام کیا ہو اور کس کام کیا ہو اسے
آیا ہو اور وہ فنا اور بقا جو عارف کو ہر مرتبہ میں یعنی عالم امر کے پانچوں لطیفوں کے اصول کے مراقبہ میں
میسر ہوا ہو سہاں فنا اور بقا نے اپنی اصل سے یعنی صفات سے اوپر جانے میں ولی کیا ہو تب عارف جمل
بقا میں اپنی اصل سے گذر کے اصل کی اصل تک پہنچا یعنی صفات سے گذر کے ذات کی معرفت تک پہنچا
يَحْتَرِقُ بِالنَّارِ مِمَّنْ كَيْسَتْ يَهَابُ وَمِنْ هَذِهِ النَّارِ كَيْفَ يَحْتَرِقُ جَل جاتا ہے آگ سے چراگ کو چھوٹا
ہی اور جو آگ ہے سو وہ کیونکہ چھوٹا ہے خاکسار کہتا ہے کہ مضمون اس نقشہ کے دیکھنے سے جو فیض عالم در نور علی نور میں
جمنے لکھا ہے خوب سمجھ میں آجاوے گا اس نقشہ کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر لطیفہ کی اصل سے گذر کے ظلال میں جاتے ہیں پھر ظلال ہی گذر کے
ظلال کی اصل یعنی اسما اور صفات میں جاتے ہیں تب مقام فنا اور بقا کا حاصل ہوتا ہے یعنی سبکی نفی ہو جاتی ہے اور سب
فنا ہو جاتے ہیں اب عارف کو جو مقام بقا کا حاصل ہوتا ہے سبکی نفی کے بعد یعنی عارف کا وجود بھی فنا ہو جاتا ہے
اسکے بعد جو عارف باقی رہتا ہے سو وجود حقانی کے ساتھ یعنی اللہ سبحانہ کے بخشے ہوئے وجود کے ساتھ باقی رہتا
ہے یعنی اسما اور صفات میں پہنچنے سے اللہ سبحانہ اپنی معرفت کی جو اقیانوس تیار ہے کہ اسکی معرفت کی اقیانوس باقی
رہتی ہے سو وہی وجود حقانی کہلاتا ہے پھر اسما اور صفات سے گذر کے ذات کی معرفت تک عارف پہنچتا ہے
اور اب جو عارف ذات کی معرفت کا وجود ملا سیکے گا وہ خود آگ ہو گیا ہے کیونکہ وہ اللہ سبحانہ کا وجود ہی اور
وہ وجود کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کی معرفت کی اقیانوس اسکو کون جلا سکتا ہے سبحان اللہ کیا معاملہ صاف ہو گیا
اور مشکل حل ہو گئی پڑا تعجب ہے کہ جو مراقبہ ہلکے کر تے ہیں اور اسما اور صفات سے گذر کے ذات تک
پہنچا کرتے ہیں اس شیخ نے منع کیا اسید واسطے آگے حضرت مجدد فرماتے ہیں شیخ قدس سرہ اگر اس ظن
کی اصل تک پہنچتا تو اسکے اوپر ترقی کرنے اور بڑھنے سے نہ آپ ڈرتا اور نہ دوسرے کو ڈرتا لیکن حسن ظن اس میں
کا تقاضا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ بزرگوار یعنی شیخ بھی اس مقام سے ترقی فرمائے ہونگے اور حقیقت کا
کو دریافت کیے ہونگے کسی بزرگ کے حال کو اسکے قال کی ترازو پر تولنا نہ چاہیے کیونکہ شاید کہ اس بزرگ سے
اس بات کو ابتدا یعنی شروع میں تو وسط میں اپنے درمیان کے حال میں کہا ہو اور اس مقام سے منزلیں آ
گذر گیا ہو مگر اسی یومہ کا کہو مضمون ہے یعنی جو شخص کہ سلوک میں روز مضبوط رہا تو اسکا مقصود

اُسکے سامنے ظاہر ہو گا اور اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے یہ خاکسار کہتا ہے کہ اُس نے روز سے ہدایات اور نہایت بھی
 مراد لے سکتے ہیں یعنی جسکا ہدایات اور نہایت مضبوط ہوا اُسکا مقصد حاصل ہدایات اور نہایت کا بیان جو مبتدی اور
 منتہی کی واسطے مقرر ہے اور التقویٰ میں یکھو خلاصہ یہ ہے جسکے سلوک کا شروع اور نہایت درست ہوا اُسکو مقصد حاصل ہوا
 پھر فرماتے ہیں کہ تجلیات کا بیان کیا کھینچ کر کیا لکھ سکتے ہیں کیونکہ وہ ذوقی یعنی مزہ پانیکی چیز ہے جسے مزہ پایا اُسے
 دریافت کیا اور جسے مزہ نہ کھیا اُسے دریافت نہ کیا ہر مصرعہ بقلم نچا رسید و سر شکست ہر اسقدر کھول کے ہم ظاہر کرتے
 ہیں کہ تجلی ذات کی اُس رات کے حق میں کہ جسکے فنا کا ذکر اوپر ہوا ہے دائمی ہے یعنی ہمیشہ برابر رہتی ہے یعنی جلی رات کا
 ذکر اوپر ہوا ہے کہ تجلی صفات کے حصول سے فارغ ہونیکے بعد اور بعد حاصل ہونے فنا سے صفات اور ذات عارف کے
 ایک تجلی ظاہر ہوتی ہے کہ گواہ تجلی اہلیرہی تجلیات کی اور گواہ تجلی برزخ ہے درمیان تجلی صفات اور تجلیات کے سو اُس
 عارف کو جب اس تجلی سے جسکی مثال ہلیرہی یا ہر گدازن کے آگے لیے جاتے ہیں اور تجلی ذات سے شرف کرتے ہیں سو وہ
 تجلی دائمی ہے پھر فرماتے ہیں اور جو دوسروں کو مانند ہوتی ہے سو اُسکو برابر ہمیشہ سے بلکہ تجلی ہوتی فی الحقیقت تجلیات
 کی نہیں ہے اگرچہ لوگوں نے اُسکو تجلی ذات کی کہا ہے وہ تجلی ہوتی ہے جو سو ذات کے شیون یعنی شان میں سے
 ایک شان کی تجلی ہے کہ سرایع الاستنارہ ہے یعنی یہ تجلی جلدی سے پوشیدہ ہوتی ہے اور چھپ جاتی ہے اور جس مقام
 میں کہ تجلی ذات کی ہے اور بے ملاحظہ شیون اور اعتبارات کے ہے اُس تجلی کو دوام اور برابر ہمیشہ رہنا لازم ہے
 اور اس مقام میں استنارہ تصور نہیں ہوتا نہایت تجلیات کی یعنی تجلیوں کا بدلنا اور رنگ ہونا صفات اور
 شیون سے نشان دہی ہے یعنی معلوم ہوتا ہے کہ تجلی صفات اور شیون کی ہے جو ظاہر ہوتی ہے اور چھپ جاتی ہے اور
 اُسکا حال بدلتا ہے یعنی چونکہ صفات اور شیون متعدد ہیں اس واسطے شیون کے درجہ بھی متعدد ہوتے ہیں یعنی
 ایک صفات بندے پر کھینے سے ایک حال ہوتا ہے دوسری صفات کھینے سے کچھ اور حال ہوتا ہے اسی طرح سے
 تیسری چوتھی و علیٰ ہذا القیاس کے کھینے سے حال بدلتا جاتا ہے شیون اور اعتبارات کا بیان نور علیٰ نور اور فیض عام
 میں دیکھیں اور تجلی اور استنارہ کا اور تلویں کا بیان زاوا التقویٰ کی چھٹیں فصل میں دیکھیں پھر حضرت مجدد آگے
 فرماتے ہیں حضرت ذات تعالیٰ و تقدس ہے کہ تلویات سے منزہ اور مبرا ہے اور استنارہ کو ذات کی تجلی ہیں گنجائش
 نہیں ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء اللہ ذو الفضل العظیم یہ بڑائی اللہ کی ہے دیوے
 اُسکو جسکو چاہے اور اللہ کا فضل بڑا ہے والسلام انتہی ہر جقدر اُس خاکسار نے اس رسالہ میں
 لکھا ہے اسی قدر تمہیں تجلی کی حقیقت سمجھ جانے کے واسطے بلکہ اُنکے حاصل ہونے کے واسطے
 انشاء اللہ تعالیٰ کفایت کرے گا اور تجلیوں کا حال ہونا یہی ہے کہ اُس سبحانہ کے افعال اور صفات اور ذات سلاک
 کے یقین کے دیدہ ہوا ہے کھل جانے کہ ہر وقت اُنکا خیال دل میں ہمارا ہے اور کسی وقت نہ مجھو جیسا کہ آسمان

وزمین غیرہ کائنات اور ظاہری چیزوں اور دیکھنے کی چیزوں کا خیال ل میں ہر وقت جاری رہتا ہے اور غور کرنے کی حاجت نہیں پڑتی بلکہ اس خیال کا مکمل ہو گیا ہے اور انہیں ظاہری چیزوں کا خیال حقیقت میں پردہ پر جیسا کہ تفسیر روح البیان کے مضمون سے خوب معلوم ہو چکا اور اس پردہ کے اٹھ جائیگا دو طریق ہیں ایک یہ کہ اس سبب کی توحید کو تفسیر اور حدیث اور فقہ اور عقائد اور تصوف کے بیان کے موافق سمجھ جانے اور اس میں مراقبہ اور غور کرنے سے اٹھ جاتا ہے مگر اس مقام میں چونکہ ہر کسی کا غور کام نہیں کرتا اور ہر کسی کو غور کرنا بھی نہیں آتا گوکہ عالم ہوں اس واسطے طریقت کے پیشواؤں نے دوسرا طریقہ جو سیرا و سلوک مقرر کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے نفس کا طریقہ تعلیم کیا ہے اور وہ طریقہ بہت فائدہ کرتا ہے جزا ہم اللہ تعالیٰ تو چونکہ دونوں طریقہ مفید ہیں بشرطیکہ سمجھ میں آجائے اور غور بھی کرتا ہے اس واسطے یہ خاکسار کہتا ہے کہ اس سالہ کے مضمون میں جب خوب سمجھ کے غور کرے گا اور یاد رکھے گا تب فائدہ کرے گا بلکہ مناسب ہے کہ ہندی ہر روز اس سالہ کو پڑھ لیا کرے انشاء اللہ تعالیٰ اس سالہ کے سمجھ کے یاد کر لینے سے ایسا فائدہ ہو گا کہ طالب اس خاکسار کے حق میں غاۓ خیر کرتا رہے گا اور اس خاکسار کو طالبوں کی انت سے امید بھی ایسی ہے اور اس خاکسار نے اس سالہ کو بڑے اخلاص کے ساتھ لکھا ہے اور اگرچہ اپنی سمجھ کے موافق طالبوں کے سمجھانے میں پہلے قصور نہ کیا مگر پھر بھی اس سالہ کو کسی عالم مرشد سے پڑھ لینا اور خوب سمجھ لینا بہت مناسب ہے اور خوب سمجھ جانے کے بعد جب مراقبہ اور غور کرے گا تو انشاء اللہ تعالیٰ جلد مقصد حاصل ہو گا اور وہ مقصد کیا ہے صرف تجلیوں کا سالک کے یقین کے دیدہ پر کھل جانا اور اسکو سمجھ جانا ہے نہ یہ کسی صورت اور شکل کا دیکھنا سو یہ کام صرف مراقبہ کرنے اور سمجھنے اور سوچنے کا ہے اور مرشد کامل کے اور اسکی تقریر پر سننے سے اور اسکی تصرف کرنے اور توجہ سے جلد مقصد ملتا ہے جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی چھائی پر ہاتھ مار کے تصرف کیا تھا اسکا بیان زاد التقویٰ میں دیکھو اور مرشد کامل کی صحبت اس کام کے واسطے اکسیر ہے اور مرشد کامل مکمل کے نہ ملنے کے وقت میں ظاہر شریعت کے موافق عمل کرے اور ہمیشہ برابر اللہ تعالیٰ کے ذکر کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے کو یعنی درود پڑھنے کو اپنے اوپر لازم کر لے درود میں کثرت کے ساتھ مشغول رہنے سے باطن میں ایک ایسا نور پیدا ہو گا کہ اس کے سبب سے اپنے مقصد کو پاویگا یعنی تینوں قسم کی تجلی سے مشرف ہو گا اور معرفت حاصل ہوگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض اور مدد بواسطہ مرشد کے ہو چکی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا اور اس جناب کی طرف منوجہ ہونا جو ہی سو ہی سالک کو آداب نبویہ کو بڑی خوبی کے ساتھ بجالانے کی تربیت کرتا ہے اور اشرف اخلاق محمدیہ کے ساتھ سالک کے اخلاق کو درست کر دیتا ہے اور کمال کے بڑے اعلام مرتبہ برابر اللہ تعالیٰ کے وصول کے بلند مکان پر اور جناب رسالت پناہی کے قرب میں پہونچا دیتا ہے یعنی ایک طرح کی باطنی صحبت حاصل ہوتی ہے اور

ایک طور کا باطنی رابطہ اور علاقہ پیدا ہوتا ہے اور اس علاقہ کے سبب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور انکی تصدیق حاصل ہوتی ہے تب اللہ تعالیٰ کو بھی پہچانتا ہے اور اسکی معرفت کا شوق بھی زیادہ ہوتا ہے اور تینوں قسم کی تخلیوں کی حالت کو بھی سمجھتا ہے اور مرشد کامل کی صحبت کا شوق بھی ہوتا ہے اور فی الحقیقت اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ کو کوئی نہ پہچانتا نہ ملائکہ نہ انبیاء نہ کوئی جسے پہچانا آنحضرت کی تعلیم سے پہچانا پھر سالک کو لازم ہے کہ کسی مشغلہ و دستہ نہ ہونے پر قناعت کر کے مرشد کامل کی تلاش سے باز نہ رہے کیونکہ محبت کی نشانی یہ محبوب کی فرمانبرداری کرنا اور شیخ یعنی مرشد کی تلاش کا حکم بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے اور شیخ اور مرشد ایک ہی مگر طریقت کے شیخ کو مرشد بولنے اور حدیث تفسیر فقہ کے شیخ کو شیخ بولنے کا رواج ہے اور حدیث سالک کے راوی مشایخ کو سند بھی کہتے ہیں اور محدثین کے نزدیکیا سند کا ہونا بہت ضروری ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو ہر کوئی جو چاہتا سو کہتا اور ہر کوئی قبر شریف پر حاضر ہو کے بیعت کر لیتا بلکہ حدیث اور مسائل شرعی بھی اسی جناب سے پوچھ لینے کا دعوہ کرتا اور کارخانہ شریعت کا بالکل پرہم ہو جاتا اور مرشد کامل کی شناخت قرآن مجید میں مرشد کی شرطوں میں عالم ہونا اور پرہیزگاری اور عدالت لینے معتد اور حافظہ کا پورا ہونا وغیرہ باتیں جو بیان کیا ہے اور غنیۃ الطالبین میں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا کہ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہمارے ہشیشون میں کون بہتر ہے یعنی کس شخص کی محبت اختیار کرنا بہتر ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ شخص کہ جسکا دیکھنا تکوا اللہ کو یاد کر اوسے یعنی جسکے دیکھنے سے تکوا اللہ تعالیٰ یاد پڑے اور جسکے علم سے یعنی جسکے وعظا اور بیان اور تعلیم سے تکوا آخرت یاد پڑے اور جسکی بات سے تمھارا علم زیادہ ہو یعنی دینی مسئلے تکو معلوم ہو جاوین انتہی تو اسی واسطے کہ بیعت شروع ہوئی ہے صفائی باطن حاصل ہونیکے واسطے اور انسان مجبول یعنی پیدا کیا گیا ہوا اپنے بنی نوع کے افعال کی اقتدا کرنے پر اور صفائی باطن میں فقط قول بد و ن عمل کے کفایت نہیں کرتا سو جو مرشد کہ اعمال خیر کے ساتھ متصف نہ ہو فقط زبانی تقریروں پر کفایت کرتا ہو وہ شخص بیعت کی حکمت کا برہم زن اور مٹانیوالا ہے اس مضمون کی امتیاز مکر نے کے سبب سے اس ملک میں بہت سے لوگ خراب ہو گئے ہیں اور سمجھتے بہت سے لوگوں کو دیکھا ہے کہ ناقص شدہ سے بیعت کر کے اپنا اچھا عقیدہ اور ظاہری علم بھی کھو بیٹھے ہیں اور الغرض درود کی کثرت اور مرشد کی صحبت میں بڑی تاثیر اور بڑا فائدہ ہے اور مرشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وارث اور نائب ہے اس کے وسیلے سالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور انکی شریعت کو پہچانتا ہے تب اس جناب پاک کے وسیلے سے اللہ جل جلالہ کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور اس سبب سے ان کے افعال اور صفات اور ذات کی تجلی سے مشرف ہوتا ہے اور یہ بات بھی خوب یاد رہے کہ شارع نے جسکا جیسا مرتبہ مقرر کیا اور تعلیم کیا ہے اس سے ویسا اعتقاد درست کرنا چاہیے

مثلاً مرشد کا ایک طرح کا مرتبہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اور طرح کا مرتبہ ہو اور دوسری کثرت کا ایک
 اور طرح کا مرتبہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے افعال و صفات اور ذات کی معرفت اور تجلی کا ایک اور طرح کا مرتبہ ہو پھر
 اُس سبحانہ کی ذات پاک کی معرفت میں جو شہود تشبیہی ہو اُسکا ایک اور طرح کا مرتبہ ہو اور جو شہود تنزیہی ہو اُسکا
 ایک اور طرح کا مرتبہ ہو اگر اُن سب مرتبوں کا تفاوت نہ سمجھے گا اور سب میں فرق نہ کرے گا تو بہت برا ہوگا بزرگوں
 نے فرمایا ہو: مہرہ ہر گز فرق مراتب تکلفی نہ دیتی ہو اور شہود تشبیہی اور شہود تنزیہی کا بیان اور علی نور میں دیکھو اُسکا
 خلاصہ یہ ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جانا گیا وہ سب غیر حق سبحانہ اُس سب سے منفرد اور پاک ہے
 جب اُس سبحانہ کی معرفت میں جہل اور حیرت حاصل ہو تو تب یہ شہود تنزیہی ہو اور مشاہدہ چونکہ فہم میں آتا ہے
 سودہ بھی شہود تشبیہی ہو اور اس سالہ میں بھی یہ مضمون قریب ہی لکھ چکے اُس مقام میں جہاں یہ عبارت ہے
 العلم فی ذات اللہ سبحانہ جہل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہونے کی حقیقت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر شریف کو اگر دیکھا ہو تو اپنے جی میں اُسکے پاس اپنے کمرے ہو کے درود پڑھنے کا خیال اور تصور
 و لمین کرے اور بستے نہیں کرے اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مثالی کو اپنے سامنے خیال کر کے درود
 پڑھے صورت مبارک کا خیال میں نظر پڑنا ضرور نہیں اس بات کا بیان دراج النبوة اور حذب القلوب اور فیض عام
 میں دیکھو اور اس سالہ کے سارے مضمون قرآن مجید اور حدیث شریف اور فقہ اور عقائد اور تصوف کے موافق
 ہیں اور ان تخلیوں کے کھیلنے اور سمجھ میں آنے سے ایمان کامل حاصل ہو گا پھر بعد ایمان کے عمل بھی بہت ضرور
 ہے تاکہ جسکے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ يَنْتَظِرُ أَصْحَابَ الْأَيْمَانِ أَتَوْا بِحَبْلِ الْوَدْيِ** ایت کانت لہم حدیث الودیہ
 شریک جو لوگ یقین لائے ہیں اور کیے اُنھوں نے بچھلے کام آنگو ہو ٹھنڈی چھانوں کی باغ نمائی نہیں
 داخل ہوں اور سارے عمل صالح کی اصل پانچوں احکام اسلام کے ہیں جو کنز رحم کی لفظ میں جمع ہیں چنانچہ
 قریب ہی معلوم ہو گا اور اُن پانچوں میں نماز ایسی اصل ہے کہ اُسکے ٹھیک اور درست کرنے سے سارے احکام اسلام
 کے ٹھیک ہو جاتے ہیں و ساری برائیاں چھوٹ جاتی ہیں سو نماز اور سارے احکام اسلام کے ادا کرنے کے
 مسائل فقہ کی کتابوں میں موجود ہیں اُسکے بیان کی حاجت نہیں مگر اذان کے کلمات کے معنی اور نماز کے
 اسرار کچھ حضرت مجدد قدس سرہ کے مکتوبات سے بیان کر دیتے ہیں تاکہ اُنکے سمجھنے سے نماز کی خلعت بھی سمجھ میں آ جاوے
 اور نماز بھی ٹھیک اور درست آوا ہو: دوسری فصل اذان کے کلمات کے معنی اور نماز کے اسرار کے بیان میں
 اذان کے کلمات کے معنی حضرت شیخ احمد سہروردی مجدد الف ثانی قدس سرہ اپنے مکتوبات کی پہلی جلد کے مکتوب
 صد و سیم میں فرماتے ہیں بعد حمد اور صلوٰۃ کے جاننا چاہیے کہ نماز کی اذان کے کلمات سات ہیں **اللہ اکبر**
 اللہ بہت بڑا ہے یعنی اللہ بہت بڑا ہے اس بات سے کہ اُسکو کچھ حاجت ہو کسی عابد کی عبادت کی یہ کلمہ مکرر لایا

چار بار اس معنی کی تاکید کیو اسلئے کیونکہ اس معنی میں بڑا اہتمام نماز کا ہو اسلئے اَللّٰہُ اَکْبَرُ
 میں کوئی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ باری و ربی کبریائی اور بڑائی کے اور سارے مخلوق کی عبادت ہے
 اپنی استغنا اور بے پروائی کے وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا عبادت کے مستحق اور لائق کوئی نہیں ہو اسلئے اَللّٰہُ اَکْبَرُ
 ستر ستر میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد علیہ و علی آراہ الصلوٰۃ والسلام اللہ سبحانہ کے رسول اور بھیجے
 ہوئے ہیں اور اس سبحانہ کی طرف سے عبادت کا طریقہ بچانے والے ہیں سو اس تعالیٰ کے جناب اقدس کے
 لائق کوئی عبادت نہ ہوگی مگر وہی عبادت ہوگی جو ان کے تبلیغ اور رسالت کی طرف سے یعنی ان کے قول فعل تقریر سے
 یعنی ان کی تعلیم سے سمجھی گئی اور سمجھی گئی اور اختیار کی گئی ہوگی اس کے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص یہود نصاریٰ وغیرہ کے
 طور پر یا ان کے درویشوں کے طور پر یا ہندوؤں اور ان کی جو گیوں اور گوتھیوں کے طور پر یا اسلام کے فرقوں
 کے جاہل یا گمراہ درویشوں کے نکالے ہوئے طور خلاف شرع پر کوئی عبادت کرے تو وہ عبادت اسی سبحانہ
 و تعالیٰ کے جناب اقدس کے لائق نہیں ہے بیشک کہ جو عبادت کہ دین اسلام میں مقرر ہو وہ بھی اگر ان کی
 تعلیم کے خلاف اور ایجاد ہوگی تو وہ بھی اس سبحانہ و تعالیٰ شانہ کے جناب اقدس کے لائق نہیں ہے یعنی جب
 مومن نے اقرار کیا اللہ ان محمد رسول اللہ تو اس کے معنی ہوئے کہ ہم ان کو اللہ تعالیٰ کا رسول جانتے ہیں
 جو انھوں نے حکم کیا ہے اس کو ہم مضبوط پکڑینگے اور جس سے منع کیا ہے اس کو ہم چھوڑینگے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 کے سوا کوئی معبود نہیں بلکہ معبود جو نہ ہے نہ ہوگا اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ویسا ہی محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مطاع اور مطوع یعنی تابعداری کیا گیا ہے میں نے اکیلے میں کوئی ان کا شریک نہیں اور اصالۃ کوئی
 دوسرا تابعداری کے قابل نہیں بلکہ اور ان کے پیوں کی پیروی جو یعنی عمل میں ہم کرتے ہیں جیسا کہ قرآنی اور جتنے
 کرنے میں اور عاشورہ کا روزہ رکھنے وغیرہ میں سو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے سے باقی رہا نہایت
 یعنی ان کا ماسب سمجھ کے تابعداری کرنا نہایت جتنے ان کے ماسب اور وارث ہیں سب تابعداری کے قابل ہیں ان کی
 تابعداری جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری ہے اور ان کی تابعداری سے انکار کرنا عین رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی تابعداری سے انکار کرنا ہے اور ان کے دین میں رخصہ ڈالنا ہے اسلئے اسوں کی اور مرشدوں کی تابعداری
 کو شارع نے یعنی اللہ اور رسول نے واجب کیا ہے سَحَّ عَلَی الصَّالِحِیْنَ اَوْ تَمَّ لَوْ کُنَّا کُلُّ نَارٍ اَوْ تَمَّ لَوْ کُنَّا کُلُّ نَارٍ
 عَلَی الصَّالِحِیْنَ اَوْ تَمَّ لَوْ کُنَّا کُلُّ نَارٍ اَوْ تَمَّ لَوْ کُنَّا کُلُّ نَارٍ اَوْ تَمَّ لَوْ کُنَّا کُلُّ نَارٍ اَوْ تَمَّ لَوْ کُنَّا کُلُّ نَارٍ
 ایسی ہے کہ فلاح تک پہنچا دیتی ہے اس کے معلوم ہوا کہ بغیر نماز کے فلاح اور نجات اور عذاب سے بچسکا نہیں اور
 احکام اسلام میں سے نماز کے سوا دوسرے عمل کا نام فلاح نہیں اَللّٰہُ اَکْبَرُ اللہ بہت ہی بڑا ہے اس بات سے
 کہ اس کے جناب اقدس کے لائق کیسی عبادت ہو کہ اَللّٰہُ اَکْبَرُ اللہ نہیں ہے کوئی معبود بندگی کے لائق مگر اللہ

کیونکہ نماز دین کا ستون ہو اور جہاں تک ہوسکے نماز کے ادب میں سے ایک اس ادب کے چھوٹ جانے پر راضی نہ ہونا چاہیے اگر نماز کو پوری ادا کیا تو اسلام کی ایک بڑی جڑ کو ہاتھ میں لایا اور اپنی خلاصی کی واسطے بڑی مضبوطی حاصل کیا اور اللہ سبحانہ توفیق دینے والا ہو جان تو کہ تکبیر اولیٰ جو نماز میں ہو سوا اشارہ ہو اس تعالیٰ کی استغنا اور کبریائی یعنی بے پروائی اور بڑائی کا سارے عابدوں کی عبادت اور سارے نمازیوں کی نماز سے اور جو تکبیرین کے بعد ارکان کے ہیں ہو ان اشارے میں اس بات کے کہ جناب اقدس اس تعالیٰ کی عبادت کی واسطے ہرگز کے ادا کرنیکی مجھ میں لیاقت نہیں اور رکوع کی تسبیح سبحان سرّی العظیم میں چونکہ تکبیر کے معنی کا بخا یا یا جانے اس واسطے رکوع کے آخرین تکبیر کہنے کو فرمایا بخلاف دونوں سجودوں کے کہ باوجود دونوں سجودوں کی تسبیحوں کے اول و آخرین تکبیر کہنے کو فرمایا تاکہ کوئی اس میں نہ پڑے کہ سجودے میں نہ نہایت بہت ہو اور نہایت تذل یعنی ذلیل بنا ہوتا ہو اور نہایت انکساری ہوتی ہو سو اس میں اس جناب قدس کے لائق عبادت ادا ہوتی ہو اس میں ہم کے ادا کرنے کی واسطے سجودے کی تسبیح میں لفظ اعلیٰ کی بھی اختیار فرمایا اور اس واسطے تکرار تکبیر کا مستون ہو اور چونکہ نماز میں اس کی معراج ہو اس واسطے نماز کے آخرین جن کلمات کے ساتھ آن سرور علیہ السلام صلوٰۃ والسلام معراج کی رات میں مشرف ہوئے تھے ان کلمات کے پڑھنے کو فرمایا اور وہ کلمات اللہ تعالیٰ میں ہیں تو مصلیٰ کو چاہیے کہ نماز کو اپنی معراج ٹھہر لے اور نماز میں نہایت قرب ڈھونڈے فرمایا علیہ وآلہ الصلوٰۃ وہ نے اقرب ما ینکون العبد میت اقرب فی الصلوٰۃ بہت نزدیک جو بندہ ہوتا ہو اور مصلیٰ چونکہ مناجاتی یعنی چپکے چپکے بات کر رہا ہو رب عز شانہ سے اور اس کی عظمت اور جلال کا دیکھنے والا ہو اس واسطے نماز کی وقت ایک رعب اور بہت پیدا ہونیکا مقام ہو اس واسطے تسلی کے واسطے نماز کے ختم کر نیکی دونوں سلام پر فرمایا یعنی سلام کے معنی میں بڑی تسلی ہو اور سلامت رکھنے اور رحمت کرنیکی خوشخبری ہو اس واسطے سلام کہ کے نماز کو تمام کر نیکا حکم فرمایا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں فرض کے بعد جو تسبیح اور تحمید اور تکبیر اور تہلیل کا پڑھنا آیا ہو یعنی سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر تسبیح تینیس بار اور ایاکبار لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک والحمد وہو علی کل شیء قدیر کا پڑھنا آیا ہو اس فقیر کے علم میں اسکا سر اور عجبید یہی کہ نماز کے ادا کرنے میں جو کچھ قصور اور تقصیر ہو ہو سو سبحان اللہ کہ کے اسکا تلافی کرنا چاہیے اور عدم لیاقتی اور اپنی عبادت کی ناتمامی کا اقرار کرنا چاہیے اور چونکہ عبادت کا ادا کرنا اس تعالیٰ کی توفیق سے میسر ہوا ہو اس واسطے الحمد للہ کہ اس نعمت کا شکر یہ سبحان اللہ اور الحمد للہ اور تکبیر اور تہلیل کہ کے اس تعالیٰ کے سوا دوسرے کو مستحق عبادت کا نہ رکھنا چاہیے تو جب نماز شرعاً چاہیے اور تکبیر اور تہلیل کہ کے اس تعالیٰ کے سوا دوسرے کو مستحق عبادت دینے کی نعمت کی شکر گزاری اور اسی اور ادب کے ساتھ ادا کی جاوے اور بعد اسکے تقصیر کی تلافی اور توفیق دینے کی نعمت کی شکر گزاری اور اسی اور دوسرے کے مستحق عبادت ہونکی نفی دل کے قصد سے ان کلمات طہیات کے ساتھ کیجاوے تو امید ہو کہ

نماز اللہ جل سلطانہ کے قبول کے لائق ہو اور وہ نماز داکر نیوالا اصلی اور منقطع ہو اللہم اجعلنی من المصلین
 اللہم اجعلنی من المصلین اللہم اجعلنی من المصلین اللہم اجعلنی من المصلین
 مفتی اور کسی جگہ کے تین سو پانچو میں کتب میں فرماتے ہیں سبحان اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ والسلام علی عبادہ
 الذین اصطفی جان تو اللہ تعالیٰ تجھ کو سیدھی اہ پر پہنچا دے کہ نماز کا تمام اور کامل اور پورا ہونا فقیر کے نزدیک ہر آدمی پر نماز
 کے ہر قرآن ہر اور آجابت اور سنن اور تحبات کے بجالانے سے کہ فقہ کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ انکا بیان ہر ان
 چاروں کے سموا کوئی دوسرا امر ایسا نہیں ہے کہ نماز کے پورے ہونے میں اسکا کچھ دخل ہو خشوع نماز کا جو پہلے نماز میں
 عاجزی اور فروتنی کرنا جو ہر اور اسکا بیان تفسیرون میں اور حدیث اور تصوف کی کتابوں میں کچھ سو وہ بھی انھیں چاروں
 میں داخل ہے اور خشوع قلب کا جو ہر سو وہ بھی انھیں چاروں میں شامل ہے خشوع اور خضوع کے ایک ہی معنی
 ہیں ایک گروہ نے ان چاروں کے علم پر کفایت کیا ہے اور چاروں کے محل اور بجالانے میں سہولت اور
 مہنت اور سستی اور حلائی اختیار کیا ہے تو بالضرور وہ لوگ نماز کے کمالات حاصل ہونے سے قلیل الفیض ہیں
 ہوئے ہیں اور ایک دوسرے گروہ ایسے ہیں کہ حتی سجانہ کی طرف دل کے حاضر ہو کر تمام میں مشغول ہیں
 اعمال اور بیہ جوارح میں یعنی جو ادب نماز کے کہ ہاتھ پاؤں وغیرہ سے علاقہ رکھتے ہیں انہیں کم مشغول ہے
 ہیں اور فرضوں اور سنتوں کے ادا کرنے پر اقتصار اور کفایت کرتے ہیں سو یہ گروہ بھی نماز کی حقیقت سے آگاہ
 نہیں ہوئے ہیں اور نماز کے کمال کو غیر نماز سے ڈھونڈتے ہیں کیونکہ حضور قلب ایک تہیہ شریعت میں نماز
 کے سارے ارکان میں شمار نہیں کیا ہے اور حدیث میں جو آیا ہو لا صلواتہ الا علیہ وسلم لا صلواتہ الا علیہ وسلم
 نماز نہیں ہے مگر حضور قلب کے ساتھ تو ہو سکتا ہے اور حضور قلب سے انھیں چاروں امور سے مراد ہوتا کہ ان امور
 میں سے کسی امر کے بجالانے میں کوئی فتور واقع نہ ہو سوائے اس حضور کے دوسرا حضور اس فقیر کے فہم میں نہیں
 آتا یہ خاکسار کہتا ہے کہ حضرت مجدد قدس سرہ نے خوب سمجھا کیونکہ شریعت میں جو چاروں امور مقرر ہیں انکے ادا
 کرنے اور بجالانے میں جو دلجو حاضر کیگا اور دل سے کوشش کرے گی اس سے بڑھ کے اور کون حضور ہوگا اور اپنے
 مولا کے حکم بجالانے کے حضور سے اور دوسرا حضور کیا ہوگا اور باقی عارف کو تو ہر حالت میں حضور ہی رہتی ہے
 جیسا کہ تجلی ذات کے بیان میں معلوم ہوا اور وہ تو ایمان کے مراتب میں داخل ہے اب اس مقام میں چاروں کا بیان
 نور علی نور میں دیکھنا ضروری ہے کیونکہ سیرانی اللہ میں مقام فنا کا حاصل ہوتا ہے اور سیرانی اللہ میں مقام بقا کا حاصل ہوتا ہے
 اور اسی مقام تک سلوک و ولایت کا مہوتا ہے بعد اسکے سیرانی اللہ بابت اور سیرانی اللہ بابت مقام حاصل ہوتا ہے اور
 میں سارے احکام شریعت کے بجالانے اور جاری کرینکا خیال اور اہتمام ہوتا ہے اور یہ مقام نبوت کا ہی خلاصہ
 ہے جس قدر احکام شریعت کے بجالانے کا اہتمام کرے گا اسی قدر حضور قلب بھی تہا بہت ہوگا کیونکہ طہریات مقام

نبوت پر چڑھنے یعنی احکام شریعت کے بجالانے کی سیڑھی ہو اور طریقت شریعت کی خادم اور عوارث المعارف کے پانچویں باب میں جو لکھا ہے کہ ادب ظاہر کا نشانی ہو ادب باطن کی خوبی کی اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **كُلُّهُ خَشْيَةٌ جَوَانِحُهَا** اگر اسکا دل رتا اور اسکا دل میں ششوع ہوتا تو اسکا جوارح یعنی ہاتھ پاؤں وغیرہ عضو بھی رتا انتہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اپنی نماز میں اپنے کپڑے سے کھینچتا ہے تب یہ فرمایا سو یہ مضمون بھی حضرت مجدد کے قول کی تائید کرتا ہے پھر آگے حضرت مجدد فرماتے ہیں ہ سوال جب نماز کا تمام اور پورا ہونا انھیں چاروں امور کے ساتھ مربوط اور متعلق ہوا اور ان چاروں کے سوا کوئی دوسرا امر نماز کے کمال اور پورے ادا ہونے میں ملحوظ نہ ہوا تو انتہی کی نماز اور مبتدی کی نماز میں بلکہ عامی کی نماز میں کہ آئین چاروں امور کا بجالانا یا چاہا جو بے فرق کیا ہے؟ جواب فرق عمل کہ نپوالے کے سبب سے ہو نہ کہ عمل کے سبب سے ہو آخر ایک ہی عمل سبب تفاوت عمل کہ نپوالوں کے متفاوت ہوتا ہے جو عمل کہ عامل مقبول و محبوب سے واقع ہوتا ہو اسکا اجراء ضاعت مضائقہ ملتا ہے اس وجہ سے وہ عامل مذکور کے دوسرے کے عمل پر ملتا ہے کیونکہ جہتہ در عامل عظیم القدر ہوگا اسقدر اس کے عمل کا اجر بھی بڑا ہوگا اسی سبب سے بزرگوں نے کہا ہے کہ عارف کا ربائی عمل جو ربائی سے کرتا ہے یعنی دیکھانے سے نہ کہ کیوں اسلئے کرتا ہے سو بہتر ہے میرے دیکھنے غیر عارف کے عمل خلاص سے سو جہاں عارف کا عمل خلاص کا تب اسکا کیسا درجہ ہوگا اسی سبب سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت پیغمبر علیہ وسلم کی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے سہو کو اپنے صواب اور عمد سے بہتر جان کے لئے آپ جو قصد کے ساتھ کیا کیا عمل کریں اس عمل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل کو جو کہنے سے ہوا بہتر جان کے آنحضرت علیہ وسلم کی آلہ الصلوٰۃ والحقہ کے سہو کو طلب فرماتے ہیں جس مقام میں کہ کہتے ہیں یا لیتنی ستمو یتھتہ کا شیکہ ہو سہو محمدی اللہ علیہ وسلم کا ملتا حضرت صدیق رسالت کی آرزو رکھتے ہیں کہ کھانا بالکل یعنی سارا عمل ان سرور علیہ وسلم کی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا سہو ہو جائے اور وہ اپنے سارے اعمال اور احوال کو عمل سہو ان سرور علیہ وسلم کی آلہ الصلوٰۃ والحقہ کے سہو کہ جانتے ہیں اور بڑی تمنا کے ساتھ اپنی سارے حسنات کا درجہ ان سرور علیہ وسلم کی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے سہو کا ایسا ہو جائے کہ سوال کرتے ہیں اور عمل سہو ان سرور علیہ وسلم کی آلہ الصلوٰۃ والسلام مثل سلام پھیرنے اس علیہ وسلم کی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ہر دو رکعت نماز فرض چہار گانی پر بطریق سہو کے جیسا کہ حدیث میں روایت کیا گیا ہے تو بس نماز انتہی کی جو ہر سو باوجود نتائج اور ثمرات دنیوی کے اسکا اجر جزا آخرت میں ملیگا بخلاف نماز مبتدی اور عامی کے مصرعہ ہر نسبت خاک را با عالم پاک ہا اب تھوڑا سا منتہی کی نماز کے خصائص کو ظاہر کرتا ہے اسی سے قیاس کریں یہ ہو کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ منتہی نماز میں قرات قرآن کے ذات میں اور تسبیحات اور تکبیرات میں کتنے کی وقت میں اپنی زبان کو شجرہ معدوی کے رنگ میں پاتا ہے یعنی جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے

درخت سے آواز سنا تھا کہ اِنَّا لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ میں ہی اللہ ہوں رب سارے جہان کا تو
حقیقت میں آواز اللہ جل جلالہ کی تھی کہ ظاہر میں درخت سے آئی تھی پھر فرماتے ہیں اور اپنے قوی اور جوارح
کوکالات اور ہڈیوں سے اپنے ہتھیاروں اور وسیلوں سے زیادہ نہیں جانتا اور کبھی ایسا معلوم کرتا ہے کہ نماز
ادا کرتے وقت اسکا باطن اور اسکی حقیقت ظاہر اور صورت سے بالکل غفلت توڑنے کے عالم غیب میں مل گیا ہے
اور نسبت اور علاقہ محمول الکفیت یعنی جسکی کیفیت دریافت نہیں ہو سکتی اسنے غیب سے پیدا کیا ہے اور جب نماز
سے فارغ ہوتا ہے پھر رجوع کرتا ہے یعنی وہ حالت جاتی رہتی ہے یا یہ کہ اصل سوالیہ ذکر کا جواب ہم اس طرح پر
دین کہ چاروں امور مذکورہ کا بجا لانا تمام و کمال انتہی کے نصیب ہے ہندی اور عامی کو بہت دور ہے کہ ان امور
کے تمام و کمال بجا لانے کی توفیق پادین اگرچہ ممکن در جائز ہے کہ یہ لوگ بھی توفیق پادین و انھما کلبیۃ
الاحکامۃ الختہ شیعیت اور البتہ وہ بھاری ہو گئے انھیں پہنچنے کے دل کچھ نہیں والسلام علی من اتبع الهدی
انتہی اور باقی نماز کی فضیلتوں کی لکھنے کی حاجت نہیں نور علی نور میں نوین ہدایت کے دوسرے وعظمین
جو کتبہ امت کی جلد اول کے مکتوب دوست و نصیحت و سیوم سے جو کتبہ لکھا ہے اسکو اس مقام میں دیکھیں
اسکا خلاصہ یہ ہے کہ جو حالت کہ نماز کے ادا کرنے میں میسر ہوتی ہو سوساری حالتوں سے جو نماز کے باہر اصل
میں ہرگز نہیں ہرگز کے ہی کیونکہ نماز کے باہر کے حالات مانند تجلی افعال اور صفات اور ذات کے اور مسافر
اور محاضرہ اور کاشفہ اور شامہ وغیرہ کے جو میں جنکا بیان زاد التقوی میں ہر سؤل کے دائرہ سے باہر
نہیں نکلے ہیں کتنی ہی ہندی پیدا کریں اور یہ نماز کی حالت ایک طرح کا حصہ اصل سے رکھتی ہے یعنی ذات کی
دیدار جو ہوگی سو وہی اصل مقصود ہے اور اسکی ہونما زمین پائی جاتی ہے اور جہد و فرق کہ در میان ظلال و اصل کے ہے
اسی قدر فرق ان حالتوں میں اور اس نماز کی حالت میں جاننا چاہیے انتہی ایسی نعمت جو مومن کی معراج ہے
اسکا شکر ادا کرنا چاہیے اور جیسا کہ مذکور ہوا ویسا اسکو پوری اور کامل ادا کرنا چاہیے اور جو لوگ کہ نماز کے
فرائض اور واجبات اور سنن اور مستحبات کو پورا پورا ادا نہیں کرتے جب انکی کم نصیبی اور انکی حقارت اور پر کے
مضمون سکے ثابت ہوئی تو جو لوگ نماز نہ پڑھیں انکی کسی کسی خرابی ہوگی اور کیسے کیسے عذاب میں گرفتار ہونگے
نفوذ باللہ من عذاب اللہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو نماز ترک کر نیکی بلا کی گرفتاری سے نجات دے اور محمد رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری پوری اتباع نصیب کرے اور انکے خلاف سے محفوظ رہے آمین یا رب العالمین۔

خلافت پیبر کے رہ گزشتہ تمام شد
کہ ہرگز ہنزل نخواہد رسید

کتاب استقامت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد اور صلوٰۃ کے فقیر کرامت علی جوہری ازراہ خیر خواہی ہندوستان اور بنگالہ کے سارے مسلمانوں کے حموماً اور خصوصاً مسلمانین ساکنان محلہ ٹھکانی ٹولہ و مٹھانی منڈی و چاند گائون وغیرہ محلوں کے منحلات شہر اسلام آباد عرف چانگام کے بعد سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کے اور دعائی دلی محفوظ رہنے فتنہ و فساد و فتنہ اور مکر ہندوہوں سے اور ساری بلاؤں اور آفتوں سے بچ رہنے کے دین اور شریعت اور مذہب کی حقیقت اور اس پر مضبوط رہنے کیو اسطے شریعت محمدی کی کتابوں سے جہلے اس رسالہ استقامت میں ایک مقدمہ اور اکیس مضامین اور ایک خاتمہ میں ایسے پاکیزہ مضمون بیان کرتا ہوں کہ اُسکے سمجھنے سے سب کو اپنی دین اور شریعت اور مذہب پر پکا ہو جاوے گا اور غیر مذہب کے فساد سے انتشار اللہ تعالیٰ محفوظ رہے گا اور اپنے فرزندوں اور مریدوں کو اس رسالہ پر عمل کرنیکی وصیت کرتا ہوں اور اس رسالہ کا سارا مضمون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں استقامت حاصل ہونے کیو اسطے ہی اور یہی اصل مقصود اہل اسلام کے سارے علوم کا ہی مثل فقہ اور عقائد اور تصوف اور تفسیر اور حدیث اور تجوید اور قرأت اور معانی اور نعمت اور صرف وغیرہ کے اور تھوڑا سا خور کرنے سے یہ مضمون کھل جاتا ہے اگر کوئی میزان اور نیشب اور کافیہ اور شرح ملا اور صراح میں غور کرے تو بلاشبہ اول سے آخر تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا مضمون بھرا ہوا اور ان علوم مذکور میں جو فقہ سے لیکر علم معانی تک ہی اتباع کا مضمون کھلا کھلا ہے کچھ غور کرنیکی جانتے نہیں مگر چونکہ دین اسلام کی صفت کرنے سے خود بخود کفر کی برائی اور جو ہو جاتی ہے اس سبب سے کام اور منافق لوگ جیسا کہ غور وغیرہ علوم دینی تو دلہو ناراض ہو ویسا اس رسالہ کے مضمون سے دل سے

ناراض ہونگے اور مومن لوگ باغ باغ خوش ہونگے اور مومن منجھل اور منافق لوگ جدا ہو جائیں گے
 مقدمہ چھ قاعدے اور پانچ نصیحتوں کے بیان میں پہلے چھ قاعدے سفوان قاعدوں کو ہم شریعت کی
 کتابوں کے مضمون بموجب لکھتے ہیں تاکہ اگر کوئی شخص ان قواعد کے خلاف فتوے تو لوگ اس فتوے کا اعتبار
 ہرگز نہ کریں کیونکہ وہ فتوے شریعت سے نہیں ملتا اور یہ قواعد جس کتاب سے نچے لکھا ہو اسکے مقام میں اس
 کتاب کا ذکر کرینگے پہلا قاعدہ یہ کہ کسی کام کا بدعت ہونا نہوتا اور درست نہادرست ہونا اپنی عقل سے کہنا
 اور غیر مجتہد کو قرآن حدیث سے مسئلہ نکال کے اس امر کے بدعت ہونے نہونے اور درست نہادرست ہونے
 کا فتوہ دینا حرام ہی بلکہ اس بات کو فقہ میں تلاش کرے جیسا کہ قول السدیدین مختارات النوازل سے لکھا ہے
 دوسرا قاعدہ یہ کہ جو کام کہیں سے لینے تفسیر حدیث فقہ اصول فقہ عقائد تصوف کہیں سے منقول نہونے اسکے
 مکروہ ہونیکے دلیل وہی اسکا غیر منقول ہونا ہی دوسری دلیل طلب کرنے والا جاہل ہی اور جب کسی دینی معتبر
 کتاب میں منقول ہو گو کہ مختلف ذمہ ہو بس وہ منقول ہی نہ تیسرا قاعدہ یہ کہ بدعت صرف اسی امر کو نہیں
 کہتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین سے منقول نہونے بلکہ تقریبت بدعت
 حسنہ اور بدعت سیئہ کی جیسا کہ اہل سنت و جماعت کے جمہور علماء کے نزدیک ثابت ہے اسکو ہم اس مقام
 میں اشعة اللمعات اور احیاء علوم الدین اور قول الی زمرۃ اور حدیث النذیرہ اور الزلۃ الخفا عن خلاۃ اختلاف اور
 کتاب الباعث علی انکار البیوع والحوادث سے لکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ جو کچھ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام
 تک نیا نکالا گیا سو وہ بدعت ہی لغت کی راہ سے تب اس میں سے جو موافق ہو انکی سنت کے قاعدوں کے اور
 قیاس کیا گیا ہو سنت پر تو وہ بدعت حسنہ ہی اسکی صورت یہ ہے کہ وہ نیا نکالا ہو کام نیک کام ہو اور فائدہ
 دینے والا ہو مومنوں کو مانند منارہ بنانے کے اور کعبہ شریف کے گرد بگرد چار و مصلی بنانے کے اور قرآن
 شریف میں عشر لکھنے اور لفظ دینے اور سورتوں کا نام لکھنے اور آیتوں کا شمار لکھنے کے اسوا سطر کے رائے
 مسلمانوں کیواسطے کوئی ضرر اور ہرج نہ پیدا ہو بلکہ ان کاموں میں مسلمانوں کیواسطے فائدہ عام ہے
 اور جب وہ نیا نکالا کام سنت کے مخالف ہو جیسا کہ مصیبت کے ایام میں ضیافت کرنا اور غم کا ظاہر
 کرنا سو ایسا کام بدعت سیئہ اور گمراہی ہی اور کلیہ کل بدعت ضلالت کا لینے جتنی بدعت ہی سب گمراہی
 ہی ایسی ہی بدعت پر عمل کرتے اور لیجانے ہیں اب اس قاعدہ کی شرح مخالفوں کے رد میں سنو وہ
 ہے کہ جو شخص کتاب ہی کو سوائے شارح کے بیان کے جو امر کرامت نے نکالا ہے سو سب بدعت سیر
 کیونکہ اگر وہ امر دین کا ہوتا تو شارح اسکا بیان کرتا کیونکہ دین کا پورا کرنا شارح کا کام ہی امت
 کا کام نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں فرمایا کہ آج کے دن پورا کیا میں واسطے تمہارے

دین تھارا اور یہود اور نصاریٰ کے اخبار اور احیان کے نکالے ہوئے احکام کہ جنگی مذمت قرآن شریف میں ارد ہوئی ہو اور وہ احکام مدد و ہین سو ان احکام کے مردود ہونیکو اس امت مرحومہ کے نکالے ہوئے احکام کی برکت یہ ہوئے پر نشان دہلاتا ہو سو ایسا شخص اہل سنت و جماعت میں سے نہیں ہو اور دین کے احکام سے نرا جاہل ہو کیونکہ وہ شخص اجماع کا اور بہت سے احکام شرعیہ کا منکر ہے اور امت محمد علیہ السلام کے خاصہ کا منکر ہو اور امت محمدیہ کو جنگوا احکام نکالنے کی اجازت شارع نے دیا ہی برابر کرتا ہو یہود و نصاریٰ کے اخبار اور رہبان کے ساتھ جنگوا احکام نکالنے کی اجازت شارع نے نہ دیا تھا اس مضمون کے کھل جانے کیواسطے توضیح کے ایک مضمون کا ترجمہ لکھ دیتے ہیں وہ بھی یہی فرماتے ہیں اور دوسرا قسم اجماع کا وہ کہ اتفاق کیا امت محمد علیہ السلام کے مجتہدوں نے کسی زمانے میں کسی امر پر سو اجماع امت محمد علیہ السلام کے خواص میں سے ہو اسواسطے کہ اسے خاتم النبیین ہیں اور انکے بعد وحی آنیوالی نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمادیا اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ اَج کے دن پورا کیا میں نے واسطے نکال دینا اور کائناتیں کچھ شک نہیں کہ وہ احکام جو صریح وحی سے ثابت ہوتے ہیں سو بہت حوادث واقعہ کے نہایت کم ہیں یعنی مسائل شرعیہ کی چونکی نہی صورتیں نکلتی جاتی ہیں سو بیشمار ہیں اور بہت اُنکے قرآن شریف سے جو مسئلے ثابت ہوتے ہیں سو بہت کم ہیں سو اگر ان حوادث واقعہ کے احکام صریح وحی سے معلوم نہوئے اور اسکے احکام مہمل رہ جائے تو دین کامل اور پورا نہوتا تو اسواسطے ضرر دہوا کہ مجتہدوں کیواسطے دین کے احکام قرآن شریف سے استنباط کرنے اور نکالنے کا اختیار ملے انتہی۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے احکام قرآن شریف میں بیان کر کے فرمادیا کہ یہ جو قرآن شریف میں ہو سو بھی اور امت محمد علیہ السلام کے مجتہدوں کو جو فرماوین وہ بھی سب کا سب میرا حکم ہو تو اس میں امت پر بڑی کشادگی ہوئی کہ اُنکو ہر مسئلوں کا جواب قیامت تک ملتا رہا اور کسی وقت میں حیران نہونگے تب اسی نعمت کو عطا فرما کے فرمایا کہ آج کے دن پورا کیا میں نے واسطے تمھارے دین تمھارا کہ اپنی نعمت کا خزانہ بالکل اپنے نابھوں کے یعنی اس امت مرحومہ کے مجتہدوں کے پاس جو مثل انبیاء بنی اسرائیل کے ہیں سپرد کیا کہ تمکو قیامت تک اس میں سے نکال نکال کے نعمت دیا کریں اور پھر تمکو کتاب اور کسی رسول کا انتظار نہ کرنا پڑے بخلاف اگلی امت کے کہ اُنکے پاس اپنا نائب اور خواجہ نہ چھوڑے لوگ نئے حادثہ کے واقع ہونیکے وقت میں حیران ہوتے تھے اور خاتم النبیین صلعم کی انتظار کرتے تھے تو اب اس حکم کے جو شخص نابھوں اور خواجہوں سے نعمت نہ لےگا سو یہود و نصاریٰ کی طرح سے حیران ہوگا بلکہ اس سے دلہا اسکا حال ہوگا کہ وہ لوگ تو خاتم النبیین صلعم کی انتظار کرتے تھے اور اُنکے آئینے بشارت سے اپنے دل

تسکین دیتے تھے اور اس شخص کو یور بات بھی نصیب نہیں اور ایسے شخص کو استقامت کمان سے ہوگی اللہ تعالیٰ ایسے برے اعتقاد سے محفوظ رکھے اور تو ضیح میں اس آیت کا اسبقہ جملہ لکھا یہ آیت چھٹین سپیارہ سورہ مائدہ میں ہے اُسکے اُسکے یہ جملہ ہر دائمت علیکم فیما فی ذمہ صلیتکم الاسلام حدیث اور یور کی کی اوپر تھارے نعمت اور اپنا کیا واسطے تھارے اسلام دین تفسیر مارک میں لکھا ہے کہ آجکے دن پورا کمان واسطے تھارے دین تھارا اس طرح پر کہ تمکو تھارے دشمن کے خون سے محفوظ رکھا اور تمکو انہر غالب کیا یہ کہ بادشاہ لوگ کہتے ہیں کہ کج ہو پورا ملک ملا یعنی ہم جس سے ڈرتے تھے اُس سے محفوظ رہے یا پورا کیا میں نے واسطے تھارے جسکے تم محتاج تھے اپنی تکلیف میں یعنی احکام شریعتی تمکو پورا سکھایا یا حل اور حرام کی تعلیم کر کے اور شریعت یعنی احکام اسلام اور قیاس کے قوانین اور قاعدوں کی توفیق دیکے، انتہی اور تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے کہ آجکے دن پورا کیا میں نے واسطے تھارے دین تھارا مدد دیکے اور سارے دین پر تھارے دین کو غالب کر کے یا قاعدہ عقائد کے بیان کر کے اور اصول شرائع میں لٹھی اصول فقہ کے پہچاننے کی توفیق دیکے اور قوانین اجتہاد کے پہچاننے کی توفیق دیکے انتہی، دونوں تفسیروں اور تو ضیح کے مضمون سے اس امت کے مجتہدوں کو قیاس اور اجتہاد سے مسائل فقہی نکالنے کی توفیق اور اختیار دینا ثابت ہو۔ واحد شہر علی ذلک، اب باوجود اس سب کشادگی کے جو اس تیسرے قاعدہ کے اول سے یہاں تک مذکور ہوئی اپنے عمل کا مشروع ہونا ثابت نہ کر سکے مثل فاتحہ السیمہ اور عرس و غیرہ بدعات کے تو اسکو اس عمل سے سوائے تو بہ کرنے کے کچھ چارہ نہیں کیونکہ بدعت سیئہ سے تو بہ کرنا واجب ہے جیسا کہ تمہید میں ہے اور جو عمل کہ ان کشادہ وقاعدوں میں سے ایک سے بھی ثابت ہو مثل مولود شریف کے نقطے اور اعراب کے اور تسلیم بعد اذان کے اور قیام دست داخل کے وغیرہ ایسے عملوں کے جو بدعت حسنہ ہیں تو اُس عمل کے بدعت کہنے سے سوائے سکوت کے کچھ چارہ نہیں کیونکہ بدعت حسنہ سے تو بہ کرنا واجب نہیں ہے جیسا کہ تمہید میں ہے باقی یہ مضمون یاد رکھنے کے قابل ہے کہ منقول ہونے نہونے کا پہچاننا بھی مجتہدوں کو اور چھٹوں طبقے کے فقہاء کا کام ہے سو جو مسئلہ مجتہدوں یا چھٹوں طبقے کے فقہاء سے منقول ہو یا حرمین شریفین کے لوگوں کا جسر عمل ہو یا اہل مدینہ کا جسر اجماع ہو اسکو منقول سمجھو کیونکہ یہ چاروں گروہ معتدا اگر غیر منقول کا حکم دیتے یا اس پر عمل کرتے یا اس پر اجماع کرتے تو فقہاء ان چاروں کی تابعداری اور موافقت کا حکم نہ دیتے سو مجتہدوں اور چھٹوں طبقے کے فقہاء کی تابعداری کا حکم درختار اور روالختار میں دیکھو اور اہل حرمین کے عمل کی موافقت کا حکم فتاویٰ قاضی خان میں دیکھو اور اہل مدینہ کے جسر اجماع کرین اسکو

سنت جاننے کا حکم درالبحر النبوة میں دیکھو اس تیسرے قاعدہ کا مضمون اُسکو فائدہ کریگا جو فقہ کا معتقد ہو اور جو شخص کہ فقہ کا منکر ہو اُسکو فائدہ بھی نہ کریگا اور اُس سے سمجھے کچھ کام بھی نہیں کیونکہ وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو گیا جیسا کہ تیسرے مضمون میں فقہ کے منکر کا کافر ہونا معلوم ہو گا جو تھا قاعدہ اس زمانہ میں کوئی مفتی نہیں ہی کیونکہ مفتی ہو نیکی بشرط ہی مجتہد یا مہتمم ہونا تو جو شخص مجتہد یا مہتمم ہو وہی مفتی ہی پانچواں قاعدہ یہ کہ اس زمانہ کے مفتی ہیں جس سے یہ سب ضرورت کے فتوے پوچھنا درست ہو واجب ہی کہ استدفتا کے جواب میں فقہ کی عبارت بطور حکایت کے نقل کر دی اور اُس مسئلہ کا مختلف اور متفق ہونا بھی نقل کر دے اور فقہ کی کتاب میں جس قول کی ترجیح پاوے اُسکو لکھ دے اور اگر ترجیح نہ پاوے تو ویسا ہی چھوڑ دے اور ہر ایک پر عمل کر نیکی برابر جانے پھر اگر وہ امر عبادت کے باب میں ہو تو درست کہنے والے کے قول پر عمل کرے جیسا کہ آخر النظم کا پڑھنا اور اگر کھانے کے باب میں ہو تو منع کر نیوالے کے قول پر عمل کرے جیسا کہ طائوس کا گوشت نہ کھانا اور اگر مستحب اور حرام میں اختلاف ہو تو حرام کہنے والے کے قول پر عمل کرے جیسا کہ حنفی کو رفع یدین کرنا اس طرح سے جسکے قول پر عمل کرنا موجب عداوت اور کینہ کا مومنوں میں ہو اُس پر عمل نہ کرے جیسا کہ داخل یعنی آنیوالے کی واسطے قیام کر نیکی کو کوئی منع کرنا ہی کوئی درست کہتا ہی تو منع کر نیوالے کی بات پر عمل نہ کرے جیسا کہ رد المختار کے کتاب الاطعمہ والا بخر میں اس مضمون کی تصریح ہو چھٹا قاعدہ اپنے اگلے بزرگوں کے مختلف قول میں ایک کی خطا نہ پڑے اور دوسرے کے قول کو ترجیح نہ دے بلکہ دونوں کے قول کو نقل کر دے اور علما کے اختلاف کو رحمت سمجھے اور دونوں جانب کو سیدھی راہ پر سمجھے اور مختلف اقوال پر احتساب کو لینے تفسیر کرنے اور انکار کرنے اور ملا کر نیکی درست نہ جانے جیسا کہ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں باب الامر بالمعروف میں اُسکی تصریح ہو اب نصیحت مضمون پہلی نصیحت اس زمانہ میں بعض لوگ بڑی غلطی میں پڑے ہیں کہ کسی امر حادث فی الدین میں یعنی جو دین کے کام میں نیا کام نکلا ہو اُسکے درست یا درست یا بدعت غیر بدعت ہونے میں جب فقہ میں اختلاف پاتے ہیں تب اُس امر کے بدعت ثابت کرنے کے واسطے بدعت کی برائی کے بیان کی حدیثیں اور قواعد طول و طویل نقل کرتے ہیں اور قواعد پر قیاس کر کے اُس امر کو بدعت حسنہ یا سیئہ ہونے کا آپ فتوہ دیتے ہیں سو یہ پہلے قاعدے کے خلاف ہی اور اُنکے مخالف لوگ جب اس امر حادث فی الدین کا کچھ ذکر کمین نہیں پاتے ہیں تب اُسکے منع ہونے کی دلیل مانگتے ہیں سو یہ دوسرے قاعدہ کے خلاف ہی اور یہ جو کہتے ہیں کہ اصل سب چیز کی مباح ہے جب تک کہ اُسکی نہی نہ ثابت ہو تو اُنکا جواب یہ ہی کہ اہل سنت کے نزدیک اصل اشیا

میں توقف کرنا ہو اور دوسرے یہ کہ شارع نے کھول کے فرمایا کہ جو کام حادث فی الدین ایسا ہو کہ میرے دین سے نہ یعنی شریعت میں کہیں سے ثابت نہ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حادث ہوا ہو اور کتاب اور سنت اور آجماع و قیاس سے جو اصول فقہ میں ملتا ہو سو وہ مردود یعنی شریعت میں کہیں نہ نہ کہ ہونا بھی اسکی بدعت اور مردود ہونے کی دلیل ہو چنانچہ فتاویٰ عالمگیری کے کتاب الکراہت کے چوتھے باب سے مکروہ ہونے کی دلیل غیر منقول ہونا اکیسویں مضمون میں مذکور ہو گا اور ایسا ہی ہر ایہ اور فقہ کی کتابوں میں ہو اور جب وہ کام شریعت کی کسی کتاب میں منقول ہو گا کہ اختلاف کے ساتھ ہو تب وہ کام مکروہ ہونیکلی آفت سے بچا اور شریعت کے شرعیہ ہونے مذکور کسی مقام میں جو کام منقول ہو گا سو سب حضرت کی تعلیم میں داخل ہو اور فقہ اور عقائد اور تصوف اور صرف اور نحو اور لغت وغیرہ علوم میں سے قرآن و حدیث سمجھا جانا اور پڑھا جانا یہاں تک کہ الف بے ان سب میں جو مضمون ہو سو سب تعلیم میں داخل ہو اسکا بیان اشعة اللمعات میں باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ کی پہلی فصل کی دوسری حدیث کی شرح میں اور غیر شریعت میں اور درمختار اور رد المحتار وغیرہ میں دیکھو اور جس امر کو فقہ میں بدعت حسنہ لکھا ہو اگر یہ بعد قرون ثلثہ کے حادث ہوا ہو تو وہ بدعت مستحبین ہو کیونکہ فقہاء بغیر چاروں اصول کے کچھ نہیں کہتے جیسا کہ تسلیم بعد اذان کے کہ قرون ثلثہ کے بعد سات سو کا سبھی بھری میں حادث ہوئی مگر چونکہ فقہ کی کتاب درالمختار اور رد المحتار میں اسکو بدعت حسنہ لکھا ہو اسکو بدعت حسنہ کہنا درست نہیں کیونکہ یہ تیسرے اور چھٹھیں قاعدے کے خلاف ہو اور دے لوگ مذکور علماء کے اختلاف میں جو رحمت ہو اسکی قدر نہ کر کے مختلف قول میں سے جس عالم کا قول انکے نفس اور انکی سمجھ اور انکے خیال کے خلاف ہوتا ہو اسکے رد کرنے اور مٹانے میں بڑی کوشش کرتے ہیں اور منقول کے نقل کرنے کے بجائے دلیل معقول بیان کرتے ہیں یہاں تک نوبت پہنچتی ہو کہ مختلف دونوں قول میں سے اپنی نفس کے خلاف جس عالم کا قول ہوتا ہو دے لوگ اس عالم کا نام لیکے کہتے ہیں کہ فلا نے خطا کیا اور دوسرے کے قول کو ترجیح دیتے ہیں حالانکہ ترجیح دینا ممکن کام نہیں ہو سو یہ ترجیح بلا مرجح فری غلطی اور وسوسہ شیطانی ہو کہ اختلاف کا بیان کر دینے کے مقام میں ایک شخص کی خطا کھڑے ہیں اور دوسرے کے قول کو ترجیح دیتے ہیں اور یہ پانچویں قاعدے اور چھٹھیں قاعدہ کے خلاف ہو حق یہ ہو کسی امر کا بدعت حسنہ یا سنیہ ہونا جو کچھ کہ فقہ سے بالاتفاق یا اختلاف کے ساتھ ثابت ہو معتبر ہو اپنی عقل کے خلاف ہو یا موافق اور فتوا دینے والا بھی اتفاق اور اختلاف کا بیان کر دے سو ایسے مذکور لوگوں کا دلائل اور قواعد بیان کرنا شیطان

اور نفس کی پیروی کرنا اور دیو ہے کا پیشنا ہی کیونکہ ان دلائل اور قواعد میں اس امر محذرت یعنی نئے نئے کام ہونے کا نام مذکور نہ ہو تو انہیں ہی تو آخر کو قیاس کر کے ایک بات کہتے ہیں اور خود حرام میں پڑتے ہیں کیونکہ غیر مجتہد اور غیر مہتمم کو فتوا دینا حرام ہی بلکہ جیسا کہ فقہ کی کتاب میں ہی دیکھا ہی نقل کر دے بشرطیکہ ٹھیک سمجھنا اسکا چوکنے سے زیادہ ہو جیسا کہ قول اسرید المفسر میں مختاریات النوازل سے نقل کیا ہی تو یہ بھی فقہ نہ جاننے کا سبب ہی اور یہ حرکت اسکی چوتھے اور پانچویں قاعدہ کے مخالف ہی اور مقتضی فقہ جاننے کا یہ ہی کہ دونوں فرقہ اس امر کا امام لیکے اسکا بدعت حسنہ یا سیئہ ہونا فقہ کی کسی کتاب سے نقل کر دین جو فرقہ نقل نہ کر دیکھا وہ شیعان کی راہ پر ہی کیونکہ پانچویں قاعدہ کا مخالف ہی اور جو فقہ سے ثابت ہو اسی سے دل کی اطمینان اور تسلی کا ہونا اور اسی پر استقامت رکھنا آنحضرت صلعم کی اتباع اور محبت کی نشانی ہی اسی واسطے صحابہ لوگ اپنے شاگردوں سے جو فقہ اور مجتہد تھے فتوا پوچھتے تھے اور لوگوں کو اُن سے فتوا پوچھنے کی ترغیب دلاتے تھے کیونکہ رسول اللہ صلعم کی برکت سے اور وحی اُترنے کا دامن پانے کی برکت سے اُنکو ایمان کامل اور نری اخلاص حاصل تھی اور اپنے نام و نشان اور فکر کرنے اور اپنی بات کی تبلیغ کرنے سے اُنکو اللہ تعالیٰ نے پاک اور محفوظ رکھا تھا اسی سبب سے وہ لوگ اپنے مجتہد شاگردوں کی تقلید سے انکار اور شرم نہ کرتے تھے کیونکہ وہ لوگ جانتے تھے کہ انکی تابعداری عین رسول اللہ صلعم کی تابعداری ہی کیونکہ یہ لوگ اُنکے وارث اور نائب ہیں سبحان اللہ کیسا دین ہمارا خالص ہو اور اس دین میں نفس کا شریک مطلق باقی نہیں رہتا اللہ اور رسول کے فرمان برداری اور رضا کیواسطے مجتہد لوگ صحابہ کی شاگردی کرتے تھے اور انکی روایت کی حدیث سے فقہی مسئلہ نکالتے تھے اور صحابہ لوگ اُنکے اجتہاد ہی مسلمہ پر عمل کرتے تھے جیسا کہ عوارف المعارف کے تیسرے باب میں (میں مضمون کی تصریح ہو چور و مختار اور اُسکے حاشیہ رد المختار میں جو فقہاء کے سات طبقہ کا بیان کیا ہی اور ساتویں طبقہ والوں پر اوپر کے چھ طبقہ والے فقہاء کی تابعداری کو فرض لکھا ہی سو یہ تابعداری بھی عین رسول اللہ صلعم کی تابعداری ہی غرض جسکی تابعداری میں رسول اللہ صلعم کی تابعداری کی بوجہم پاؤنگے اسی کے دامن سے لگ رہیں گے جیسا کہ محدثین مفسرین متکلمین یہاں تک کہ قرآن اور حدیث کی لغت کے مصنفین کے دامن سے لگ رہیں گے اور اسی واسطے بدینہ کے لوگوں کا اجماع جس کام پر دیکھیں گے ہم اُنکو سنت جائینگے آنحضرت صلعم کے فرمانے کے سبب سے اس بات کا بیان تاریخ النبوة میں بھی غرض جنگی تابعداری میں آنحضرت کی تابعداری کی بوجہم پاؤنگے اُنکو و صوطہ و صوطہ و صوطہ کے اُنکی تابعداری کرینگے

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک خط سیدھا کھینچ کے اُسکو صراطِ مستقیم فرمایا اور دانتے بائیں جو خطیں کھینچا اُسکو شیطان کی راہ بتایا تو صحابہ اور تابعین اور محدثین اور ساتون طبقے والے فقہاء کی اور فقہی کتابوں وغیرہ مذکور لوگوں کی تابعداری کرنا صراطِ مستقیم پر ہو اور اُس تابعداری سے منہ موڑنے والا شیطان کی راہ پر ہو اور محمد بن کا اختلاف بھی صحابہ کی روایت میں اختلاف ہونے کے سبب سے ہو اور سارے صحابہ سیدھی راہ پر ہیں اور اُنکے اختلاف میں رحمت ہو تو اُس اپنے اپنے مذہب پر استقامت رکھنا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری تائید ہو اور اُنکے خلاف کرنا اپنے نفس کی اتباع کرنا ہو اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے سارے احکام پر ایمان لانا اور اُسکو قبول کرنا بغیر شک اور اعتراض کے فرض ہو ویسا یہ حکم بھی فرض ہو کہ ہر حکم کا ہمیشہ سبب سوا کے اللہ اور رسول کے کسیکو معلوم نہیں اگر کوئی اعتراض کرے کہ کیا سبب ہو کہ بکری حلال اور سور حرام اور کیا سبب کہ وضو میں کہنی تک ہاتھ دھونا فرض ہو اور صبح کو دو رکعت فرض ہوئی اور ظہر عصر عشاء میں چار رکعت اور مغرب میں تین رکعت اور علیٰ ہذا القیاس جتنے احکام کا کوئی سوال کرے تو سب کا جواب ایک ہو نہ پنج کا حکم ایسا ہی اسکا سبب دہی جانے کا حکم ماننے کا حکم ہو اور اُسکے لم پوچھنے کا حکم نہیں ہو پس یہ سبب یا مانی مضمون یا دہی یا دہی بات یا دہی کہ مقلد نے جو ایک مذہب پر استقامت اختیار کیا ہو سوا اپنے علم کی تحقیق کے حق ہونے کے سبب سے نہیں ہو بلکہ اپنے امام کے علم کی تحقیق کے حق ہونے پر ظن غالب کے سبب سے ہو تو استقامت کے بھی معنی ہیں کہ اگر کوئی شافعی مذہب رفع یدین کے مسئلہ کو ترجیح دے سکے اور کسی حنفی عالم سے بحث کرنے میں لاجواب ہو جائے تو رفع کو یدین کو ہرگز نہ چھوڑے اور کہے کہ اس حنفی عالم کا علم ہمارے علم سے زیادہ ہی ہمارے امام کے علم سے زیادہ نہیں اور ہم اپنے علم کی تقلید نہیں کرتے ایسا اگر کرینگے کہ بحث میں جس سے ارجا و نیکی اُسکا مذہب اختیار کر لیں گے تو کبھی استقامت حاصل نہو گی بلکہ ایسی عقل والے کو دین محمدی پر استقامت کا حاصل ہونا بھی میسر نہو گا و علیٰ ہذا القیاس کہ اگر حنفی عالم شافعی عالم سے لاجواب ہو جاوے تو رفع یدین کو ہرگز اختیار نہ کرے اور وہی بات کہے جو اوپر مذکور ہوئی الغرض دینی کتابوں سے یہی ثابت ہو کہ سب مذہب واسلے سیدھی راہ پر ہیں اور سب اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے طالب ہیں۔

دوسری نصیحت اب اس مقام میں ردالمختار کی وہ عبارت جسکو سن کے استقامت کو قوت ہوتی ہو اور اپنے اپنے مذہب پر مضبوط رہنا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے ثابت ہوتا ہو اور یہ بات ثابت ہوتی ہو اور اس زمانہ میں جو لوگ فتوٰ لکھتے ہیں سو فتوٰ انہیں ہی بلکہ مفتی کے کلام کا نقل کر دینا ہو سو اس عبارت کا پورا ترجمہ اس مقام میں ضرور نہیں عالم لوگ اس کتاب کو دیکھ لیں گے اور

عوام کی واسطے اسکا خلاصہ کفایت ہوا اب اسکا خلاصہ کیا ہوا ترجمہ مقدمہ میں فرماتے ہیں قولہ یعنی مصنف در مختار کا یہ قول کہ اختلاف یعنی مجتہدوں کا اختلاف فروع میں یعنی فقہی مسئلوں میں اختلاف کی رحمت کے آثار میں سے ہے مطلق اختلاف کا یہ بیان نہیں ہے کیونکہ عقائد میں اختلاف کرنے سے تو مذہب جدا ہو جاتا ہے اور موجب گمراہی کا ہوتا ہے اس میں رحمت کا آثار کس طرح سے ہو گا اور فقہی مسئلوں میں اختلاف موجب رحمت کا ہے اس واسطے کہ اختلاف ائمہ بدی یعنی دین کے اماموں کا لوگوں کی کوشادگی کرنا ہے جیسا کہ تبارخانیہ کے اولین ہر اور یہ قول اشارہ کرتا ہے اس حدیث کی طرف جو لوگوں کی زبان پر مشہور ہے اور وہ حدیث یہ ہے **اختلاف ائمتہ منی شہدۃ علیکم** اختلاف میری امت کا رحمت ہے یہ مقاصد حسنہ میں کہ اگر اس حدیث کو روایت کیا جاتی ہے تو سند منقطع کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس لفظ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ ملے تم کو کتاب اللہ میں تب اس کے موافق عمل کرنا ہے اور کسی کو اس کے ترک کرنے کی واسطے عذر نہ دے کہ اگر درست نہیں پھر اگر نمودہ مسئلہ کتاب اللہ میں تو میری سنت ہمیشہ موجود رہے گی پھر اگر اس مسئلہ کے بیان میں میری سنت نہ ہو تو اس پر عمل کرو جو میرے اصحاب نے کیا بیشک میرے اصحاب بمنزلہ تارون کے ہیں آسمان پر سو جبکہ قول پر عمل کرو گے سیدھی راہ۔ پادشہ اور اختلاف میرے اصحاب کا تھا رسے واسطے رحمت ہے اس حدیث کو ابن حاکم صاحب مستدرک لا سنے ہیں اس لفظ کے ساتھ کہ اختلاف میری امت کا رحمت ہے لوگوں کی واسطے اور کہا ملا علی قاری نے کہ یہوطی نے کہا روایت کیا اسکو نصر مقدسی نے حجت میں اور یہوطی نے رسالہ اشعر یہ بن بغیر سند کے اور روایت کیا اس حدیث کو حلی اور قاضی حسین اور امام احرارین وغیرہ نے اور شاید کہ یہ حدیث مروی حدیث کے حافظوں کی بعضی کتابوں میں کہ ہم تک نہ پہنچی ہو اور یہوطی نے عمر بن عبد العزیز سے نقل کیا کہ وہ کہتے تھے کہ اگر اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اختلاف نہ کرتے تو ہم کو کون چیز خوش کرتی اس واسطے کہ اگر وہ لوگ اختلاف نہ کرتے تو یہ صفت نہ ہوتی یعنی روایت کے اختلاف ہونے کے سبب سے دین میں آسانی ہے اور ایک ایک مسئلہ پر عمل کر نیا کئی طریق ہے جسکو جو طریق میرے ہوا اسی میں اس کی نجات ہے اسی سبب سے ہر مذہب واسلے سیدھی راہ پر ہیں اور اگر اختلاف نہ ہوتا اور عمل کر نیا ایک ہی طریق ہوتا اور اس طریق پر ہر ایک کو چلنے کی طاقت نہ ہوتی تو بہت سے لوگ اس طریق پر چلنے سے محروم رہتے اور خلیب نے روایت کیا کہ ہارون رشید نے امام مالک رحمۃ اللہ سے کہا کہ یا ابا عبد اللہ ہم ان کتابوں کو لکھیں یعنی آپ کی تصنیفات کو لکھیں اور اسلام کے سارے ملکوں میں ان سب کو پھیلا دیں اور ساری امت کو اسی پر عمل کرنے کو کہیں تب امام مالک نے کہا کہ یا امیر المؤمنین بیشک اختلاف

علما کا ایک رحمت ہو اللہ تعالیٰ سے اس امت پر کوئی پیروی کرتا ہو اس چیز کی جو صحیح ہو اس کے
 نزدیک اور دوسرے سب کے سب سیدھی راہ پر ہیں اور دوسرے سب کے سب اللہ تعالیٰ کو پا رہے ہیں انہی
 پھر آگے رسم مفتی کے لئے مفتی کے مفتی یہ مسئلے لکھنے کی نشانی کے بیان میں فرمایا کہ بیشک اصولی لوگوں
 کی رائے اس بات پر قرار پائی ہے کہ مفتی جو یہ سو جہت دی ہو یعنی فتوہ یا صرف جہت کا کام ہی لیکن غیر جہت
 جسکو جہت دن کے قول یا دین سو وہ مفتی نہیں ہو اور اسپر واجب ہے کہ جب اس سے کوئی مسئلہ پوچھے
 تب جہت کے قول کو ذکر کرے مثلاً امام اعظم کے قول کو ذکر کر دے بطریق حکایت کے تو اس سے معلوم
 ہوا کہ ہمارے زمانہ میں موجود لوگوں کا جو فتوہ ہوتا ہو مفتو انہیں ہی بارہ مفتی کے کلام کے نقل کو دنیا پر
 تاکہ فتوہ پوچھنے والا اسپر عمل کرے اور جہت کے قول کے نقل کر دینے کا دو طریق ہے ایک یہ کہ جہت کا
 قول اسکو بطریق سند کے یاد ہو یعنی اسنے جس استاد سے سنا ہو اسکی سند امام تک ملی ہو یا کہ جو کتاب
 مشہور ہو اور عالم لوگ اسکو پڑھتے چلے آئے ہیں مانند محمد بن حسن کے کتابوں کے اور امام اس کے
 جو کتابیں علما کے نزدیک معتبر اور عمل کے قابل ہیں یعنی جیسا کہ ہدایہ شرح وقایہ وغیرہ ہی انہیں
 کتابوں سے امام کا قول ذکر کرے اسواسطے کہ یہ کتابیں بجائے حدیث متواتر یا مشہور کے ہیں
 انتہی قول السید المفسرین مقلد کے فتوہ دینے کے بیان میں مختارات النوازل سے ایسا ہی لکھا ہے
 سبحان اللہ اس بیان سے کیسا دل کو تسکین ہو گئی اور طرح طرح کی شک دفع ہو گئی اور معلوم ہوا
 کہ یہ علما کا اختلاف بغیر صلے اللہ علیہ وسلم کی مرضی کے موافق ہے اور اس اختلاف میں امت پر
 رحمت ہے۔ تیسری نصیحت اب ان سب مضامین مذکور کی تائید کیواسطے حضرت شیخ احمد سرمدی مجدد
 الف ثانی قدس سرہ کے کتبوبات کے پہلی جلد کے مکتوب صد و پنجاہ ہفتم کے مضمون کا ترجمہ لکھتے
 ہیں اسواسطے کہ حضرت مجدد ممدوح ہمارے مشائخون کے پیران پیر میں سے ہیں بلکہ جتنے اہل سنت
 و جماعت ہیں اگرچہ طریقہ مجددیہ میں داخل نہیں ہوئے ہیں دوسرے لوگ بھی سب کے سب حضرت مجدد
 کے کلام کو قبول کرتے ہیں اور اسپر عمل کرتے ہیں وہ ترجمہ یہ ہی فرماتے ہیں کہ جو بات ہم پر لازم ہو
 یعنی واجب ہے۔ پہلے یہ ہی کہ درست کرنا اپنے عقائد کا موافق کتاب اور سنت کے اسطرح کہ علما و
 اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت نے کتاب اور سنت سے اس عقائد کو سمجھا ہے اور کتاب اور سنت
 سے اسکو نکالا ہے اسواسطے کہ ہمارا اور تمہارا سمجھنا اگر اہل سنت و جماعت کے علما کے فہم کے موافق
 ہو تو وہ اعتبار کے قابل نہیں ہو کیونکہ جتنے مبدع اور ضال یعنی بدعتی اور گمراہ لوگ ہیں دوسرے سب کے
 سامنے احکام باطلہ کا یعنی اپنی بدعت اور گمراہی کی باتوں کو کتاب اور سنت سے سمجھتے ہیں اور اسی سے حکم لیتے

ہیں اور حقیقت میں وہ جھوٹے ہوتے ہیں اور ان باتوں سے حق دین کا کچھ فائدہ نہیں ہوتا اور دوسرے
یہ ہیں کہ احکام شرعیہ کا یعنی فقہ کا علم حاصل ہو مثل حرام اور حلال اور فرض اور واجب کے اور تیسرے
یہ ہیں کہ احکام شرعیہ کے موافق عمل کرے۔ اور چوتھے یہ ہیں کہ تصفیہ اور تزکیہ نفس کا حاصل کرے جو
صوفیہ کرام قدس سرہا کے ساتھ خاص کیا گیا ہے یعنی علم تصوف میں اسکی علاج اور اسکا بیان ہے
تو جب تک کہ عقائد کو درست نہ کریں گے تب تک احکام شرعیہ کا علم فائدہ نہ کریگا اور جب تک کہ عقائد درست نہ ہوگا
اور احکام شرعیہ کا علم نہ ہوگا تب تک علم فائدہ نہ کریگا اور جب تک کہ یہ تینوں بسر نہ ہوں گے یعنی جب تک عقائد
درست نہ ہوگا اور احکام شرعیہ کا علم نہ ہوگا اور اس علم کے موافق عمل نہ ہوگا تب تک تصفیہ اور تزکیہ
محال ہے اور ان چاروں رکن کے سوا اور ان چاروں رکن پورے کرنے والی جو چیزیں ہیں انکے
سوا مثلاً سنت ہے کہ وہ فرض کی پوری اور کامل کر نیوالی ہو اسکے سوا جو کچھ ہو سوسب فضول ہے۔ اور
مالا یعنی بیفائدہ کے کام میں داخل ہے اور حدیث میں وارد ہے کہ مرد کے اسلام کی خوبی میں سے ہے
اسکا ترک کرنا مالا یعنی کو لینے بیفائدہ کے کام کو اور اسکا مشغول رہنا ہے اس چیز میں جو اسکو فائدہ دے
انتہی باب امید ہے کہ اگر سارے دینی بھائی لوگ اس مقدمہ کے سارے مضمون میں اور اکیسویں مضمون
کے مضمون میں غور کریں گے تو جو شخص المسنت و جماعت کے فرق کے سوا ہوگا یا فقہ کا منکر ہوگا یا ایک شخص میں
کی تقلید کو واجب نہ کہتا ہوگا اسکو جاہل اور گمراہ جانیں گے اور جان لیوین گے کہ حقیقت میں وہ شخص قرآن
شریف اور تفسیر کے علم سے اور حدیث شریف کے علم سے اور اسکی شرحوں سے اور فقہ اور اصول فقہ
وغیرہ علوم دینی سے واقف نہیں ہے اور اگرچہ اسنے ان علوم کو پڑھا ہوگا تو اسنے سمجھا نہیں ہے
اور وہ شخص جہل مرکب میں گرفتار ہے یعنی وہ نہیں جانتا ہے اور جانتا ہے کہ میں جانتا ہوں اسی سبب
سے اپنے دین اور مذہب کو بھی برباد کیا ہے اور جو اسکی بات سنتا ہے اسکا دین اور مذہب بھی برباد
ہوتا ہے اور ایسے شخص کی برائی ثابت ہونے کی واسطے اسقدر کفایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کے کلام معجز نظام کے بموجب ایسا شخص گمراہ اور تہمتی ہے اور ایسا شخص جب تک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کی کئی حدیثوں کی مخالفت نہ کریگا تب تک اسکا مذہب درست نہ ہوگا ان حدیثوں کا نشان ہم بتا دیے
ہیں اور انکا ترجمہ اور شرح مختصر کر کے لکھے ہیں ان حدیثوں کو لوگ انکے مقام میں اشعۃ المطالع
شرح فارسی مشکوٰۃ میں مع انکے معنی اور شرح کے دیکھ لیں۔ پہلی حدیث مشکوٰۃ مصابیح میں باب الاختصاص
بالکتاب والسنۃ کی پہلی فصل کے آخرین ابواب پر رہے اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اسنے کہا کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہُوَ الَّذِي جَاءَ لِيَاذِي الْمَدِينَةَ لَمَّا تَارَ الْحَيْهَ إِلَى أَجْرِهِ هَامُتَّقٍ عَلَيْهِ

بیشک ایمان سمٹ جاتا ہی اور گھستا ہی اور پھر کے جاتا ہی مدینہ کی طرف کہ ایمان کا اصلی مقام مدینہ ہی جیسا کہ پھر کے جاتا ہی سانپ اپنے بل کی طرف یہ حدیث بخاری میں مسلم دونوں میں ہی دوسری حدیث اسی باب کی دوسری فصل میں عمرو بن عوف سے روایت ہے۔ اُس نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ الدِّينَ لَيَاْتُنِي الْجِبَابُ كَمَا تَاْتِي الْحَيَّةُ اِلَى جَحِيهَا وَلَيَعْقُلَنَّ الدِّيْنُ مِنَ الْجِبَابِ مَحْقِلًا مَّوَدَّعَةً مِّنْ رَّاسٍ اَلْحَبْلُ اِنَّ الدِّيْنَ بَدْعٌ غَرِيْبٌ وَسَيَعُوْذُ كَمَا يَدْعُو فَطَوُّ بِاللَّغْوِ بَاْعٌ وَهُمْ الَّذِيْنَ يَصْنَعُوْنَ مَا اسْتَدَّ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنَّتِيْ سَوَاءٌ اِنَّ التَّوَصُّلَ ثَمَّةً بِشِكِّ دِيْنٍ سَمَّطَ جَا تَا هُوَ اور گھستا ہی اور پھر کے جاتا ہی حجاز کی طرف جیسا کہ پھر کے جاتا ہی سانپ اپنے بل کی طرف مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ تک حجاز کہلاتا ہی اور بیشک پناہ و صونڈ تھا ہی دین زمین حجاز سے اور اسکو اپنے رہنے کی اور پناہ کی جگہ بنا لیتا ہی اور اُسکی طرف پھر کے جاتا ہی جسوقت کہ ظالموں فتنے اور کفر اور فساد واسلے غالب ہوں یا یہ بیان فرمایا آخری زمانہ کا دجال کے نکلنے کی وقت کا جیسا کہ پناہ و صونڈ تھی ہی پہاڑی بکری پہاڑ کی چوٹی پر بیشک دین پیدا ہوا ہی غریب اور تنہا اور قریب ہی کہ پھر ویسا ہی ہو جائیگا جیسا کہ پیدا ہوا تھا سو خوشی اور خوشحاک ہو جو غریبوں کو اور غریب لوگ وہی ہیں جو بنا دیتے ہیں اُس چیز کو کہ بگاڑ دیا ہو لوگوں نے میرے بعد ہی سنت میں سے روایت کیا ہی اس حدیث کو ترمذی نے تیسری حدیث اُسی باب کی دوسری فصل میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُس نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ الدِّينَ لَيَاْتُنِي الْجِبَابُ كَمَا تَاْتِي الْحَيَّةُ اِلَى جَحِيهَا وَلَيَعْقُلَنَّ الدِّيْنُ مِنَ الْجِبَابِ مَحْقِلًا مَّوَدَّعَةً مِّنْ رَّاسٍ اَلْحَبْلُ اِنَّ الدِّيْنَ بَدْعٌ غَرِيْبٌ وَسَيَعُوْذُ كَمَا يَدْعُو فَطَوُّ بِاللَّغْوِ بَاْعٌ وَهُمْ الَّذِيْنَ يَصْنَعُوْنَ مَا اسْتَدَّ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنَّتِيْ سَوَاءٌ اِنَّ التَّوَصُّلَ ثَمَّةً بِشِكِّ دِيْنٍ سَمَّطَ جَا تَا هُوَ اور گھستا ہی اور پھر کے جاتا ہی حجاز کی طرف جیسا کہ پھر کے جاتا ہی سانپ اپنے بل کی طرف مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ تک حجاز کہلاتا ہی اور بیشک پناہ و صونڈ تھا ہی دین زمین حجاز سے اور اسکو اپنے رہنے کی اور پناہ کی جگہ بنا لیتا ہی اور اُسکی طرف پھر کے جاتا ہی جسوقت کہ ظالموں فتنے اور کفر اور فساد واسلے غالب ہوں یا یہ بیان فرمایا آخری زمانہ کا دجال کے نکلنے کی وقت کا جیسا کہ پناہ و صونڈ تھی ہی پہاڑی بکری پہاڑ کی چوٹی پر بیشک دین پیدا ہوا ہی غریب اور تنہا اور قریب ہی کہ پھر ویسا ہی ہو جائیگا جیسا کہ پیدا ہوا تھا سو خوشی اور خوشحاک ہو جو غریبوں کو اور غریب لوگ وہی ہیں جو بنا دیتے ہیں اُس چیز کو کہ بگاڑ دیا ہو لوگوں نے میرے بعد ہی سنت میں سے روایت کیا ہی اس حدیث کو ترمذی نے تیسری حدیث اُسی باب کی دوسری فصل میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اُس نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّ الدِّينَ لَيَاْتُنِي الْجِبَابُ كَمَا تَاْتِي الْحَيَّةُ اِلَى جَحِيهَا وَلَيَعْقُلَنَّ الدِّيْنُ مِنَ الْجِبَابِ مَحْقِلًا مَّوَدَّعَةً مِّنْ رَّاسٍ اَلْحَبْلُ اِنَّ الدِّيْنَ بَدْعٌ غَرِيْبٌ وَسَيَعُوْذُ كَمَا يَدْعُو فَطَوُّ بِاللَّغْوِ بَاْعٌ وَهُمْ الَّذِيْنَ يَصْنَعُوْنَ مَا اسْتَدَّ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنَّتِيْ سَوَاءٌ اِنَّ التَّوَصُّلَ ثَمَّةً بِشِكِّ دِيْنٍ سَمَّطَ جَا تَا هُوَ اور گھستا ہی اور پھر کے جاتا ہی حجاز کی طرف جیسا کہ پھر کے جاتا ہی سانپ اپنے بل کی طرف مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ تک حجاز کہلاتا ہی اور بیشک پناہ و صونڈ تھا ہی دین زمین حجاز سے اور اسکو اپنے رہنے کی اور پناہ کی جگہ بنا لیتا ہی اور اُسکی طرف پھر کے جاتا ہی جسوقت کہ ظالموں فتنے اور کفر اور فساد واسلے غالب ہوں یا یہ بیان فرمایا آخری زمانہ کا دجال کے نکلنے کی وقت کا جیسا کہ پناہ و صونڈ تھی ہی پہاڑی بکری پہاڑ کی چوٹی پر بیشک دین پیدا ہوا ہی غریب اور تنہا اور قریب ہی کہ پھر ویسا ہی ہو جائیگا جیسا کہ پیدا ہوا تھا سو خوشی اور خوشحاک ہو جو غریبوں کو اور غریب لوگ وہی ہیں جو بنا دیتے ہیں اُس چیز کو کہ بگاڑ دیا ہو لوگوں نے میرے بعد ہی

صلی اللہ علیہ وسلم نے اچھے انسانوں کو ان کے عظیم خصال سے متاثر کر کے ان کی تائید میں خواہش دلائی ہے۔
 پیروی کرو تم لوگ بھاری جماعت کی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں خواہش دلائی ہے
 اس بات کی پیروی کرنے کی جس طرف بہت سے علما ہیں اور جو شخص اکیلا پڑے جماعت سے اور
 سوا او اعظم یعنی مسلمانوں کی بھاری جماعت سے باہر ہو جاوے وہ ڈالا جاوے اور جا پڑے آتش
 دوزخ میں اس حدیث کو روایت کیا ابن ماجہ نے ان چاروں حدیث کے مضمون اہلسنت وجماعت
 کے سوا سب فرقوں کا رد ہو گیا کیونکہ اہلسنت وجماعت اجماع کی پیروی کرتے ہیں اور اہل سنت وجماعت
 کی بھاری جماعت ہے اگر سارے گمراہ فرقوں کے لوگ شمار کیے جاوے تو وہ سب مل کے اہلسنت
 وجماعت کے ایک اکیلے فرقے سے بہت کم ٹھہریں گے۔ دال میں نہک برا بھی نہ ٹھہریں گے اور یہ بات بیہی ہو
 عیان راجح بیان اور دوسرے یہ کہ اہل سنت وجماعت کے نزدیک اور ان کی فقہ کی کتابوں میں حرمین
 شریفین کے لوگوں کی موافقت کا بڑا اعتبار ہے اور باقی جتنے گمراہ فرقے ہیں وہ سب حرمین
 شریفین کا نام لینے سے جل کے خاک ہو جاتے ہیں اور بعض لوگوں نے جو اپنے بعض رسالوں
 میں حرمین شریفین کے لوگوں کی غیر خواہی سے ان کی بعض بدعت کا ذکر کر دیا ہے اور اس کے باوجود وہ
 لوگ ان کی موافقت کے معتقد تھے اور حق یہ ہے کہ حرمین شریفین کے لوگوں کے عبادات کے کام
 کے سوا دوسرے کام میں اگر کوئی کام سرزد ہوتا ہو تو ممکن ہے مگر اس کام کو بدعت کہنا یا نہ کہنا بھی
 بڑے ہتھکڑ اور معتد عالم کا کام ہے ہر ایک کو اس کے بدعت کہنے میں جرات کرنا درست نہیں سبب
 ادب مضامین احادیث اور فقہ کے اور اہل حرمین کے عبادات کے بعض کام میں جو بعض بڑے
 لوگوں نے گمراہی سے ذکر کیا ہے سو اس کا یہ حال ہے کہ بعد بڑی تحقیق کے وہ کام مکروہ نہیں ثابت
 ہوتا مثلاً چار جماعت جو وہاں ہوتی ہیں اسکو پانچ سوا کا ون سند میں بعض بڑے بڑے معتبر
 علمائے مکروہ کہا تو اسکو بھی رد الہتیار والے نے باب الامامت میں اڑا دیا ہے کیونکہ مکہ مدینہ
 کی مسجد مسجد محلہ کی نہیں ہے اور اس مسجد کی جماعت کے لوگ معلوم نہیں ہیں تو مسجد محلہ کا حکم ان
 دونوں مسجدوں پر صادق نہیں آتا ہی بلکہ وہ دونوں مسجدیں ماخذ مسجد شاریع یعنی شاہ راہ اور
 سڑک کے ہیں کہ اس میں کئی بار جماعت کے مکروہ ہونے پر اجماع ہے یا حرمین شریفین کے
 لوگ جو اپنے مذہب کے امام کی انتظار میں دوسرے مذہب کے امام کے ساتھ اقتدا نہیں
 کرتے ہیں تو بعض بڑے معتبر عالموں نے پہلی جماعت کے ساتھ پڑھ لیتے کو افضل کہا ہے
 مگر بعد بڑی تحقیق کے رد الہتیار والے نے اپنے ہی مذہب کے امام کے ساتھ اقتدا کرنا کو احتیاط

اور افضل ثابت کیا ہے اگرچہ دوسرے مذاہب کے امام کے ساتھ طرح لینا مکروہ نہیں ہے
 جب تک کہ وہ امام ہمارے مذاہب میں جو فرض ہے اس کی رعایت کو ترک نہ کرے ہنر بطور مختصر خلاصہ کے
 لکھا جو چاہے اس کتاب میں باب الامت میں اس کی تفصیل کو دیکھے تو بعضے جاہل لوگوں نے اس
 بعضے کے مضمون کو نہ سمجھ کے حرمین شریفین کے لوگوں کی موافقت کو پائے اعتبار سے ساتھ ٹھہرا پس
 ان لوگوں کے گمراہ ہونے کی ہی دلیل اور نشانی کھایت ہو ایسے گمراہ لوگ قدم بہ قدم بڑھتے ہیں۔
 چوتھی نصیحت اب اس مضمون کی تائید کیواسطے اشعۃ اللمعات میں حضرت محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی
 قدس سرہ نے جو مضمون لکھا ہے ہم اس کی بکثرت عبارت لکھ دیتے ہیں یہ ہے کہ اب ذیل مذکور میں جو
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت ہے اور اس کے شروع میں خدا کا لفظ ہے اس کی شرح میں
 فرماتے ہیں پوشیدہ ناز کہ افتراق امت بہ افتاد و مسہ فرقہ در حدیث صحیح وارد شدہ است لیکن نہ باین طریق کہ
 ہمارے کتبہ بلکہ در موافقت گفتہ است کہ کبار فرق اسلامیت است ہا معتزلہ و معتزلہ و خوارج و مرجئہ
 و تجاریہ و جہریرہ و مشبہ و ناجیہ بعد از ان معتزلہ را بہست فرقہ ساختہ و مشبہ را بہست دو فرقہ و خوارج بہست
 و مرجئہ را بہست و تجاریہ را بہست و جہریرہ و مشبہ را تفریق نہ کردہ و فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت اند و مجموع ہفتا
 و مسہ فرقہ شد انتہی ہا اگر گویند چہ گوئہ معلوم شود کہ فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت اند و این راہ راست
 است و راہ خداست و دیگر ہمہ راہہای ناراہست و ہر فرقہ و جمعی میکنند کہ ہر راہ راست است و مذاہب
 و جماعت جو ابش آئینہ این چیز ہی نیست کہ بچہ و دعوی تمام شود و ہر بان باہ و ہر بان حقانیت اہل
 و جماعت آنست کہ این دین اسلام بہ نقل آمدہ است و مجر و عقل بان وافی نیست و ہوا تراخبار معلوم
 شدہ و بہ تتبع و تفحص احادیث و آثار و یقین گشتہ کہ سلف صالح از صحابہ و تابعین باحسان و حسن بعد ہم
 ہمہ برین اعتقاد و ہرین طریقہ بودہ اند برین یسوع و ہر راہ مذاہب و اقوال بعد از صدر اول حادث شدہ
 و از صحابہ و سلفین متقدمین سچکس بران نمودہ و ایشان متبرہی بودہ اند از ان و بعد از حدوث آن
 رابطہ صحبت و محبت کہ بان قوم داشتند قطع کردہ و رد نمودہ و محدثین اصحاب کتب متہ و غیرہ از کتب
 مشہورہ معتقدہ کہ مدار احکام اسلام برانہا افتادہ دائمہ فقہای از باب مذاہب اربعہ و غیر ہم
 از انہا کہ در طبقہ ایشان بودہ اند ہمہ برین مذاہب بودہ اند و شاعرہ و مآثر یہ کہ ائمہ اصول کلام
 تائید مذاہب سلف نمودہ و بدلائل عقلیہ آنرا اثبات کردہ و انچہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم و
 اجماع سلف بران رفتہ بودہ مؤکد ساختہ اند و لہذا نام ایشان اہل سنت و جماعت افتادہ اگرچہ این
 نام حادث است اما مذاہب و اعتقاد ایشان قدیم است و طریقہ ایشان اتباع احادیث نبوی صلی اللہ

علیہ وسلم واقدا با آنا سلف و حمل نصوص بر ظاہر است مگر عند الضرورة و عدم اعتقاد بر عقول آزاد اہوا
خود بخلاف دیگران مثل معتزلہ و شیعہ و آنہا کہ در اعتقادات بر طریقہ ایشانند شیعہ بالفلسفہ و استرسال بآراء
و ادہام ایشان نموده و مشایخ صوفیہ از متقدمین و متحققین ایشان کہ استادان طریقت در ادو عباد
و مرقاض و متورع و متقی و متوجہ و بجانب حق و متبری از حول و قوت نفس بودہ اند و ہمہ برین مذہب بودہ
اند چنانکہ از کتب معتدہ ایشان معلوم گردود در تقریبات کہ معتدترین کتابہای این قوم است و شیخ اشواق
شہاب الدین سہروردی در شان او گفتہ است لولا التعرف ما عرفنا الصوف عطاء صوفیہ کہ اجماع
دارند بر آن آورده کہ ہمہ عقائد اہل سنت و جماعت استبانی زیادت و نقصان و مصداق این سخن
کہ گفتیم آنست کہ کتابہای حدیث و تفسیر و کلام و فقہ و تصوف و سیر و تواریخ معتبرہ کہ در دیار مشرق و
مغرب مشہور و مذکور اند جمع کنند و تفحص نمایند و مخالفان نیز کتابہارا بہار طالعہ ہر شود کہ حقیقت حال
چیست و باجمہر سودا و اعظم در دین اسلام مذہب اہل سنت و جماعت است و معرفت ذلک من انصفت
بالانصاف و تجنب عن التعصب و الاعتساف و الله يقول الحق و هو یبکک السبیل انتہی و پانچویں
نقصت اب ایک مضمون بڑا عمدہ یاد رکھنے کے قابل ہے وہ یہ کہ اس خاکسار کے مرشد کے مرشد اور استاد
اور استادوں کے استاد حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے فرمایا کہ
کے جواب میں حرمین شریفین کے لوگوں کے مذہب کو اہل سنت و جماعت کے مذہب کے حق
دلیل ٹھہرایا ہی اور اپنے اس مضمون کو اپنے استاد مولانا شیخ احمد اللہ ابن شیخ دلیل اللہ و نامی محدث
قدس سرہ سے سنا انھوں نے فرمایا کہ ایک دہریہ بڑا عالم زبردست کہ حقیقت میں بڑا راضی تھا از
راہ کمر کے وہ دہریہ جاہل بن کے حضرت مولانا شیخ عبدالعزیز قدس سرہ کے پاس آیا اور کہا کہ ایک
ہمارا سوال ہے کہ عرب اور عجم کے ملک کے سارے عالموں کے پاس اس سوال کو عرض کیا کسی نے
اسکا جواب نہ دیا اور یقین ہے کہ آپ بھی اسکا جواب نہ دے سکیں گے مگر چونکہ آپ بڑے مشہور اور نامی
عالم ہیں اس واسطے ہماری آرزو کہ واسطے باقی رہ جائے ہم آپ سے بھی وہ سوال کرنا چاہتے ہیں اگر آپ
اجازت دین تب حضرت مولانا شیخ محدث مدوح نے فرمایا کہ جب ہمارے سب بھائیوں نے جواب نہ
دیا تو ہم بھی کہتے ہیں بلکہ ہم لکھ دیتے ہیں کہ ہم تمہارے سوال کا جواب نہ دے سکے مگر ہاں بھی آرزو ہے کہ اگر
سوال کو ہم بھی تم سے سن لیں تب اس دہریہ نے کہا کہ یہ شخص کافر ہے اور چاہتا ہے کہ دین محمدی میں
داخل ہو مگر اس سبب کے ملک میں دین محمدی والے دو فرقے ہیں اہل سنت و جماعت اور شیعہ سو ہم جبکہ
پاس جاتے ہیں وہ اپنی کتاب کھول کے اپنے مذہب کا حق ہونا اور دوسرے کے مذہب باطل ہونا

ہنگو سمجھا دیتا ہو اور ہنگو علم نہیں کہ دونوں کی دلیل دیکھ کے ہم حق اور باطل کی تمیز کریں اسی سبب سے
 ہم دین محمدی میں داخل ہونے سے توقف کرتے ہیں اور دل میں سوچتے ہیں کہ اگر دین محمدی میں
 ہم داخل ہوئے اور پھر گمراہ کے گمراہ رہے تو کیا فائدہ ہو تو اگر ہنگو آپ سمجھا دیں کہ کون مذہب حق ہے
 اور کون جھوٹا تو ہم دین محمدی کو قبول کر کے اسی حق مذہب میں داخل ہوں اور ہدایت پاویں مگر
 ہمارے سمجھانے میں یہ شرط ہے کہ قرآن اور حدیث اور تفسیر اور فقہ وغیرہ علوم اسلامیہ کی کوئی کتاب کھا
 کے ہنگو نہ سمجھائے کیونکہ ہنگو علم نہیں ہم کیا جانیں گے کہ کتاب میں کیا لکھا ہو اور آپ کیا کہتے ہیں تب
 حضرت مولانا شیخ محدث ممدوح نے فرمایا کہ بلاشبہ کسی نے تمہارے سوال کا جواب دیا ہو گا کیونکہ ہم
 تم پہلے ہتھیار ہی چھین لیتے ہو وہ جواب کہاں سے دیگا سو اب تم سوال و جواب کا ذکر چھوڑ دو اب
 چونکہ تم جہان دیدہ ہو اور بہت شہر اور ملک کی تسنن سیر کیا ہو اور عجائبات دیکھا ہو اس واسطے ہنگو تسنن
 کچھ ملکوں اور شہروں کا حال دریافت کرنا منظور ہو اگر ازراہ مہربانی کہ ہم سچ سچ بیان کر دیں تب
 دہریہ نے کہا کہ آپ پوچھیے ہم بلاشبہ سچ سچ ہمارے جہنم بیان کریں گے تب حضرت مولانا شیخ محدث ممدوح
 نے اُس سے روم و شام بغداد کا بل فند ہار وغیرہ ملکوں کا حال پوچھنا شروع کیا اور پوچھتے پوچھتے
 کلکتہ تک لائے اُس نے کلکتہ کا سارا حال بیان کیا تب حضرت شیخ محدث ممدوح نے فرمایا کہ تم نے
 دیکھا ہے اور وہاں کے بادشاہ کا دیوان خاص اور تخت بھی دیکھا ہے اُس نے کہا کہ ہاں اور وہاں
 اب حال بیان کیا تب حضرت شیخ محدث ممدوح نے فرمایا کہ اُس پرانے شہر دہلی کو بھی تم نے دیکھا ہے
 اور یہاں کا دیوان خاص اور تخت شاہی بھی دیکھا ہے اُس نے کہا کہ ہاں دیکھا ہے تب آپ نے فرمایا
 کہ یہاں کا دیوان خاص اور تخت شاہی لکھنؤ کے دیوان خاص اور تخت شاہی کی خوبی کو کہاں
 پہنچتا ہو گا کیونکہ لکھنؤ کے بادشاہ کا نیا حوصلہ ہے تب اُس نے کہا کہ حضرت اصل اصل ہے اور نقل نقل
 تب حضرت نے فرمایا کہ اصل اصل ہے اور نقل نقل اسکی کیا دلیل ہے تب اُس نے کہا کہ یہ بات برہمی ہے بڑا
 تعجب ہے کہ آپ اتنے بڑے عالم مشہور ہو کے جاہلون کی طرح سے آپ برہمی بات کی دلیل مانگتے
 ہیں تب آپ نے فرمایا کہ میں بھول گیا سچ ہی برہمی بات دلیل کی محتاج نہیں ہوتی اب تم یہ کہو کہ
 میں مسلمانوں کا کسر سے شروع ہوا کیسے راجہ بنارس سے یا بکر اجیت سے یا رام سے یا پتھورا
 سے یا کشن سے یا ہما دیو سے یا زردوشت سے تب اُس نے کہا بڑا تعجب ہے آپ کو یہ بات بھی معلوم
 میں کہ دین مسلمانوں کا خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع ہوا ہے تب آپ نے فرمایا کہ اسباب
 کی دلیل کیا ہے تب اُس نے کہا کہ یہ بات بھی برہمی ہے کیونکہ مخالف موافق یعنی ہندو مسلمان یہود نصاریٰ

شیعہ مبنی اور تمام جہان ہی بات کہتا ہی بڑا لعجب ہو کہ آپ اتنے بڑے عالم ہو کے بدیہی بات کی دلیل مانگتے
 اور ہم آپ سے پہلے کہ چکے ہیں بدیہی بات کی دلیل مانگنا جاہلون کا کام ہو تب آپ نے فرمایا کہ میں بھول
 گیا اب تم یہ کہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جا بے پیدائش اور دیس کہان تھا اور انکو رسالت کہان ملی کلکتہ
 یا مرشد آباد یا بنارس یا دہلی میں تب اُس نے کہا کہ بڑا تعجب ہو آپ کو یہ بات بھی معلوم نہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا دیس کہہ مدینہ ہو تب آپ نے فرمایا کہ اسکی دلیل کیا ہو تب اُس نے کہا کہ یہ بات بھی بدیہی ہو آپ بدیہی
 بات کی دلیل بار بار کسو اسطے پوچھتے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ تمھارے کہنے سے کھل گیا کہ دین محمدی
 کا دیس کہہ مدینہ ہو اور اصل دین محمدی کی کہہ مدینہ میں ہی اور دستور ہی کہہ چیز کی خوبی اور برائی اُس چیز
 کی دیس واسطے جیسا پہچانتے ہیں ویسا دوسرے دیس واسطے نہیں پہچانتے اور یہ بھی دستور ہی کہ اچھی
 چیز کے موجود ہوتے کوئی شخص بری چیز کو قبول نہیں کرتا سو تم ہزاروں آدمیوں سے تحقیق کر لو کہ
 کون دین اور مذہب کہہ مدینہ میں ہی موجود دین اور مذہب کہہ مدینہ والوں کا ہی وہی دین اور مذہب
 حق ہی اور وہی اصل ہی اور باقی سب نقل ہو اور آپ فرما چکے ہیں کہ اصل اصل ہی اور نقل نقل اب
 دیکھو کہ میں نے کوئی دینی کتاب نہ کھولا اور نہ کھول کر دیا اور جواب شافی دیا اگر تم نے سمجھا ہو یہ سننے کے
 ساتھ سے اُسکے ہوش اُڑ گئے اور لا جواب ہو گیا اور کہا کہ کھولتین ہوا کہ جو شخص کہ آپ کے پاس آدینکا
 تو وہ اپنا دین اور مذہب چھوڑ کے آپکا مذہب اور دین اختیار کرے گا یہ خاکسار کہتا ہی کہ اب زیادہ بحث
 اور تقریر کی حاجت نہیں ہندوستان اور بنگالے کے جتنے اہل سنت و جماعت ہیں سب حضرت
 مولانا ممدوح کے معتقد ہیں ہم سب معتقد لوگوں کیواسطے حضرت مولانا ممدوح کی یہ تقریر بڑی دلیل
 ہاتھ لگی اب ہم لوگ سارے گمراہ فرقوں کا رد اسی تقریر سے کیا کریں گے اور جو کوئی نہ مانے گا اُسکو بھی
 اسی دہریہ مذکور کے شامل سمجھیں گے ایک شخص معین کے تقلید کا منکر ہو یا لا مذہب ہو یا رافضی ہو
 یا خارجی ہو یا وجودیہ ہو یا دوسرا گمراہ فرقہ ہو سکو اسی تقریر سے لا جواب کریں گے اب اکیسویں ضامن کو دل
 لگا کے سنو۔

پہلا مضمون اس رسالہ کے مضمون سے اویسیکو فائدہ ہو گا جو کہ راین کے سننے کا یعنی اپنے دادا سے
 باپ اور اپنے عمل اور اپنی بات کی بیچ نہ کرے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انکی پیروی کی محبت
 سے سننے کا اور جو شخص کو کہ راین کے نہ سننے کا اُسکا نفاق اور بھی زیادہ ہو گا کیونکہ اس رسالہ میں
 نرے دین اسلام کے مضمون بھرے ہیں تم سب لوگ جانو کہ نجات کا پانا اور عذاب سے خلاص ہونا
 موقوف ہی کلمہ توحید کے اقرار پر اور اُسکی تصدیق پر یعنی اُسکے مضمون کو دل میں یقین کرنے پر اور اسی

نہیں کوئی معبود و بندگی کے لائق مگر اللہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجے ہوئے اللہ کے مین اور اس کا ہر تو حید میں تو حید میں مین جیسا کہ مدارج النبوة میں ہے ایک تو حید اللہ تعالیٰ کی رب ہونے میں اپنے اکیلے اس کو رب جاننا دوسری تو حید رسول کی متابعت میں یعنی تابعداری کے لائق فقط محمد رسول اللہ کو جاننا جیسا کہ ہم عبادت نہیں کرتے مین اللہ کے سوا کسی کی کوئی کیسا ہی ہو ویسا ہی ہم تابعداری نہیں کرتے رسول کے سوا کسی کوئی کیسا ہی ہو اور جو کوئی مقدمہ دین یا دنیا کا آپڑے اس مقدمہ کے فیصلہ کے واسطے اس مقدمہ کو ہم ان کے سوا کسی پاس نہیں لیجاتے اور ان کے فیصلہ اور حکم کے سوا ہم کسی کے فیصلہ اور حکم سے خوش نہیں ہوتے کوئی ہو بس سید دونوں تو حید کے اقرار اور تصدیق کو اور کان کی طرح ایمان کا کتبہ ہیں اور اسی کو دین اور ملت کہتے ہیں ان دونوں میں سے ایک کو چھوڑنے سے ایمان کا چھت گر پڑا ہی اور یہی دین ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبروں کا اور ان کی امت کے لاکھوں آدمی کا تھا اور یہی دین فرشتوں کا اور سارے مومنوں کا ہے مگر ہمارے پیغمبر صلعم کو جب اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف لیکے بھیج دیا اور اس میں ہر مسئلہ اور ہر چیز کا بیان تفصیل کے ساتھ کر دیا تب اس قدیم دین میں رونق اور آرائش زیادہ ہو گئی اور دین کو کمال اور پورا ہونا حاصل ہوا تب اس آرائش پائے اور کمال ہونے کے بعد اسی قدیم دین کا نام دین اسلام پڑا سو اس رونق زیادہ ہونے کے قبل ہوا بعد دین ایک ہی رہا اور دین کبھی بدلائین اور کبھی منسوخ نہوا اور یہ بھی دین اسلام قیامت تک رہیگا حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آدھ کے شبہ اسی دین اسلام کو باقی پانچویں تفسیر مدارک میں مجاہد سے بھی مضمون روایت کیا اب اس سبب بیان سے دین کی حقیقت اور دین کے معنی بھی خوب سمجھ میں آ گئے اب اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہو سکے اور آنحضرت کی نبوت کا زمانہ پاتے تو ان کی پیروی کرتے جیسا کہ مشکوٰۃ مصابیح کی حدیث سے اس مضمون کو قریب ہی ہم لکھے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ کیونکہ جب خاتم النبیین صلعم مبعوث ہوئے اور ان پر قرآن شریف اترتا تب دین کمال اور پورا ہو گیا اور دین کا نام دین اسلام پڑا اور جب تک دین اسلام ظاہر نہوا تھا تب تک آپ آپ کو سب دین پورا پورا تھا اور اب دین اسلام کے ظاہر ہونے کے بعد اس سبب سے کہ اس میں قرآن شریف اترتا اور نبوت کے احکام اور عبادت زیادہ ہو گئی ہی دوسرا دین ناتمام ٹھہرا سو اس واسطے حضرت عیسیٰ علیہ السلام آ کے شریعت محمدی کی واسطے عمل کرینگے اور اپنی شریعت پر عمل نہ کرینگے اور کلہ شہادت میں بھی (اسی مضمون کی گواہی ہو اور پانچو وقت باذانہ بند کلمہ شہادت اذان میں پکارنے کا حکم ہو کلمہ شہادت کا یہ ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ باوجود اپنی کبریائی

اور بڑائی کے اور سارے مخلوق کی عبادت سے اپنی استغنا اور بے پروائی کے وہ ایسا معبود ہی کہ
 اس کے سوا حق اور عبادت کے لائق کوئی نہیں ہے وہ اپنے معبود ہونے میں اکیلا ہو اسکا کوئی شریک نہیں اور
 میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ سبحانہ کے بندے اور اس کے رسول یعنی بھیجے ہوئے ہیں دوسرا
 مضمون اب جانا چاہیے کہ اللہ سبحانہ کے عہد یعنی بندے تو سارے مخلوقات ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو مرتبہ
 عبادت کا حاصل تھا اس کلمہ میں اسی کی گواہی ہے اور مرتبہ عبادت کا سارے کمال کے مرتبوں کے اوپر ہی اور
 محبوبیت کے مقام کے حاصل ہونے کے بعد ہی ایسا اسطے سبحانہ نے معراج کی نعمت دینے کے بیان میں
 پندرہویں پیارہ سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا: **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ اٰسْرٰى بِعَبْدِكَ لِيْلَآئِمِ الْمَسْجِدِ الْمَكِّيِّ اِنَّمَا**
اٰتٰىكَ الْمَسْجِدَ لِاَقْصٰى الَّذِيْ بَاكَرْنَا حَوْلَہٗ پاک نوات ہے جو لیکھا اپنے بندے کو رات ہی رات ادب والی
 مسجد سے بڑی مسجد تک حسین جتنے خوبیاں رکھی ہیں حضرت شیخ احمد شرنذبی مجدد الف ثانی قدس سرہ نے
 اپنے مکتوبات کے پہلی جلد کے مکتوب سے صد و بیسویں میں اذان کے کلمات کے معنی کے بیان میں فرمادہ
 اَنِّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلًا اللّٰہ کے معنی یوں فرمایا جو میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ سبحانہ کے رسول
 اور بھیجے ہوئے ہیں اور اس سبحانہ کی طرف سے عبادت کا طریقہ پہنچانے والے ہیں سو اس تعالیٰ کے جناب
 قدس کے لائق کوئی عبادت نہو گی مگر وہی عبادت ہو گی جو ان کے تخلیق اور رسالت کی طرف سے یعنی ان کے قول
 فعل تقریر سے یعنی ان کی تعلیم سے بھی گئی اور کبھی انہی اور اختیار کی گئی ہو گی اس معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص یوں
 نصاریٰ وغیرہ کے طور پر یا ان کے درویشوں کے طور پر یا ہندوؤں اور ان کے جوگیوں اور گوشائیوں کے طور پر
 یا اسلام کے فرقوں کے جاہل یا اگر درویشوں کے نکالے ہوئے طور خلاصہ شرح پر کوئی عبادت کرے تو
 وہ عبادت اس سبحانہ تعالیٰ کے جناب قدس کے لائق نہیں ہے یہاں تک کہ جو عبادت کہ دین اسلام میں
 مقرر ہے وہ بھی اگر ان کی تعلیم کے خلاف ادا نہ کیا جائے تو وہ بھی اس سبحانہ تعالیٰ شانہ کے جناب قدس
 کے لائق نہیں ہے اس طرح سے سارے کام کا حال ہے پھر خواہ وہ کام عبادت کے قسم سے ہو مثل روزہ
 نماز زکوٰۃ حج عہدہ نماز اور احکام اور قربانی اور زکوٰۃ اور ایصال ثواب کے یعنی فعل عبادت کر کے
 کسی کو ثواب دینا یا مثل زیارت قبر وغیرہ کے خواہ معاملات کے قسم سے ہو مثل نکاح اور طلاق
 اور بی بی میان کی گذران اور بیع وغیرہ کے خواہ مباح اور مکروہ اور حلال اور حرام کے قسم سے ہوں
 مثل کھانے پینے اور زیورات اور ظروف اور دوا اور قہ یعنی منہ خواہ مہرات کے قسم سے ہو اور جو کام
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے خلاف ہو اس کے منع کی دلیل بھی کفایت کرتی ہے کہ وہ کام آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی کتاب یعنی فقہ کی کتاب میں منقول نہ ہو کیونکہ ایسے کام کو بدعت کہتے ہیں

اور جو کام فقہ سے ثابت ہو یا اتفاق یا اختلاف کے ساتھ ثابت ہو وہ کام بدعت نہیں بلکہ وہ سب انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں داخل ہو اور تفسیر اور حدیث اور تصوف اور عقائد میں جو مسئلہ امر و نہی سے علاقہ
رکھتا ہو وہ سب فقہ میں داخل ہو اور جو منقول نہیں اس کی برائی کی دلیل یہی ہو کہ وہ کام منقول نہیں اس سے
بڑھ کے کیا بڑائی ہو گی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے سوائے شریعت نکالا اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے مقابلہ کیا غیر منقول کام جیسے خطبہ پڑھنے میں یا قرآن پڑھنے میں یا حجہ اٹھانا یا
فاتحہ کہی یا مردے کا سیوم دسٹوان پہننا چہلم وغیرہ کرنا اور منقول کام جیسے قرآن شریف کا قسط اور
اعراب دینا اور کسی نقل عبادت کا ثواب میسر کو یا زندہ کو دینا الغرض جب مومن نے اقرار کیا
اشہدان محمد رسول اللہ تو اس کے یہی معنی ہوئے کہ ہم انکو اللہ تعالیٰ کا رسول جانتے ہیں جو انھوں نے
حکم کیا ہو اسکو ہم مضبوط پکڑینگے اور جس سے منع کیا ہو اسکو ہم چھوڑ دینگے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے
سوا کوئی معبود نہیں ہو بلکہ معبود ہونے میں وہ اکیلا ہو اسکا کوئی شریک نہیں ویسا ہی محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جامع اور مطہر یعنی تابعداری کیا گیا ہونے میں لکیلے ہیں کوئی انکا شریک
نہیں ہو اور احاطہ کوئی دوسرا تابعداری کے قابل نہیں اور انکے نبیوں کی پیروی جو بعضے عمل میں کرتے
ہیں جیسا کہ قربانی اور غنہ کرنے میں اور عاشرہ کا روزہ کا کئے وغیرہ میں سو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے فرمانے سے کرتے ہیں اگر دے نہ فرماتے تو نہ کرتے باقی رہا نبیائے یعنی انکا نائب بھی ہے
تابعداری کرنا سوا بتہ سے انکے نائب اور وارث ہیں سب تابعداری کے قابل ہیں انکی تابعداری
بعینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری ہو اور چار مجتہدون کے امام ہونے پر اجماع ہو دے
یقینی نائب اور وارث ہیں انکو نائب اور وارث نہ جانتا اجماع سے انکار کرنا اور قطع نہیں ہونا ہو
اور انکی تابعداری سے انکار کرنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری سے انکار کرنا ہو اور انکے
دین میں رخصۃ ڈالنا ہو اس واسطے اماموں کی تابعداری کو شارع نے یعنی اللہ و رسول نے واجب کیا کہ
اور مذکور اماموں نے جو کچھ تعلیم کیا ہو اور لکھا ہو اور سب کا نام شریعت ہو اور شریعت پر عمل کرنے
اور اس پر مضبوط رہنے کی راہ اور قاعدہ کا نام جو اماموں نے مقرر کیا ہو مذہب ہو اور علم شریعت کو فقہ
کہتے ہیں اور اہل سنت و جماعت کی ساری فقہی کتابیں شریعت کی کتاب ہیں تو جو لوگ کہ چار مذہب
میں سے ایک مذہب کے مقید نہیں اور ایک امام کی تقلید کو اپنے اوپر لازم نہیں کرتے ہیں اور فقہ سے
انکار کرتے ہیں یا اپنے عمل کی دلیل فقہ سے نہ لے کے دوسروں کی بات اور عمل سے دلیل لاتے ہیں
یہ سب لوگ حقیقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری سے انکار کرتے ہیں اور اپنی

اور شریعت اور مذہب پر جو مضبوطی وہی مرشدی کے قابل ہو اور نہیں تو نہیں +
 تیسرا مضمون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری کا بیان اور اُسکی حقیقت قرآن مجید اور حدیث شریف
 اور فقہ عقائد اور تصوف سے دریافت ہوتی ہے سو قرآن مجید اور حدیث شریف سے دریافت کرنا اور فقہ
 کا کام ہو اور فتوا دینا بھی مجتہد کا کام ہو اور مقلد پر واجب ہو کہ امام کے قول کو نقل کر دے اور فقہ
 عقائد تصوف جو ہر سوسب مسلمانوں کو واسطے ہو اور حقیقت میں حدیث اور قرآن کے معنی جو اللہ
 اور رسول کی مراد کے موافق لکھے گئے ہیں اُسی کو فقہ کہتے ہیں اور فقہ جو ہر سو وہی شریعت کی کتاب
 ہو اور اُسکا منکر کافر ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری پوری تابعداری کی لفظیں اور تصریح
 فقہ میں ہو اور اُسی کو علم احکام بھی کہتے ہیں اور عقائد اور تصوف بھی فقہ میں داخل ہیں اور فقہ
 کی شاخ ہیں تب فقہ میں سے جو مسائل کہ ظاہر شریعت سے علاقہ رکھتے ہیں اُسکو علم احکام کہتے
 ہیں اور جو باطن شریعت سے علاقہ رکھتے ہیں اُنکو علم اسرار کہتے ہیں اور جو شخص علم احکام علم اسرار
 دونوں سے واقف ہیں وہی عالم ہو اور وہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وارث ہو اور جو دونوں
 سے واقف نہیں سو جو لوگ پڑھے ہیں وہ فقہ عقائد تصوف سے تابعداری کی حقیقت دریافت
 کر لیں اور جو پڑھے نہیں ہیں سو ان عالموں سے دریافت کر لیں جو نبی کے وارث ہیں اور
 ایسے ہی عالم کو اپنا مرشد بھی مقرر کریں مگر یہ اعتقاد برابر لگا رہے کہ اصلاً تا تابعداری سو اسے
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کی درست نہیں پس جس شخص میں اُنکی تابعداری کی بات
 پاوین اُسکی تابعداری کریں اور حسین نہ پاوین اُسکو چھوڑ دین اور اگر کسی شخص کو اپنا مرشد بنا چکے
 ہیں پھر اُس شخص میں تابعداری کے خلاف باتیں پاوین تو اُسکو چھوڑ دین کچھ اُس سے علاج
 نہیں ہوا ہو کہ اب وہ چھوٹ نہیں سکتا اور اگر اُس شخص کو نہ چھوڑینگے اور اُسکو بھی تابعداری
 کے لائق بنانا کریں گے تو کلام توحید کی مخالفت اور دوسری توحید مذکور کے اعتبار میں خلل
 آجائیکا پس جب کو دین کا جوش ہو گا وہ جس شخص میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری
 کی پو پو پو پو دامن سے لگا رہیگا اور حسین نہ پاوینگا اُس سے نفرت کریگا اور گھناوے گا
 اور اُسکے حال کی نہ بان کھا کر گی یہیست من کیستم کہ ہم تو باشند ہوس مڑا نہ ابن بس کہ از سفال
 سگست چہ حشو شیم یعنی میں کیا چیز ہوں جو ابکی مجلس میں بیٹھ کے کھانے کی آرزو کروں میرے
 ہی بڑی نعمت ہو کہ آپ کھانے جو اپنا پس خوردہ کتے کے ٹھیکرے میں ڈال دیں اور کتا
 اُسکو کھا جاوے اور میں اُہیں ٹھیکرے کو چاٹوں اسی دین کے جوش کے سبب سے صحابہ لوگ

پڑھنا شروع کیا اور منہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بدلتا جاتا تھا مارے غصہ کے تب کہا ابو بکر رضی اللہ
 عنہ نے زمین چھپرہ روئے والی عورتیں یعنی مرے تو تاکہ اس ورطہ اور بھونرے حسین تو پڑا ہی خلاص پاک
 اور عالمون نے کہا ہو کہ یہ ایک بولی ہو کہ اسکے بولنے کی عادت جاری ہو اور اسکے معنی نہیں جانتے
 ہیں جس سے بات کرتے ہیں اسکی بات پر تعجب سے غرض ہوتی ہی تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے تعجب کر
 کہا کہ تو نہیں دیکھتا ہی وہ حالت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ مبارک پر نظر ہو تب عمر رضی اللہ عنہ
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ مبارک کی طرف دیکھا اور کہا بطریق عذر کرنے اور استغفار کے میں پناہ
 مانگتا ہوں اللہ کے پاس اور اسکے غصہ اور اسکے رسول کے غصہ سے راضی ہوئے ہیں ہم اللہ سے
 کہ وہ ہمارا رب ہی اور راضی ہوئے ہیں ہم اسلام سے کہ وہ ہمارا دین ہی اور راضی ہوئے ہیں ہم
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ ہمارے رسول ہیں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 قسم ہو اس مالک کی کہ محمد کی ذات کا باقی رہنا اسکی قدرت کے ماتحت ہیں ہی اگر ظاہر ہوں تھا کہ
 پاس موسیٰ پیغمبر علیہ السلام اور تم لوگ انکی متابعت پیروی کرو اور مجھ کو چھوڑ دو تو بیشک تم لوگ گمراہ
 ہو سیدھی راہ سے اور اگر موسیٰ زندہ ہوتے اور میری نبوت کا زمانہ پاتے تو بیشک میری پیروی کرتے
 روایت کیا اس حدیث کو دارمی نے اور اسی دوسری توحید کے سبب سے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ادب ظاہر کرنے کی واسطے مہاجرین اور انصار کے زوہر و حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا
 کہ تم لوگ مجھ کو خبر دو کہ اگر میں دین کے بعض امور میں آسانی کا حکم خلاف شرع نکالوں تو اسوقت تم لوگ
 کیا کرو گے تب لوگ چپ رہے جب دوسری اور تیسری باری بات کہا تب بشیر بن سعید نے کہا کہ اگر تو
 ایسا کرے تو تجھ کو ہم ایسا سیدھا کریں جیسے کوئی شیر کو سیدھا کرتا ہے یعنی تجھ کو مار پیٹ کے سیدھا کر دیں تب
 حضرت عمر نے کہا اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَخْلَعْنَا بِكَ اَبْطَانًا لِّمَنْ لَّمْ يَكُنْ لَكَ اَبْدَانًا اب تم لوگ تمہیں ہو یعنی تمہاری استقامت اور مضبوطی کی کون باری
 کہ سکتا ہے یعنی تمہیں لوگ تو میرے دلی دوست اور دین کے کاموں میں میری مدد کر نیوالے ہو تمہارے
 سوا ایسا مضبوط کون ہو اس قصہ کو عوارن المعارف کے پانچویں باب میں لکھا ہے اور اسی ادب کی نگاہ
 رکھتے ہوئے مجتہد امام لوگ اپنے شاگردوں کو جو مجتہد تھے فرماتے تھے کہ تم لوگ ظاہر کتاب اور سنت پر
 عمل کرو اور جب ہمارے کلام کو دیکھو کہ کتاب اور سنت کے خلاف ہو اور سنت پر ہمارے کلام کو دیوار
 سے مارو اس قصہ سے عارف صمدانی قطب ربانی عبد الوہاب شعرانی قدس اللہ سرہ نے میزان شعرانہ
 میں لکھا ہے اور کہا کہ یہ کتاب ایسا واسطے کہا کہ امت لوگ احتیاط کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 احباب سکھانے کو کہا تاکہ کوئی انکی شریعت میں کچھ زیادہ نہ کرے انتہی اس مضمون کو نسیم احرار میں

دیکھیں لا مذہب لوگ امام لوگوں کی اس بات کو سنا کے جاہلون کو گمراہ کرنے میں سویہ انکار ہوا کہ امام اور فریب دینا ہی بلکہ حقیقت میں اس میں انکار ہی کیونکہ لا مذہب لوگ اپنے گمراہ کرنیوالوں کی بات کو ہرگز نہیں چھوڑتے بلکہ ان کے خلاف جو آیت اور حدیث کوئی پڑھتا ہے تو اسکو نہیں مانتے اور یہی حال ہوا اہل سنت و جماعت کے مخالف ارسہ فرقوں کا الغرض حضرت عمر اور امام لوگ کب مخالفت رسول کے کئے والے تھے مگر اپنی دہری توحید کی تعلیم کیواسطے خاص لوگوں کی تعلیم کیواسطے حضرت عمر نے کہا کہ اگرچہ میں خلیفہ ہوں اور میری اتباع بھی نیا ہے واجب ہے مگر پھر بھی جب میں خلاف کروں تو مجھکو بھی نہ چھوڑو کیونکہ میں اصلاً اتباع کے قابل نہیں ہوں اور اماموں نے بھی اسی نیت سے اپنے مجتہد شاگردوں سے ایسی بات کہا اور تقویٰ کی باتوں کا چونکہ اصل مقصد اتباع ہی اسواسطے ہے۔ لوگ اسی نیت مذکور سے اس مضمون کو طرح طرح سے لکھتے ہیں اور حضرت مرشد برحق حضرت سید احمد قدس سرہ کے زمانہ میں چونکہ دو قسم کے لوگ تھے ایک گمراہ و علم تشدد کے درس و تدریس کو فضول جانتے تھے اور اسکی قدر کچھ نہیں سمجھتے تھے اور ایک گمراہ فقہ پر عمل کرنے اور ایک شخص متبعین کی تقلید کرنے کے منکر تھے اور چاروں مذہب کو بدعت کہتے تھے تب دونوں فرقوں کی۔ نمائش کیواسطے ایسا مایہ ضمون لکھا کہ دونوں فرقہ برائے مانیں اور اپنی اپنی افراط تفریط سے باز آئے اہل سنت و جماعت کے عقیدے کے موافق اس بات میں اپنا عقیدہ درست کریں اس مضمون کو شرح کے ساتھ ہم ہندی میں لکھتے ہیں وہ مضمون فارسی زبان میں جو صراطِ استقیم کے دوسرے باب کی دوسری فصل کے ہدایت اولیٰ کی تیسری تہید میں لکھا ہے سو یہی اسکا ترجمہ مجتہد ہم شرح کر کے لکھتے ہیں اور جو شرح لکھیں گے سو اسکا متن موجود ہے جسکو شک ہو وہ عالموں سے دریافت کر لے اب دل لگا کے سنو فرماتے ہیں اعمال میں تابعداری کرنا چاروں مذہب کی کہ تمام اہل اسلام میں رائج ہی بہتر اور خوب ہی یعنی ایمان میں تقلید درست نہیں بلکہ خالق کو خود پہچان کے تصدیق کرنا شرط ایمان کی ہے اور اعمال میں غیر مجتہد بر ایک مجتہد متبعین کے مذہب کی تقلید جو واجب ہے سو انھیں چاروں مجتہدوں کے مذہبوں میں سے ایک مذہب کی جیسوڑ سے کہ سارے اہل اسلام میں رائج ہے کہ آپ اپنے امام کے مذہب کی تقلید کرتے ہیں اور دوسرے امام کے مذہب کے مقلد پر کچھ اعتراض نہیں کرتے اور ان چاروں مذہب کے سوا یا پھر میں مذہب کو حق نہیں جانتے اور پانچویں مذہب کی تقلید کو درست نہیں جانتے اور اسی پر سارے اہل اسلام کا اجماع ہے اور یہی طریق کی تقلید اور اجماع شارع کے نزدیک بہتر اور خوب ہے کیونکہ اسطرح کی تقلید میں سیکڑوں متبعین ہیں اور عقائد کے دل کو اطمینان ہوتی ہے اور اسکا دل پر آئندہ اور پریشان نہیں ہوتا اگر یہی طریق کی تقلید کے سوا کوئی تقلید

تو کہ اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو کہ اللہ تم کو چاہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اٹھا یسویں
 سیپارہ سورہ شہر میں: وَمَا اَنْتُمْ اَرْسُولٌ فَعَزَّوْهُمَا فَانْهَضُوْا بِاُورْجُوْہِ تَمْکُوْہِ رَسُوْلُ
 سوئے لواء جس سے منع کرے سو چھوڑ دو عین العلم کے ساتوین باب میں ان آیتوں کے ذکر کے
 بعد فرماتے ہیں سو ان لصوص کے یعنی ان آیتوں کے صاف صاف حکم کے بموجب دین کی راہ میں اصل
 اور جز اور مقصود اصلی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سیرت یعنی خصلت اور چال کی پیروی کرنا ہی دین اور
 دنیا کے سارے کاموں میں اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنا عادت کے جو کام میں
 مثل کھانے پینے سونے وغیرہ کے ان کو عبادت کر دیتا ہے جب ان کاموں کو بطور مسنون کے ادا کرے
 اور روشن کرتا ہے باطن کو یعنی سینہ کو اور سینہ کی روشنی سعادت یعنی نیک بختی اور بختی ہو نیکو واجب کر دیتی ہے
 اور یہ پیروی کرنا بندے کو اپنا بندہ ہونا یاد دلاتا ہے یعنی شریعت کی پیروی کرنے سے بندہ اپنے نیک
 بندہ جاننا ہے اور اس کے نفس کا شرک دور ہو جاتا ہے اور بندے کو ریاضت کے قبول کرنے کے نزدیک
 کر دیتا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چال بالکل ریاضت ہی ریاضت ہے ریاضت یعنی گھوڑے
 کو فرمانبردار کرنا اور رنج کھینچنا یہاں یہ مراد ہے کہ ایسے محنت کے کام کرنا کہ نفس فرمان بردار اپنے
 مولا کا ہو جاوے اور جو شخص چھوٹا ہوا پھرتا ہے اور بے قید رہا کرتا ہے ہواے نفسانی کی پیروی
 میں کہ جو چاہتا ہے سو کرتا ہے اور شرع کی تابعداری کو خاطر میں نہیں لاتا ہے اور حلال اور حرام میں
 فرق نہیں کرتا ہے تو وہ شخص مانند چار پالے کے ہے اس بات کو جو ہم نے کہا ہے سو اسکو خوب یاد
 رکھو انتہی ہے اور مدارج النبوت کے نوین باب میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت
 کی علامات اور نشانیوں کا بیان کیا ہے سو اس میں سے ہم جا بجا سے چکے بطور نمونہ کے تھوڑا سا
 لکھتے ہیں چٹا مضمون مدارج النبوت میں فرماتے ہیں کہ علامات اور نشانیاں بعث رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت ہیں انہیں سے بہت بڑی نشانی یہ ہے کہ ان کی اتباع اور اقتدا کرنا اور
 ان کی سنت کو عمل میں لانا اور ان کے طریقہ پر چلنا اور ان کی چال کیمن اور ان کی شریعت کے حدود پر
 ٹھہرے رہنا اور جم جانا اور ان کے دین کے احکام سے تجاوز نہ کرنا فرمایا اللہ تعالیٰ نے قُلْ اِنْتُمْ
 تَحِبُّوْنَ اللّٰهَ اَلَمْ تَحِبُّوْا اَنْ تَخْلُقُوْا اللّٰهَ عَلَیْہِ سَلَمٌ فَاِنْ تَحِبُّوْا اللّٰهَ فَاَتٰی اللّٰهَ اَنْ یَّخْلُقْ
 کی محبت کی اور محبت خدا اور رسول کی ایک ہے اور لازم ہے کہ ایک دوسرے کو ساتھ لے لیں اور
 سلف یعنی صحابہ سے جو آثار محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وارد ہوئے ہیں انہیں سے تھوڑا سا بیان
 یہ ہے کہ احد کی لڑائی کے روز جب شور مچا اور غل مچا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے اور بہت سی عورتیں

اور روشنی ہی اور گناہ تاریکی ہی اور نور تاریکی کا دور کرنا والا ہی جسکو آنحضرت کی محبت ہوتی ہو اسکے -
 پاس گناہ نہیں آتا ہی اور علمائے کہا ہی کہ حبیب کی متابعت سے افضل اور اشرف کوئی مقام نہیں ہی
 لیکن جاننا چاہیے کہ یہ جو مذکور ہوا سو محبت کے اقسام میں سے بڑا قوی اور بڑا کامل قسم ہی اور جو
 شخص متابعت کی صفت کے ساتھ موصوف ہی وہ شخص کامل الحبیت اور عالی مرتبت ہی یعنی وہ شخص جو
 محبت والا اور بلند مرتبہ والا ہی اور جو شخص کہ بعض امور میں متابعت کے مخالف ہو تو وہ شخص ناقص
 اور ذی الدرجہ ہی یعنی وہ شخص محبت میں ناقص اور درجہ میں نیچا ہی و لیکن محبت کے اصل نام
 اور اسکے ساتھ موصوف ہونے سے باہر نہیں ہی جیسا کہ آنحضرت نے فرمایا ہی اُس شخص کے
 حق میں جو شراب پینے کی سبب سے جلد مارا گیا تھا اور اُس سے کئی باریہ فعل واقع ہوا تھا تب اُسکو
 بعض لوگوں نے لعنت کیا تب آنحضرت نے فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اِنَّكَ لَا تَعْلَمُ لَعْنَتَكَ
 اسواسطے کہ وہ دوست رکھتا ہی اللہ کو اور اسکے رسول کو اور یہاں سے معلوم ہوتا ہی کہ اصل محبت وہی
 میل اور جذبہ ہی یعنی آنحضرت کی طرف جھکے پڑنا اور کھینچے جاتا ہی اگرچہ متابعت میں کچھ تقصیر اور کمی ہو
 اور یہ بھی معلوم ہوتا ہی کہ گناہ کبیرہ کرنا والا کا فر نہیں ہی جیسا کہ اہلسنت و جماعت کا مذہب ہی و لیکن جانتا چاہیے
 کہ عاصی کے دل میں اللہ تعالیٰ کی محبت ہمیشہ رہنے کی یہ شرط اور قید ہی کہ وہ عاصی گناہ ہو جانے پر
 نادم اور شرمندہ رہے یا اُس پر حد قائم کیا جاوے تاکہ اسکے گناہ کو اُتار دے بخلاف اُسکے کہ جسکو گناہ
 ہو جانے پر ندامت اور شرمندگی نہ ہو کیونکہ ایسے شخص کے واسطے یہ خوف ہی کہ بار بار گناہ کرتے کرتے
 اور اُس پر اصرار اور ہٹ کرتے کرتے کہیں طبع اور رتن کے مرتبہ میں پہنچ جاوے یعنی دل میں مورچہ
 لگ جاوے اور سارا دل سیاہ ہو جاوے اور اُسکے دل پر مہر لگ جاوے اور اُسکا ایمان نکال لیا جاوے
 والعباد بائندہ دسوان مضمون اور آنحضرت صلعم کی محبت کی نشانیوں میں سے اُنکی ذکر اور یاد کی کثرت ہی
 یعنی اُنکو بہت یاد کرتا رہے اور اسواسطے کہ بہت یاد کرنا محبت کے لوازم میں سے ہی مِمَّا احَبَّ شَيْئًا
 اَكْثَرَ ذِكْرِكَ اَوْ جَوْشَخْ کہ جو شخص کہ کسی چیز کو دوست رکھتا ہی اُسکا ذکر بہت کرتا ہی اور بعض نے بیان کیا ہی
 کہ محبوب کا ذکر ہمیشہ کرنے کو محبت کرتے ہیں اور یہ سعادت علم حدیث کی خدمت میں اور اُس پر یعنی قرآن مجید
 نبوی کی کتابوں کے مطالع سے حاصل ہوتی ہی اور علم حدیث والوں کو اُس جناب کے ساتھ ایک
 ایسی نسبت خاص اور اُشنائی مخصوص حاصل ہی کہ دوسروں کو حاصل نہیں ہی کہ ہمیشہ احوال اور صفات
 بشریہ ذکر اُنکی زبان کا اور دُائیکے جان کا ہی اور اُنکے احوال کی سرفرازی اور شائستگی کے سبب
 سے ایک قسم اور شخص اُنکی ذات باہر کات کا کہ وہ ذات باہر کات کسی ہی حدیث والوں کو حاصل

ہو اور ہمیشہ جمال شریف کا نقشہ انکی نظر میں محفوظ اور انکی آنکھ میں گرا رہتا ہو اور انکی صورت خیالیہ کے ساتھ علم و تربیت والے باطن کا پیوند مضبوط ہوتا ہو اور وہ صورت خیالیہ انکے باطن سے متصل ہوتی ہو اور جب آنحضرت کا نام شریعت مذکور ہوتا ہو تب اسکی لذت دل میں پاتے ہیں اور اس نام والے کو دل میں مشاہدہ کرتے ہیں اور حاضر پاتے ہیں اور ہمیشہ اس درگاہ میں حاضر رہتے ہیں اور اس معاملہ میں ان لوگوں کو حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ مشارکت اور مشابہت ہو کیونکہ یہ لوگ آنحضرت کے احوال اور افعال اور اقوال سے مطلع ہیں اور آنحضرت کی مصاحبت اور محالست اور مکالمت شریف کے ساتھ خاص کیے گئے ہیں یعنی انکو آنحضرت کی صحبت میں رہنا اور انکے ساتھ بیٹھنا اور بات کرنا حاصل ہو اتنا فرق ہو کہ ان لوگوں کی باطنی صحبت حاصل ہو اور ظاہری صحبت سے مجبور اور جلا ہیں اور قبر شریف کے زائرون اور اس پاک جگہ کے حاضرین کو جو فائدہ حاصل ہوتے ہیں ان میں سے یہ باطنی صحبت کا حاصل ہونا بڑا بزرگ فائدہ ہو اور فی الواقع جب دن رات ذکر شریف میں گزریگی تب آنحضرت نور اللہ تعالیٰ کے خلق کے ساتھ مخلوق ہیں موافق مضمون اس آیت کے فاذا کوذبتہ فاذکرکدہ آنحضرت بھی ان لوگوں کو یاد کریں گے اور صلوة یعنی درود جو بڑا وسیلہ آنحضرت کے قرب کا ہو سو اس علم شریف کا جز ہو۔ ایک بزرگ سے نقل ہو کہ اُس نے کہا کہ علم حدیث کے تحصیل کرنے اور اس علم کی خدمت کرنے کی بڑی باحث اور بڑی خواہش دلائیموالی یہ لفظ ہو: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ہر حدیث میں یہ لفظ آتی ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس لفظ کے ساتھ ہی انکی بات سننے کے شوق سے دل انکی صورت مثالیہ کی طرف متوجہ ہوتا ہو اور بار بار یہ حال حاصل ہونے سے ایک طور کی باطنی صحبت حاصل ہوتی ہو کیا رخصت مضمون اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی نشانیوں میں سے انکی توقیر اور تعظیم کرتا ہو انکے ذکر کی وقت اور خضوع اور خشوع اور انکسار یعنی عاجزی اور فروتنی اور نوتنی کا ظاہر کرتا ہو انکے اسم شریف کے سننے کے وقت اور جو شخص کہ کسیکو دوست رکھتا ہو اسکا نام سننے سے فروتنی اور عاجزی کرتا ہو یہ خاکسار کہتا ہو کہ اس مضمون کے یہ معنی ہیں کہ عین غصہ کی حالت میں جب کوئی انسان نام مبارک لے مثلاً کہے صل علی النبی تب فی الفور غصہ ٹھنڈھا ہو جاوے اور کہے کہ اللہم صل وسلم علیہ جیسا کہ یہ عادت عرب میں جاری ہو یا جب کسی شخص سے شناسا کہ اس چیز کے کھانے سے یا اس کام کے کرنے سے آنحضرت نے منع کیا ہو تب اسی وقت اسکو ترک کرے پیچھے سے تحقیق کرتا رہے بعد تحقیق کے جو شریعت سے ثابت ہو اسپر عمل کرے اور یہ اس مقام میں ہو کہ جسکا بیان اور حکم کبھی نہ سنا ہو اور جسکے امر کا بیان اور حکم

اپنے قدیم بزرگوں اُستادوں سے جسے کلمہ توحید اور دین پایا ہی سن چکا ہو اور اس امر میں سوا اظہار
یعنی بھاری جاہلیت کا اور دین کے دیس حرمین شریفین کے علما کا اسپر اتفاق پاتا ہو اُس امر میں
ایسا ہرگز نہ کرے بلکہ اُس امر میں استقامت رکھے۔ یعنی اُس پر مضبوطی کے ساتھ جاری رہے فرمایا اللہ
تعالیٰ نے ہارمویں سیدارہ سورہ ہود میں ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ قَابَ مَعَكَ﴾
سو تو سیدھا چلا جا جیسا کہ تجھ کو حکم ہوا اور جسے تو بہ کی تیرے ساتھ مثلاً ایک مذہب کا اختیار کرنا اور
اپنے اپنے مذہب پر مضبوط رہنا اور وضو فصل تیم روزہ نماز حج زکوٰۃ اور سارے احکام شرعی جو شریعت
میں کرانے بجالانے میں استقامت مطلوب ہے بخلاف تعزیر داری اور رسمی فاتحہ کے جس کا نام فاتحہ
رکھنا بھی جعلی ہو وغیرہ بے اصل رسموں کے جوڑ کا پیدا ہونے اور شادی اور غمی میں رائج ہیں
کیونکہ ایسی ہی اصلی رسمیں دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اور ان کے وارثوں و زانیوں
سے اور دین کے دیس میں ایسی رسموں کا نشان ہے کیونکہ ان رسموں کے نہ کرنے میں اتباعِ حق
الغرض جو کام مشروع ہیں انھیں کی تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے انھیں کاموں میں استقامت کا حکم
ہے عوارف المعارف کے تیسرے باب میں فرماتے ہیں کہ ابو علی جرجانی نے ہر موطالب استقامت
کا اور طالب کرامت کا مت ہو اس واسطے کہ تیرا نفس خواہش کرتا ہی کرامت کے طلب کرنے میں اور تیرا
رب تجھ سے استقامت طلب کرتا ہو اور یہ بات جو ابو علی جرجانی نے ذکر کیا سو تصوف کے باب میں
بڑی اصل ہے اور یہ ایسا اثر اور بھید ہے کہ اسکی حقیقت سے بہت سے سادک اور طالب لوگ غافل ہیں
انتہا اور استقامت کے بھیدوں کا بیان عوارف المعارف میں دیکھو اور صحابہ لوگ کا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے وفات کے بعد یہ حال تھا کہ جب وقت کہ آنحضرت کا ذکر کرتے تھے اور خشوع کرتے تھے اور
انکے روئیں کھڑے ہو جاتے تھے اُس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نہایت تعظیم اور سبب اور جلالت
کے سبب سے اور ایسا ہی حال تھا تا بعین اور انکے بعد والوں کا اور فتادہ رضی اللہ عنہ کا یہ حال
تھا کہ جب آنحضرت کا نام شریف سنتے تھے تب روتے تھے اور نالہ اور اضطراب کرتے تھے اور عبد الرحمن
بن مہدی کا یہ حال تھا کہ جب حدیث پڑھتے تھے تب لوگوں کو چپ رہنے کا حکم کرتے تھے اور سورہ
حجرات کی یہ آیت پڑھتے تھے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْفُوا أَعْوَابَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ اسے
ایمان والو اپنی نکر واپنی آواز میں نبی کی آواز سے اور یہ آیت پڑھتے تھے اور کہتے تھے واجب ہے چپ
ہونا انکی حدیث کے پڑھنے وقت جیسا کہ واجب ہے چپ رہنا انکی بات سننے کی وقت (اس مضمون کے
مدد مایج النبوة میں فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام شریف سننے کی وقت میں جہلۃ

لیئے درود بھیجتے ہیں جو کلام سے سوا اپنے باب میں اور یگانہ سوا اس کلام کا اسی باب میں اس مقام کے وصل کے بعد کے ساتویں وصل میں جو فائدہ لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے حکم میں اختلاف ہے کہ فرض ہے اگرچہ تمام عمر میں ایک بار ہو یا مستحب ہے مختار ہیں کہ فرض ہے اور بعض نے کہا ہے کہ بہت درود بھیجنا واجب ہے بغیر قید عدد و معین کے اور تیسرا مذہب یہ ہے کہ ان کا نام نہ لیتا جب مذکور ہو ہر بار درود بھیجنا واجب ہے اور علماء نے کہا ہے کہ مختار ہیں کہ یہ اور مواہب میں کہا ہے کہ اسی بات کا قائل ہے طحاوی اور ایک جماعت حنفی ادگون کی اور حنبلی اور جماعت شافعی لوگوں میں سے ہے اور قاضی ابوبکر بن العربی نے جو مالکیہ سے ہے کہا کہ یہی ہے احوط ایسا ہی کہا ہے زنجیزی نے بہت سی دلیلین اور قویس ذکر ہو گیا ہے کہ اگر کہیں کہ ایک بار فرض ہے اور اس کا زیادہ رکھنا واجب ہے اور ہر بار درود بھیجنا مستحب ہے تو یہ بھی ایک صورت رکھنا ہے اور محب عاشق کے حال کے لائق یہ ہے کہ اس مستحب کو بجائے واجب کے جانے اور درود بھیجنے میں اپنی تقصیر اور کوتاہی اور کمی کرنے میں راضی نہ ہو اور درود کے فائدوں کے اطلاع کے باوجود طالب سے بہت تعجب ہے جو درود میں نہایت کوشش کو خرچ کرے اور باقی درود شریف کے بعض فائدہ خاتمہ میں لکھیں گے انشاء اللہ تعالیٰ بار ہا مضمون اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی نشانیوں میں سے انہی ملاقات کے شوق کا زیادہ ہوتا ہے کیونکہ سب حبیب اپنے حبیب کی ملاقات کو دوست رکھتا ہے ہر ہمتیک کہ بعض علماء نے کہا ہے کہ محبت کہتے ہیں حبیب کے ملاقات کے شوق کو اور اس میں صحابہ لوگ کا یہ حال تھا کہ جب ان کو شوق بہت زیادہ ہوتا تھا ان کو محبت کا جوش بھرا کر رکھتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملازمت کا قصد کرتے تھے اور ان کے جلال کے مشاہدہ سے اس بھرااری کی دعا کرتے تھے اور ان کی ہم نشینی کے ساتھ اور ان کی طرف نظر کرنے کے ساتھ لذت لیتے تھے اور اس صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات سے برکت لیتے تھے تیرہ حواں مضمون اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی نشانیوں میں سے اس شخص کی محبت رکھتا ہے جو اسے علاقہ رکھتا ہے ان کے اہل بیت میں سے یہ سلام اللہ علیہم اور ان کے صحابہ میں سے جو مجاہدین اور انصار ہیں رضی اللہ عنہم اور عداوت اور دشمنی رکھنا اس شخص کے ساتھ جو عداوت رکھتا ہے ان بزرگوں کے ساتھ اور اس کو گالی دیتا ہے اور جو شخص کہ کسی کو دوست رکھتا ہے تو اس کے دوست کو دوست رکھتا ہے اور اس کے دشمن کو دشمن رکھتا ہے اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین علیہما السلام کے حق میں یا اللہ میں دوست رکھتا ہوں ان کو سود و دوست رکھنا اور فرمایا کہ

کہم سکودے اللہ تعالیٰ کے پاس سے لائے ہیں اور اس قرآن سے دے ہدایت پائیوالے اور ہدایت
 کر نیوالے ہیں اور اسکے موافق اپنی چال بنائیوالے ہیں جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا
 کَانَ خُلُقُهُ نَفْسًا أُنْكِي خَلْقًا اور چال قرآن ہو اور قرآن کی محبت اُسکی تلاوت کرنا ہو اور اُسپر عمل کرنا ہو اور
 اُسکے سمجھنے میں کوشش کرنا اور اُس میں تدبیر اور غور کرنا اور اُسکے حدوں کے پاس ٹھہرنا یعنی اُسکے حد سے
 تجاوز نہ کرنا اور سہل تشبہی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نشانی محبت خدا کی محبت قرآن کی ہو اور نشانی محبت قرآن
 کی محبت پیغمبر کی ہو اور نشانی محبت پیغمبر کی محبت سنت کی ہو اور نشانی محبت سنت کی محبت آخرت کی ہو
 اور نشانی محبت آخرت کی بغض یعنی دشمنی دنیا کی ہو اور نشانی بغض دنیا کی یہ ہو کہ ذخیرہ دیکرے یعنی
 جمع دکر رکھے مگر وہ تو شہ کہ جسکو آخرت میں پہونچا دے یعنی صدقہ دے اور نیک کام میں خرچ کرے
 کہ قیامت تک اُسکے ساتھ رہے اور عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ اُنھوں نے کہا کہ اگر
 پاک ہوں دل قرآن سے سیرا در اسودہ نہیں ہوتے ہیں یعنی قرآن سے جی نہیں بھرتا ہو اور کیونکر
 آسودہ ہو گا حالانکہ محبوب کا کلام محبوب کے مقصود کا نہایت اور انتہا ہو اور یہ پاک دلوں کی صفت
 ہو جو ایمان کے نور سے روشن ہیں۔ بعیت۔ جمال شاہ قرآن نقاب انگاہ کشایدہ کہ دار الملک ایمان
 بہا یہ خالی از غوغا ہے اور حقیقت میں مصداق اور معیار خدا اور رسول کی محبت کی قرآن اور حدیث کی
 محبت ہو کیونکہ کلام محبوب کا محبوب ہو اور حقیقت اور بڑا افسوس ہو کہ ناچ بابجے اور نہیں تماشہ کی محبت
 کلام اللہ کی محبت سے زیادہ ہو اور ایسا ہو ناسخ و قلب اور خرابی باطن کی نشانی ہو مترجمان مضمون
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری محبت اور اُسکے کمال کی نشانی دنیا میں زہد کرنا یعنی دنیا سے
 بے رغبتی کرنا ہو۔ اور فقر یعنی محتاجی کا اختیار کرنا اور محتاجی کی صفت کے ساتھ موصوف ہونا ہو اور بیشک
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جو شخص کہ مجھ کو دوست رکھتا ہو اُسکی طرف فقر جلد زیادہ پہونچتا ہو
 اُس بانی کے لیے سے جو اپنی طرف سے بھی طرف کو بہتا ہو اُنھار عنوان مضمون ان سب مضمونوں سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی اور انکی محبت کی حقیقت کھل گئی اب یقین ہو کہ مومن کا مل
 ان سب مضامین کے شننے کے بعد اتباع سنت میں خوب مضبوط ہو جاوے گا اور بدعت سے نفرت کرے گا
 اور اُسکو استقامت حاصل ہوگی اب اتباع سنت میں جو آخرت کے ثواب کے سواے سہولت اور
 آسانی ہے، پہلے اس بات کا بیان سنو حضرت شیخ احمد سہروردی مجدد الف ثانی قدس ہ پہلی جلد مکتوبات کے
 مکتوب صد ولود دیگر میں فرماتے ہیں سعادت ابدی اور نجات سرمدی یعنی ہمیشہ کی نجات مربوط ہے یعنی علقہ
 رکھنی ہو اور موقوف ہو سید انبیا کی متابعت پر سلوۃ اللہ تعالیٰ و تسلیاتہ و سجاتہ علی اجمعہم عموماً و علیٰ ائمتہم

خصوصاً اگر فرضاً ہر سال عبادت کیا دے اور ریاضتیں سخت سخت اور مجاہدے اور کوشش سخت سخت بجالائی جاوے تو اگر وہ سب عبادتیں اور ریاضتیں اور مجاہدے ان بزرگواروں یعنی نبیوں کی متابعت کے لئے ساتھ ہوں اور روشن نہوں تو انکو ایک جوہر بھی خرید نہیں کرتے ہیں اور خواب میں کہ سراسر غفلت اور بیکاری ہی ہوں ان مقبولوں کے حکم سے جو نیروز میں خواب کرتے ہیں اور سو رہتے ہیں سو اس خواب کے ساتھ ان ریاضتوں اور مجاہدوں کو برابر نہیں ٹھہراتے ہیں اور انکو پٹ پراور میدان کے سراب اور دھوکے کے مثل شمار کرتے ہیں اللہ جل سلطانہ کی کمال عنایت یہ ہے کہ ساری تکلیفات شرعیہ اور معمولات دینیہ میں یعنی اپنے بندوں پر چھنے احکام جاری کیا ہے سب احکام میں نہایت آسانی اور حد درجے کی سہولت کی مراعات فرمایا ہے مثلاً دن رات کے آٹھ پہر میں شہر رکعتیں نماز کی تکلیف دیا ہے کہ ان سترھوں کے اندر نیک وقت ایک ساعت یعنی ایک گھنٹہ تک بھی نہیں پہنچتا ہے اور اس کے ساتھ نماز میں قرآن پڑھنا جس قدر ہو سکے اس قدر پر کفایت کیا ہے اور اگر قیام شہر ہو تو بیٹھ کے پڑھنا درست کیا ہے اور بیٹھ بھی نہ سکے تو لیٹ کے پڑھنے کا اشارہ کیا ہے اور جب رکوع اور سجدہ نہ کر سکے تب اشارہ سے پڑھنا سکھایا ہے اور طہارت میں یعنی وضو غسل میں اگر پانی کے استعمال کی قدرت نہ ہو تو بجم کو اسکا خلیفہ اور قائم مقام کیا ہے اور زکوٰۃ چالیسواں حصہ یعنی چالیس میں سے ایک فقرا اور مساکین کو دینا مقرر کیا ہے اور اس میں سے کیوں اسطے بھی یہ قید لگا دیا ہے کہ جب مال پڑھنے والا ہو یعنی سونا چاندی جب فصا ب زکوٰۃ کو پہنچے اور اس پر سال بھر گزرے اور انعام یعنی لگائے بھینس بکری بھڑی دنبے اور اونٹ میں قید لگا دیا ہے کہ جب وہ سب چرکے کھاتے ہوں تب زکوٰۃ فرض ہو اور تمام عمر میں ایک بار حج کو فرض کیا اسکے ساتھ اسکے فرض ہونے کی واسطے شرط لگا دیا ہے کہ جب زاد و راجل یعنی گھانے کا سامان اور سواری کا متعہ و رہو اور راہ میں بھی امن ہو تب حج فرض ہے اور جو چیزیں مباح کیا ہے اسکے دائرہ کا کشادہ کیا ہے چار عورتیں نکاح کے ساتھ اور شرعی لوٹیاں جتنی چاہے مباح کیا ہے اور طلاق کو عورتوں کے بدلنے کا وسیلہ کیا ہے یعنی جب عورت مرد میں فساد پھوٹا ہو اور گزران نہو سکے تب اسوقت طلاق سے دونوں کی مشکل آسان ہو جاتی ہے اور کھانے اور پینے اور لباس وغیرہ سامان میں زیادہ چیزوں کو مباح کیا ہے اور تھوڑی چیزوں کو حرام کیا ہے اور حرام جو کیا ہے تو اسکو بھی بندوں کی مصلحتوں کی واسطے حرام کیا ہے اگرچہ ایک شراب بے مزد پر ضرر کو حرام کیا ہے لیکن کتنے ہی شرابوں اور پینے کی چیزوں کو جو پینے میں خوش خور یعنی لذیذ اور ہلکا ہوا اور ہر نفع میں اس حرام پر ضرر شراب کی عوض میں مباح کیا ہے لوگس کا عرق اور دھننی کا باوجود اسقدر خوش خور ہے اور مزہ دار ہے اور خوشبودار ہے اسکے اتنے

شخص نے دوست رکھا انکو سو ایشیاک دوست رکھا مجھکو اور جس نے کہ دوست رکھا مجھکو سو بیشک اُس نے دوست رکھا اللہ تعالیٰ کو اور جس نے دشمن رکھا مجھکو بیشک اُس نے دشمن رکھا اللہ تعالیٰ کو اور جس نے دشمن رکھا اللہ تعالیٰ کو اور فرمایا حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے حق میں وہ میرے گوشت کی کڑا ہی خندہ میں لاتی ہو تجھکو وہ چیز کہ خندہ میں لاتی ہو اُسکو اور اسامہ بن زید کے حق میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ دوست رکھ تو اُسکو اسے عائشہ اس واسطے کہ میں دوست رکھتا ہوں اُسکو اور سارے اصحاب کے حق میں فرمایا اُنکو تم لوگ نشاء نہ بناؤ یعنی اُنکو برا نہ کہو کیونکہ جو شخص کہ دوست رکھتا ہو انکو سو میری دوستی کے سبب سے اُنکو دوست رکھتا ہو اور جو شخص کہ عداوت رکھتا ہے اُنکے ساتھ سو میری دشمنی کے سبب سے اُنکو دشمن رکھتا ہے اور جس نے ایذا دیا اُنکو سو بیشک اُس نے ایذا دیا مجھکو اور جس نے ایذا دیا مجھکو بیشک اُس نے ایذا دیا اللہ تعالیٰ کو اور جس نے ایذا دیا اللہ تعالیٰ کو نزدیک ہو کہ پکڑے اُسکو اللہ تعالیٰ اور عذاب کرے اور فرمایا کہ ایمان کی نشانی انصار کا دوست رکھنا ہے اور نفاق کی نشانی اُنکا دشمن رکھنا ہو اور فرمایا جس نے دوست رکھا عرب کو سو اُس نے میری دوستی کے سبب سے اُنکو دوست رکھا اور جس نے دشمن رکھا عرب کو سو اُس نے میری دشمنی کے سبب سے اُنکو دشمن رکھا۔

چودھواں مضمون اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی نشانیوں میں سے انکی امت پر شفقت کرنا ہو اور انکی نصیحت یعنی خیر خواہی کو لازم کر لینا ہو اور اُنکے مصاح یعنی بھلائی کے کام کے درست کرنے میں اور اُنکے فائدہ پہونچانے میں اور اُنکے ضرورت کے دفع کرنے میں کوشش کرنا ہو اور حقیقت میں جو شخص کہ کسی کو دوست رکھتا ہو تو وہ شخص دوست رکھتا ہو ان سب چیزوں کو جبکہ وہ محبوب دوست رکھتا ہو اور سلف کے یعنی صحابہ تابعین اور تبع تابعین کی یہی چال تھی یہاں تک کہ مباح چیزوں میں اور انفس کی خواہش اور چاہت کی چیزوں میں بھی یہی حال تھا انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے جب دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیالہ کے چاروں طرف کدو کو تلاش کرتے تھے اس سبب سے ہمیشہ کدو کو دوست رکھتے تھے اور حضرت امام حسن اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن جعفر سیاہی کے پاس جو آنحضرت کی خادمہ تھی آتے تھے تاکہ وہ ان لوگوں کو وہ کھانا تیار کر دے جو آنحضرت کو پسند تھا شامیل ترمذی کی حدیث میں تمام قصہ دیکھو یہ پندرھواں مضمون اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی نشانیوں میں سے علما اور صلحا اور سنت کے متابعین کا دوست رکھنا ہو اور جالیوں سے یعنی جو لوگ دنیا کے سارے

کام میں ہشیار ہیں اور دین کے مسائل میں جاہل بنے رہتے ہیں اور ان جاہلون سے اور فاسقون اور
اعمال بدعت سے دشمنی رکھتا ہے اور جو شخص کہ ان کی شریعت کے مخالف ہو اس سے مخالفت کرتا ہی فرمایا
اللہ تعالیٰ نے اٹھا یسویں سید پارہ سورہ مجادلہ میں لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴿۱۰۰﴾
تو نہ پاویگا کوئی لوگ جو یقین رکھتے ہوں اللہ پر اور کچھ دن پر دوستی کریں اس واسطے جو مخالف ہو اللہ
کے اور اس کے رسول کے اگرچہ دے اپنے باپ ہوں یا اپنے بیٹے یا اپنے بھائی یا اپنے گھرانے کے اور
ایسی جماعت اصحاب کی ہیں رضی اللہ عنہم کہ ان لوگوں نے اس صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کیواسیٹے اپنے
باپ اور بیٹے اور بھائیوں اور دوستوں کو قتل کیا اور عبد اللہ بن ابی جہل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی درگاہ کے مخلصوں میں سے تھا اور اسکا باپ منافقوں کا بیس اور سردار تھا اُس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے کہا کہ اگر آپ چاہتے ہیں تو میں اپنے باپ کا سر لاؤں اور چونکہ ان منافق یعنی عبد اللہ بن ابی نے
کہا تھا لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ الظَّالِمِينَ اَلَّذِينَ كَانُوا لِيُظْلَمُوا بِهَا
زور ہو وہاں سے بیکدر لوگوں کو اور اس منافق نے اعزینے زور والے سے اپنے تئیں مراد لیا تھا اور ازل
یعنی کزور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو مراد لیا تھا اور اس کہنے کے بعد مدینہ کی طرف رجوع
کیا تب اسکا بیٹا مذکور ہاتھ میں شمشیر لیے ہوئے مدینہ کے دروازہ پر آیا اور کھڑا ہوا اور اپنے باپ سے کہا
کہ تو اپنی زبان سے کہہ میں سب لوگوں سے کمزور اور ذلیل اور بیکدر اور خوار زیادہ ہوں اور محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے اصحاب لوگ سب لوگوں سے زیادہ عزت والے اور زور والے ہیں اور اگر تو نہیں کہتا تو میں
تیرا سر کاٹتا ہوں تب اُس نے بیٹے سے کہا کہ تو سچ کہتا ہے اور ایسا کریگا بیٹے نے کہا ایسا ہی کرونگا آخر کو
اُسکی زبان سے ایسا ہی اقرار کیا تب چھوڑا اور جلیصہ و محصہ دو بھائی تھے انہیں کا چھوٹا بھائی ایسا
لایا تھا اور اُسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہود کے قتل پر جو اسوقت میں بڑا مفید تھا
تعیینات کیا تب اُسکے بڑے بھائی نے کہا کہ کیا تو ایسے مرد کو قتل کریگا کہ جسکی نعمت کے آثار سے ہلوگوں
کے پیٹ کی چربی ہو یعنی ہم لوگوں کے تو نہ نکلی ہی تب اُس نے کہا کہ وہ کیا چیز ہے اگر آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم فرما دیں کہ تجھ کو قتل کروں تو اسی ساعت تجھ کو قتل کرتا ہوں تب اُسکا بڑا بھائی اُسکے پاس
سے چلا آیا اور دل میں انصاف کیا اور کہا کہ کیا اچھا دین ہے جو تو نے اختیار کیا ہے امدیہ سب محبت
رکھتا ہے بعد اُسکے وہ بھی مسلمان ہوا۔

سولھواں مضمون اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی نشانیوں میں سے محبت قرآن کی ہے

اور یہ کھلا کھلا اتفاق ہو دینی ہذا لقیاس اسی طرح سے سارے احکام شرعی کے قبول نہ کرنے سے نفی ثابت ہوتا ہو جس طرح سے کسی عورت کو پردہ میں رہنا اور پردہ کا لباس پہننا مشکل معلوم ہوتا ہو تو اسکا بھی یہی حال ہو اور سنت کی اتباع کو مشکل جاننے والوں کے حق میں جو اس آیت کو لکھا جو مشرکوں کے حق میں ہو تو اسکی یہ وجہ ہو کہ ایسے لوگ نفس کے تابع ہیں اور نفس اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ہونے چاہتا ہو اور نفس پر شریعت کی تابعداری بڑی بھاری ہو اور نفس کے اسی شریک کے توڑنے کیواسطے ہی لوگ بھیجے گئے اور شرعیت مقرر ہو مین تو جو لوگ شریعت کے حکم کو قبول نہیں کرتے اور اپنے نفس کے حکم کو قبول کرتے ہیں سو مشرک ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا شریک دوسرے کو ٹھہرا مین اور قریطہ کے قتل اور خونریزی مین جو علی مرتضیٰ اور زبیر خادمی رحمۃ اللہ علیہ وسلم کے تمام روز اور تھوڑی سی رات تک مشغول تھے اس قصد کے قتل کے بعد مدارج النبوة مین فرماتے ہیں اور بعض طبعیتیں ناقص اور ٹیڑھی ایسی ہن کہ سبب جمل کے یا کفار کے ناک مین رہنے اور انکی ہمسائی کے سبب سے کوئی رگ کفر کی ابھی تک انہیں باقی ہو کہ اس سبب سے خونریزی کا مکروہ اور ناخوش رکھنا انکی طبیعت مین بیٹھ گیا ہو یہاں تک کہ اگر انکو کوئی شخص ذبح کر نیکی تکلیف دے تو ذبح نہ کر سکیں گے اگرچہ جانور مردہ مر جا دے اور بعض درویشوں مین بھی یہ مضمون دیکھا جاتا ہے شاید کہ انپر ایسا کوئی حال وارد ہوا ہو کہ اس کے سبب سے انکو معذور کر کے دے دینا ہو مین لیکن یہ بات بغیر آمیزش کیسے جمل کے کہنیں ہو اور جمل غدر نہیں ہو اتباع چاہتی ہو بیعت بے حکم شرع آب خوردن خطاست نہ دگر خون بنسوی بزیری رواست ۔

میں حضور مجروح قدس سرہ کے قول کی کیسی تائید اور شرح کرتا ہوں سچ ہو سوسیا نے ایک مسند اور سودیو اے سموت اس طرح سے اُن لوگوں میں جہل یا کفر کی کوئی رنگ باقی ہو چھینک کو مانتے ہیں یا چھینک کے آذر میں بت پرستی یا بعضی بعضی کفر کی رسم کرتے ہیں یا سانپ وغیرہ کے کاٹنے میں ایسے منتر سے جھڑوانے کے روادار ہوتے ہیں جس میں شیطانوں کی دہائی اور مدد مانگنے کی لفظ ہوتی ہو یا غیر اللہ کے پوجنے کی چیز کے مٹانے اور توڑنے میں یا کسی خلاف شرع فقیر پر حکم شرع کا جاری کرنے میں یا عقائد اسلام کے خلاف جو عقیدہ رکھتا ہو اُسکے کافر کہنے میں ڈرتے ہیں کیونکہ یہ استقامت نہیں ہو بلکہ استقامت کے یہ معنی ہیں کہ عزیمت جو ایک درخت تھا اور اُسکو بنو عطفان پوجتے تھے اور اُسکے پاس ایک گھر بنا لیا تھا جب اُسکے توڑنے کو خالد بن ولید رضی اللہ عنہ گئے تب اُسین سے ایک بڑھیا نکلی اُنھوں نے اُس گھر کو بھی توڑا اور اُس بڑھیا کو بھی قتل کیا اور اُس درخت کو بھی جلا دیا جب آنحضرت

کو اس بات کی خبر دیا تب آنحضرت ﷺ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُسکا شیطان مارا گیا اب وہ قیامت تک نہ پوچھا جائیگا۔ اور نقل ہے کہ ایک قاضی متدین کے پاس ایک درویش آیا اُسکے لب کے بال خلا شمع بڑے تھے قاضی نے کہا کہ تو اپنے لب کے بال کتر ڈال اُسنے کہا میرے بال زندہ ہیں قاضی صاحب نے کہا آنحضرت صلعم نے سب کے واسطے عموماً فرمایا ہے کہ کم کر و موچھو کواور چھوڑ دو ڈواڑھی کو سو تو اپنی موچھ کے بال کتر ڈال اُس درویش نے نہ مانا تب قاضی نے اپنے ایک بیٹے کو حکم دیا وہ مقرض لیکے گیا جب اُسکی موچھ کترنی چاہا تب درویش نے اُسکی طرف نگاہ کیا فی الفور وہ مگر گیا تب قاضی صاحب نے دوسرے بیٹے کو بھیجا اُسکا بھی ایسا ہی حال ہوا اس طرح سے قاضی صاحب کے اٹھارہ بیٹے جوان اور عالم مر گئے تب قاضی صاحب خود مقرض لیکے اُٹھے اور درویش کو چھوڑا اُسکے سینہ پر بیٹھ کے اُسکے موچھ کے بال کتر ڈالا بالوں میں سے خون جاری ہوا مگر قاضی صاحب نے بغیر کترے نہ چھوڑا جب قاضی صاحب حکم شمع کا بجالا چکے تب درویش نے کہا کہ اگر آپ فرماویں تو آپ کے سب بیٹے زندہ ہوں قاضی صاحب نے کہا ہمارے بیٹوں کو اللہ تعالیٰ نے مارا ہکو ہرگز اعتقاد نہیں کہ تو نے مارا اور یہ بھی اعتقاد نہیں کہ تو جلاویگا تو مردہ کے تجیز و تکفین کا جو حکم ہے سو ہم بجالا دیں گے اُسکے مرنے کے بعد اُسکے بھلاسے کی تدبیر کا حکم نہیں تو ہم بے تعلیمی بات کا خیال کر کے اپنے عقیدے کو کسو اسطے خراب کریں۔

ہذا ہم اللہ تعالیٰ خیر اچھا اور نقل ہے سو ابس کا ایک جوان دین کے سبب سے ایک چھر لیکے بت کوڑ نیکو بتخانہ میں گھسا اور داسنے ہاتھ سے اُس بت کو چھ مارا اسوقت اُسکا دامن ہاتھ چھ ہو گیا اُسنے کہا استغفر اللہ بت کو کیا طاقت ہے جو میرے ہاتھ کو چھ کر لگا جو کرتا ہے سو اللہ کرتا ہے ہم بت کو توڑے بغیر نہ چھوڑیں گے پھر بائیں ہاتھ سے بت کو چھ مارا بائیں ہاتھ بھی چھ ہو گیا تب کہا استغفر اللہ بت کو کیا طاقت ہے جو کرتا ہے سو اللہ کرتا ہے ہم پائون سے اس بت کو توڑینگے پھر داسنے پائون سے بت کو مارا وہ بھی چھ ہو گیا کہا استغفر اللہ بت کو کیا طاقت ہے جو کرتا ہے سو اللہ کرتا ہے ابھی بائیں پائون تو ہی ہم اسی سے اس بت کو توڑیں گے اور بائیں پائون سے اس بت کو مارا وہ چھ ہو گیا تب کہا استغفر اللہ بت کو کیا طاقت ہے جو کرتا ہے سو اللہ کرتا ہے ہم سر سے بت کو توڑینگے پھر سر سے اللہ کر کے ایک ٹکڑا بت بھی چکن چور ہو گیا اور اُسکا ہاتھ پائون بھی درست ہو گیا سبحان اللہ کیا استقامت ہے اسکو استقامت کتنے ہیں اسی مضمون پر اسطے ساری باتوں کو قیاس کرو مثلاً جنات کا آسیب ہونا گھر میں یا آدمی میں شریعت سے ثابت ہے اگر اُسکے دفع کیواسطے قرآن شریف پڑھنا یا اذان کہنا بھی ثابت ہے اور دعائیں بھی ہمارے دین میں موجود ہیں اور جنات کا آسیب بھی بہت کم ہوتا ہے جب کوئی عام دیندار پہچان سکے کہ یہ جنات کا آسیب ہے

فائدے رکھتا ہے کہ اُسکو کمانٹک لکھیں جو چیز کہ تلخ اور بد مزہ اور تند ہو اور بد بخوی ہوش برادر پر خطر
 ہی اُسکو اس خوشنحو کے ساتھ کیا مناسبت ہی ان دونوں میں بڑا فرق ہے پھر اسکے ساتھ جو فرق کہ حلال
 اور حرام کی راہ سے دونوں میں ہوتا ہے سو خدا ہی اور پروردگار جل ساطانہ کی رضا مندی اور نارضا مندی
 کے خیال کرنے سے جو دونوں میں تمیز پیا ہوتی ہے سو علیحدہ ہو اور ایک نشی لباسوں کو جو حرام کیا
 تو کیا و بہشت ہی کیونکہ کتنی قسموں کی زیب دار اور زینت واسے کپڑوں کو اُسکی عوض میں حلال کیا ہے
 اور لٹنہ لباسوں کو مطلقاً مباح کیا ہے جو آبرو شیم کے لباسوں سے کتنے درجے چڑھ کے بہتر ہیں ساتھ
 اسکے آبرو شیم کا لباس عورتوں کو واسطے مباح کیا ہے کہ اُسکا فائدہ بھی پھر بھارے کے مردوں کی واسطے ہی
 اور ایسا ہی حال سونے اور چاندی کا ہے کیونکہ عورتوں کا زیور بھی مردوں کے فائدے کی واسطے اگر کوئی
 بے انصاف شخص وجود اس سب آسانی اور مہولت کے سنت کی اتباع اور پیروی کو مستہر اور متعذر جانتے
 یعنی مشکل اور دشوار جانتے اور سنت کی پیروی میں اُسکو بہت سے عذر اور حیلے اور بہانے جو ہیں تو وہ شخص
 مرض قلبی یعنی دل کے مرض میں مبتلا ہے اور باطنی بیماری میں گرفتار ہو اُسکی دلیل یہ ہے کہ بہت سے کام
 ہیں کہ تنہا درست لوگوں کو اُسکے کرنے میں بڑی آسانی ہوتی ہے اور وہی کام کمزور لوگوں کو بڑی
 مشکل معلوم ہوتے ہیں اور مرض قلبی سے مراد ہی آسمان سے یعنی اللہ تعالیٰ کے پاس سے جو احکام آتے
 ہیں انہرول کا یقین نہونا ایسے لوگ جو تصدیق کر لیتے ہیں سو تصدیق کی صورت ہی وہ تصدیق کی حقیقت
 نہیں ہے یعنی ظاہر میں تصدیق ہی باطن میں نہیں اور اسکو نفاق کہتے ہیں تصدیق کی حقیقت کے حاصل
 ہونے کی نشانی احکام شریعہ کے بجالانے آسانی کا ثابت ہو جاتا ہے و لیلۃ فیما خیر الفیاد یعنی بغیر اسکے
 سبب فائدہ ہی اور بھلے کو برا جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے پچیسویں سیرہ سورہ شوریٰ میں چاکر
 عَمَّا لَمْ يَشْكُرُوا لِرَبِّهِمْ اِنَّهُمْ كَانُوا فِي شِقَاقٍ وَ يَذَّكَّرُ مِنْهُمْ اِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ صَوْتًا مِثْلَ صَوْتِ الْمَرْبِطِ
 بھاری پڑتا ہے شریک والوں کو جس طرف تو بہلاتا ہے انکو اللہ جن پہتا ہے ابھی طرف سے کو جاسے اور راہ
 دیتا ہے اور اپنی طرف اُسکو جو رجوع لاوے اور سلام ہو اُسپر جو پیروی کرے سیدھی راہ کی اور اپنے
 اوپر لازم کرے متابعت مصطفیٰ کی علیہ و علی آذوالصلوات والتسلیمات آمین فاداکلھا اس آخر کے مضمون
 سے معلوم ہوا کہ اکثر شریعت کے ایک حکم کو بھی کبھی آدمی کا دل قبول نہ کرے تو اُسکے دل میں نفاق
 کی بیماری ہے مثلاً ہر مومن کلمہ گو کے ساتھ ایک مجلس میں ہو یا ایک دسترخوان پر نہ یا ایک رکابی میں
 جو کھانا پینا شریعت میں درست ہے اس سے جو شخص نفرت کرے یا جسکا دل گھناوے وہ دل کے مرض
 ہے مثلاً یہ یا ہر مومن کلمہ گو کا جنازہ پڑھنا درست ہے یا حق ہو یا سچی اگر اُسکو کوئی شخص درست نہ جانتے

تو وہ دل کی بیماری میں گرفتار ہو یا مٹی کا برتن جب شریعت کے حکم کے موافق پاک کیا جاوے تب پاک کرنے کے بعد اس میں کھانے پینے کو کسی کا دل قبول نہ کرے یا وہ دریا یا حوض یا تالاب یا گڑھے کا پانی جب تک کہ اس میں نجاست کا رنگ بونزہ نہ آجاوے پاک ہو اس پانی کو اگر کسی کا دل قبول نہ کرے یا نیم سے پاک ہو نیکیو دل قبول نہ کرے یا ایک شخص معین کی تقلید کی تعلیم شریعت کی کتاب سے مثل جامع الرموز کے موجود ہو سو ایک شخص معین کی تقلید کو اس کا دل قبول نہ کرے یا اپنے محلہ اور گھر کی مسجد کو چھوڑ کے عیدین کی نماز کے ناز واسطے عید گاہ میں جانے کو اس کا دل قبول نہ کرے یا ایک مسئلہ فقہ کی کتاب سے نکلتا ہو مگر اس مسئلہ کی حدیث نہیں ملتی یا قرون ثلثہ یعنی اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کی وقت میں اس مسئلہ کا نشان نہ تھا مگر فقہ کی کسی معتبر کتاب میں اس مسئلہ کا مستحب ہونا ثابت ہوتا ہو یا جس طرح بعد ازاں کے تسلیم کرنے کا بدعت حسنہ ہونا درالختار اور اسکے حاشیہ روالختار سے ثابت ہو اور داخل شخص کیواسطے گھڑے ہو جائیگا مستحب ہونا حاشیہ مذکور سے ثابت ہو سو اس مسئلہ کے حق ہو نیکیو اس کا دل قبول نہ کرے اس مضمون کی شرح انیسویں مضمون میں آدگی انشاء اللہ تعالیٰ یا فقہ پر عمل کر نیکیو اس کا دل قبول نہ کرے تو اسکے دل میں بیماری ہو یا از روئے فقہ اور حدیث کے جو کام صاف بدعت معلوم ہوتا ہو مثل قبروں پر روشنی کر نیکیو اور شامیہ نہ کھڑا کرنے اور عرس کرنے کے یا بیت کے صدقہ اور کسی نقل عبادت کا ثواب کے دینے کیواسطے جو تعلیم کے خلاف اور تعلیم سے زیادہ زمین اور لوازم نکال کے اس کا نام فاتحہ رکھ لیا ہو اور ان سب بدعت کے کاموں کی ساتویں سے نہیں ملتی نہ معتبر کتاب سے نہ غیر معتبر سے اور جب تک کہ لوگوں کی بنائی ہوئی عبارت اس رسمی فاتحہ کیواسطے نہ چڑھی جاوے اور کوئی چیز لکھ نہ لکھا پلا کے کہے کہ یا اللہ اس کا ثواب تو فالسے کو دے تب تک اسکے دلوں میں اور میں نہیں ہوتی ہو تو وہ شخص دل کے مرض میں گرفتار ہو اور ایک شخص ایسا ہو کہ وہ سمجھتا ہو کہ شریعت سے سب کام بدعت ثابت ہوتے ہیں مگر جس شخص کا وہ شخص مقتد ہو اس کو اس بدعت کے کام میں مبتلا دیکھ کے اس کام کے بدعت ہو نیکیو اس کا دل قبول نہ کرے بلکہ دلیلیں سمجھے یا زبان سے بھی کہے کہ یہ حق ہو فقہ اور حدیث سے اس کام کا بدعت ہونا تو بلاشبہ ثابت ہو مگر حضرت فلا نے بھی تو بڑے بزرگ تھے انکے کام کو ہم کس طرح سے بدعت جانیں تو اس صورت میں وہ شخص دل کی بیماری میں گرفتار ہے کیونکہ ان سب کاموں کے نہ کرنے میں آسانی ہو اور کرنے میں طرح طرح کی مشکل ہو اور ایسے کاموں کے ترک کر نیکیا حکم ہو سو ان سب حکموں کی آسانی اسکے دلیلیں سخت مشکل معلوم ہوتی ہو اور اس آسانی اسکے دل کو چین نہیں ہوتی اور اس آسانی کے اٹھنے کام میں اسکے دل کو تسکین اور چین ہوتی ہے

تو البتہ ہو سکتا ہے اور یقین ہے کہ وہی عالم دعائی مشروع سے اسکو دفع بھی کر دینگا تو اپنی رائے سے
 وسواس کرنا اور ہر بیماری کو اسیدب اعتقاد کرنا اور بار بار دوعائے مشروع کے یہ اعتقاد کرنا کہ جنات
 کو بغیر عامل کے کون دفع کر سکتا ہے اور عوام عامل کسکو جانتے ہیں جو بعضے بعضے عن خلاف شرع کو عمل میں
 لاتا ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک سے مدد مانگتا ہے ویسا وہ حضرات کرتا ہے اور جنات کو حاضر کرتا ہے
 اسرافیل اور عزرائیل علیہ السلام وغیرہ کے نام سے مدد مانگتا ہے یا حضرات کرتا ہے اور جنات کو حاضر کرتا ہے
 تو ایسا اعتقاد رکھنا بھی استقامت کے خلاف ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اکثر وسواس سے سبب کا خوف واپس
 جم جاتا ہے اور استقامت والے کے پاس نے سی جنات ہی تو ہیں دیکھو انگریز لوگ باوجودیکہ انکو استقامت
 نہیں ہے مگر اس سبب سے کہ وہ لوگ جنات کے قائل نہیں ہیں تو کسی کسی بڑی بڑی حویلی میں جن میں تو
 جنات کے رہنے کا شبہ دلاتے ہیں اکیلے یا اپنے بال بچے لیکے رہتے ہیں انکے پاس شیطان بچھوکتا بھی نہیں
 مثل مشہور ہے کہ چوب نرم را کرم میخورد تو ہم مسلمان تو چوب نرم نہیں باکہ ایمان کے تیب سے بڑے کڑے
 ہیں ہلوگ کسواسطے ڈرنیکے اور حویلی کسواسطے چھوڑینگے جس حویلی میں جن ہوگا اسکو بھگا کے ہم رہیں گے
 اسطرح سے بہت سی باتیں نکال کے عالم لوگ عوام کو سمجھا کے انکے عقیدہ کو پاک کر کے استقامت کی
 تعلیم کریں اور حق یہ ہے کہ جسکو اخلاص حاصل ہے وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتا اسکا بیان ادا اللہ
 میں دیکھیں اور بعضے جاہل لوگ جو اعتراض کرتے ہیں جنات وغیرہ کے نام لیکے افسون کرنے سے جلد
 بیماری دفع ہو جاتی ہے اسکا کیا سبب ہے تو جواب اسکا وہ مضمون جو طب نبوی میں معتبر کتابوں سے
 خلاصہ کر کے لکھا ہے پس ہے اور وہ مضمون یہ ہے اور جانتا چاہیے کہ افسون کچھو کا یا سانپ کا یا فطر کا جب
 درست ہے کہ اسمین نام اللہ صاحب کا ہو دے اور اسکے معنی معلوم ہوں اور جن جن افسون میں نام حق تعالیٰ
 کا نہ ہو دے اور اسکے معنی بھی معلوم نہوں تو وہ افسون کرنا درست نہیں ہے کیونکہ خوف ہی اسمین کو فکا مگر
 بعضے جاہل یہ کام کرتے ہیں کہ بعضے ناموں کو کہ جن ناموں کے معنی معلوم نہیں ہیں حق تعالیٰ کا نام پاک
 اس سے ملا کر پڑھا کرتے ہیں تاکہ لوگ جانیں کہ اسنے یہ افسون اللہ کے نام سے کیا ہے سو ہرگز اسطرح کا
 افسون مسلمان کو کرنا نہ چاہیے کیونکہ شیطان کا معمول ہے کہ بیماری کی شکل بنا کر آدمی کے بدن میں گھس
 جاتا ہے اور بعضے وقت کچھو یا سانپ بنکر کاٹ کھاتا ہے پھر جب اسکے نام کے افسون اور منتر پڑھے جاتے
 ہیں تو اسکے بدن سے نکل جاتا ہے اور خوش ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ بھلا میرے نام کے ذکر کرنے والے
 بھی جہان میں ہیں اور یہ کمال بیرونی ہے کہ وہ لوگ ہر وقت میرا نام چپا کریں اور میرے بنے رہیں
 اور میں اسوقت بھی انکے کہنے سے نہ ہٹ جاؤں پس احمق لوگ جانتے ہیں کہ فلا نے عامل ہے اور

صلی اللہ علیہ وسلم سب سے دانا ترین نبی نیا اور آخرت کے سارے کام میں مضمون اشعۃ النعمات میں باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ میں دیکھو اور قرآن شریف میں جو کچھ ہے اور آنحضرت کے اور صحابہ کے قول و فعل تقریر میں جو کچھ ہے سو سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہی اور شریعت اور طریقت کے مجتہد اماموں نے جو اجتہاد ہی مسئلہ نکالا ہے وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہی کیونکہ وہی لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث اور نائب ہیں اور انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا اختیار دیا ہے اور فقہ کی معتبر کتاب میں جس کام کو بدعت حسنہ لکھا ہے تو اسکو فقہانے موافق اصول اور قواعد سنت کے پاس کے اور سنت پر قیاس کر کے بدعت حسنہ لکھا ہے اور یہ بات اشعۃ النعمات میں باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ کی پہلی فہرست کی دوسری حدیث کی شرح میں دیکھو تو بس جسکو فقہانے بدعت حسنہ لکھا ہے اسکو بدعت مذمومہ کہنا درست نہیں کیونکہ فقہا کا لکھنا عین تنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہی کیونکہ ہم اسکی دلیل تہ پادین اور دلیل نہ پانا ہمارے علم کا تصور ہے اور گو کہ قرون ثلثہ یعنی اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ کے بعد وہ کام ظاہر ہوا جو جیسا کہ اذان کے بعد تسلیم کہنا سات سو کا کسی جبری میں ظاہر ہوا اور اسکو اور المختار اور رد المختار میں بدعت حسنہ لکھا ہے تو بدعت حسنہ میں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اثر پاتے ہیں سو اسے اسکا بھی ادب کرتے ہیں جیسا کہ یہ مضمون ہم اوپر لکھ چکے جس مقام میں یہ بیت لکھا ہے :
 من کیستہم کہ ہزم تو باشد ہوس مرا بخ ۴ اور اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتاب تہذیب میں لکھا ہے لیکن بدعت حسنہ جس طرح سے بہت سے آدمی کا جمع ہو کے سیاف و خنجر کے ساتھ قرآن شریف کا پڑھنا جب تک کہ قرأت کے حد سے باہر نہ نکل جاوے اور قرآن شریف کا بہت سے آدمی کا جمع ہو کے پڑھنا یعنی بے سیاق اور غنا کے اور تیس پارہ قرآن شریف کا لکھنا اور اذان کہنا غنا اور سیاق کے طور پر جب تک کہ اذان کے حد سے باہر نہ نکل جاوے تو بدعت ہی لیکن دونوں کام بدعت حسنہ ہی کہہ کر نیکو واجب نہیں کرتا ہے۔ انتہی ۴ سیاق کے معنی ایک روش پر پڑھنا یعنی کھن مقرر کر کے اسی کھن کے ساتھ قرآن شریف پڑھنا یا اذان دینا جیسا کہ حرمین شریفین میں جاری ہے غرض ہلوگون کو لازم ہے کہ اپنے علم کو جب تک کہ فقہ کے موافق نہو معتبر نہ جانیں اور یہ خاکسار بہت سے آدمی کو جو ایک ساتھ قرآن شریف پڑھتا ہے تو تہذیب کے اسی قول بوجہ کیونکہ پچاس یا سو آدمی کو ایک ایک کر کے سبق دینا بہت مشکل ہے اور مدیۃ منورہ کے لوگ جس کام پر اجماع کریں اسکو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت کہا ہے اس مضمون کو مارج النہج میں سنہ کے ساتھ لکھا ہے تو یہ بھی تعلیم میں داخل ہوا سو ان سب تعلیمی کاموں میں زیادہ کم کرنا درست نہیں جیسے وضو میں کہنی تک دھوئے کی تعلیم ہو اس میں کمی زیادتی درست نہیں در وضو میں عضو کے

دھونے کا کم مقدار ایک بار ہی اور زیادہ مقدار تین بار تو کتنا ہی پانی کم ہو ایک بار سے کم دھونا درست نہیں اور کتنا ہی پانی زیادہ ہو تین بار سے زیادہ دھونا درست نہیں یا سیت کو کسی نیک عمل کے ثواب پہنچانے کی استعداد تعلیم پائی جاتی ہے کہ یہ صدقہ فلا نے کیا واسطے ہی مضمون ہدایہ اور فتاویٰ عالمگیری اور رد المحتار اور شرح عقائد نسفی اور مدارج النبوة اور حدیث کی کتابوں میں دیکھو تو اس امر میں تعلیم سے زیادہ جو کچھ سود درست نہ ہو گا اسی مضمون پر سارے مسئلوں کو قیاس کر داب جو کوئی شخص تعلیمی کام میں تعلیم سے زیادہ کام نہ کالے تو جب تک اس کام کا منقول ہونا ثابت نہ کرے تب تک وہ مکالا ہوا کام حرام ہی اور جو کوئی اس کام کا منقول ہونا ثابت نہ کرے اپنی عقل سے دوسرے دوسرے منقول کام پر اپنے نکالے ہوئے غیر منقول کام کو قیاس کرے اور اس نکالے ہوئے کام کو نیک فتنے سے تو حرام ہی جیسا کہ قول السید المفیدین مختارات النوازل سے لکھا ہے کہ فتوادینا حلال نہیں ہے مگر جسکو اجتہاد کا رتبہ حاصل ہوا اور ایسا ہی جسکو استعداد حاصل ہو کہ علماء کے اقوال کے درمیان میں فرق کر سکے اور ان میں ایک قول کو دوسرے کے قول پر ترجیح دے سکے یعنی اسکو صحیح اور قوی کہ سکے اور جو اس زمانہ میں حاجت کے سبب سے شریعت میں مقرر ہو گیا ہے سو یہ حکم ہی کہ جس شخص کو ایسا علم اور لیاقت حاصل ہو کہ مسئلہ سمجھنے میں اسکا ٹھیک سمجھنا زیادہ ہو اور جو کچھ جانتا کم ہو تب وہ شخص حکم کو فقہ کی معتبر کتاب سے نقل کر دے انتہی یہ یعنی اگر کوئی شخص فتوا پر چھوے تو اس استقامت کا جواب جو فقہ کی معتبر کتاب میں لکھا ہو اسکو بعینہ نقل کر دے اپنی رائے کو ہرگز دخل نہ دے تاکہ حرام میں چرنے سے محفوظ رہے بیسواں مضمون مسلمان بھائیوں انصاف کر دے کہ یہ سب مضامین جو مذکور ہوئے اگر یہ سب مضامین کسی کو پسند نہ آویں تو یقین جانے کہ دین اسلام کے سوا اور اہل سنت اور جماعت کے سوا دوسرے دین اور مذہب کی رنگ بلاشبہ اس کے دل میں باقی رہ گئی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمی باتوں پر چلنا جسکو مشکل معلوم ہو اور سنت کی پیروی میں اسکو بہت سے عذر اور حیلے چھوچھین تو وہ شخص بلاشبہ دل کی بیماری میں گرفتار ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین میں جو کام درست ہی جیسے ذبح کرنا اسکو جو شخص مکر وہ جانے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو ان کے دین میں حلال ہی جیسے گائے کا گوشت کھانا اس سے جسکا دل گھناؤ تو یقین جانے کہ ابھی تک اسکا دل پاک نہیں ہوا اور بڑی شرم کی بات ہے کہ چار لوگ اپنے دین کی خباثت کے سبب سے مردار اور سوڑ کھانے میں نہیں گھساتے اور نہ کسی سے شرماتے ہیں اور چھ لوگ اپنے دل کی خباثت کے سبب سے ناحق خون کے نیکو مکر وہ نہیں جانتے تو ہم لوگ ایسے پاک دین کی تعلیم پانے کے فوج کو کس واسطے مکر وہ جانیں اور دین اسلام کے حلال سے کس واسطے گھناؤ

اور اگر صحابہ کی سب سے اشد رسول کی محبت اور استقامت نہ حاصل کریں تو ہنسنے کو نسا کام کیا اور شریعت اور طریقت کا یہی خلاصہ ہے کہ مثل صحابہ کے بچے مسلمان بنجاویں یہی اصل مسلمانی اور درویشی ہے صحابہ کی چال کے سوا اگر کوئی درویشی جانے تو وہ درویشی نہیں وہ کافر ہے اور صحابہ لوگ سارے فرشتوں اور نبیوں کے مرشد کے مرید ہیں اگر دے لوگ درویش نہیں ہیں قہقہے انکے نابھوں کے مرید کس طرح سے درویش بنیں گے اور قصوف میں جو احوال اور مواجید کا بیان ہے سو اس میں کھول کے بیان کیا ہے کہ جو حال اور وحید کم اسکی گواہی قرآن حدیث نہ دے سو باطل ہے اور زندقہ یعنی کفر ہے عوارف المعارف و عرفین میں مضمون جا بجا لکھا ہے اس مضمون کے خوب سمجھ میں آجائے کیواسطے حضرت شیخ احمد سہروردی مجدد الف ثانی کے مکتوب کو ہم نقل کرتے ہیں دل لگا کے سنو مکتوب دو بہت سی و بہت مین فرماتے ہیں طریقہ نقشبندیہ کے بزرگوں نے قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم متابعت سنت سنیہ کا التزام اور عزیمت کو اختیار فرمایا ہے اگر اس التزام اور اختیار کے ساتھ ان بزرگوں کو احوال اور مواجید کے ساتھ مشرف کریں تو نعمت عظیم جارہے ہیں اور اگر احوال اور مواجید انکو دین اور سنت کے التزام میں اور عزیمت کے اختیار کرنے میں یہ لوگ سستی پاویں تو اس احوال کو یہ لوگ پسند نہیں کرتے اور اس مواجید کو یہ لوگ نہیں جانتے اور اس ہشتی میں سوائے خرابی کے کچھ نہیں جانتے اس واسطے برہمن اور جوگین ہند کے اور فلاسفہ یونان کے تجلیات صوری یعنی ظاہر سے اور رکاشفات مثالی سے جو عالم مثالی میں یعنی غور اور خیال اور خواب میں کشف ہوتا ہے اور علوم تو حید کے بہت رکھتے ہیں لیکن سوائے خرابی اور رسوائی کے اسکا نتیجہ نہیں رکھتے اور سوائے بعد از درد و رہنے اور محروم رہنے کے انکو کچھ نہیں ملتا انتہی یہ احوال کے معنی دل کے حال مثل محبت انس حیا اتصال وغیرہ کے اور مواجید وجد کی جمع ہے اسکا بیان زادالتقویٰ میں دیکھیں اور مکتوب دو بہت اور بہت و یکم میں فرماتے ہیں اور اس طریقہ علیہ کے بزرگوں نے احوال اور مواجید کو تابع احکام شریعہ کے کیا ہے اور اذواق اور معارف یعنی دو قول و معرفتوں کو خادم علوم دینیہ کا مقرر کر کے جو ہر نفیس شریعہ کو لڑکوں کے طور پر وجد اور حال کے جوڑ اور مویر کے ساتھ عوض نہیں کرتے ہیں اور ساتھ تر بات یعنی باطل بات صوفیہ کے معرور اور فریفتہ نہیں ہوتے ہیں اور جو احوال کہ ممنوعات شرعیہ اور سنت سنیہ کے خلاف کے ارتکاب سے حاصل ہو اسکو قبول نہیں کرتے اور نہیں چاہتے ہیں یہی سبب ہے کہ سماع اور رقص کو درست نہیں گنتے ہیں اور ذکر و جہر کی طرف متوجہ نہیں ہوتے انتہی یہ اس بات کی حقیقت ہے کہ نقشبندیہ طریقہ کا اصل مقصد سکون ہے جس میں آداب شرعیہ اور اتباع سنت کے انتظام کا بالکل لحاظ رہتا ہے اور وجد اور حال مقرر ہے اور بیوشی کی حالت میں اسوقت کی سمجھ کا

نہیں ہوتا اور ایسے وقت میں اکثر آداب شرعی کا محاذ نہیں رہتا اور وجد اور حال میں احتمال خطا کا بہت بڑا اور اشتباہ باطل کا حق کے ساتھ اس مقام میں بہت زیادہ ہو اس مضمون کو حضرت مجدد قدس سرہ نے اس مکتوب میں فرمایا اور مکتوب دولت و شصت و چارم میں فرماتے ہیں اپنے کام پر متوجہ رہیں یعنی اللہ سبحانہ تعالیٰ کے ذکر میں لگے رہیں اور اللہ تعالیٰ اور تقدس کے اسم ذات کے ذکر میں بے ملاحظہ اسما اور صفات کے اشتغال کریں یعنی اسما اور صفات کا ملاحظہ نہ کر کے صرف ذات مقدس پر تکیہ لگا اسم ذات کے ذکر میں مشغول رہیں تاکہ معاملہ جہالت کی طرف نہ کھنچے اور کام حیرت سے جا ملے انتہی +

یعنی اس سبب کی معرفت سے اپنے تئیں جاہل جاننا اور حیرت میں پڑنا یہی کمال معرفت ہی جیسا کہ اوپر کئی بار مذکور ہوا اور یہی مکتوب کی واسطے ہی اور بتدی کی واسطے تو خود ذکر میں براہ لگے رہنے کی تاکید کیا ہی مکتوب صد و چہل و ششم میں پھر آگے فرماتے ہیں اس واسطے کہ ملاحظہ اسما اور صفات کا ایسا بہت ہوتا ہو کہ احوال کے ظاہر ہونے کا باعث اور وجدوں کے ہونے کا واسطہ ہوتا ہی سنا ہو گا کہ احوال اور مواجہہ میں احتمال خطا کا بہت بڑا اور اشتباہ یعنی مشابہ اور تشکیک ہو جانا باطل کا حق کے ساتھ اس مقام میں بہت زیادہ ہی انتہی + یعنی وجد اور حال اور برقراری اور بیوشی کی حالت میں اس وقت کی سچو اور حرکات کا اعتبار نہیں ہوتا اور ایسے وقت میں اکثر آداب شرعی کا محاذ نہیں رہتا جیسا کہ ابوطیبہ رضی اللہ عنہ نے جو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سبکی لگایا تھا سونامی کی حالت میں اس خون کو پی گئے تھے اگرچہ سب مغلوب ہونے کے اُنہر مواخذہ نہیں ہی مگر سکون کی حالت جہیں آداب شرعی اور اتباع سنت کا التزام کا بالکل محاذ رہتا ہی غلبہ کی حالت سے بہت افضل ہی اور یہی بات نقشبندیہ طریقہ کا اصل مطلب ہی جیسا کہ بار بار اسے ذکر ہو چکا اور حال اور وجد اور غلبہ اور سکون کے معنی زاد التقویٰ میں دیکھیں اور نقشبندیہ طریقہ کا سلسلہ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملتا ہی اور انکو سکون کی حالت تھی یہی زاد التقویٰ میں دیکھیں اس واسطے نقشبندیہ طریقہ میں سکون کی حالت پسند ہونے کے سبب سے وجد اور حال و سماع اور قرض سے منع کرتے ہیں انتہی + کیسواں مضمون اس ملک میں جو تین فرقہ گراہنکے ہیں سوائے انکی تفصیل یہ کہ ایک فرقہ ایسے ہیں کہ تقلید کو حرام جانتے ہیں اور فقہ پر عمل کرنے سے انکار کرتے ہیں زبان سے اپنے تئیں حنفی کہتے ہیں مگر حنفی مذہب پر عمل نہیں کرتے ہیں بلکہ آلبسین کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علی نبینا علیہ السلام حنفی تھے سوائے انکی طرف نسبت کر کے اپنے تئیں حنفی کہتے ہیں اور دوسرے گروہ حنفی شریعت اللہ اور روادا کے گروہ ہیں کہ اس ملک میں عہد میں اور جمعہ کی نماز پڑھنے سے منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ ملک دارالکفر ہے اور اس ملک میں میرا اور قاضی نہیں ہو جو شریعت کے احکام کو جاری کرے اور اقا

حدود کی کرے اس سبب سے اس ملک میں کمین مفر نہیں اور مصر جمعہ کی شرطی اور اس بات میں ورسے لوگ سارے اہلسنت وجماعت کے خلاف ہیں حالانکہ یہ ملک دارالسلام ہے اس مضمون کو نسیم احقر میں اوسپیل المرشد میں دیکھیں اور امیر اور قاضی بھی موجود ہے اس مضمون کو جامع الرموز اور مراق الفلاح میں دیکھیں اور تصرف سے انکار کرتے ہیں اور مرید ہونے سے منع کرتے ہیں اور عیدین اور جمعہ پڑھنے والے اور مرید ہونے والے کو کافر کہتے ہیں اور اکثر باتوں میں انکا عقیدہ خارجیوں کا ہے چنانچہ بے نازی کو کافر کہتے ہیں اسلئے جنازہ کی نماز نہیں پڑھتے باوجودیکہ ان دونوں گروہ کا رد مکہ معظمہ سے کئی بار آچکا ہے مگر اہلک اہلسنت وجماعت کے علما کی بات نہیں سنتے سارے عالموں کی ایک راہ ہے اور ان دونوں فرقوں کی دوسری راہ ہے اور یہ دونوں فرقے حرمین شریفین میں اپنا مذہب چھپاتے ہیں اور اگر کچھ پڑتے ہیں تو اپنے مذہب سے توہر کرتے ہیں پھر جب اس ملک میں آتے ہیں تب اُس توہر سے توہر کرتے ہیں اور شہر جانگام میں ایک فرقے تیسرے نکلے ہیں کہ میت کے ایصال ثواب کیواسطے کچھ رسمیں اور لوازمے مقرر کیے ہیں اور فضل عبادت کا ثواب پہنچانے کیواسطے جو لفظ شرح عقائد نسفی اور ہدایہ وغیرہ میں منقول ہے اس پر قناعت نہیں کرتے اور اپنی بنائی رسمیں اور لوازموں کی سند بتا نہیں سکتے اور اس رسم کا نام فاتحہ رکھ لیا ہے اور یہ نام بھی جعلی ہے کیونکہ شریعت میں سوائے سورہ فاتحہ کے کسی چیز کا نام فاتحہ نہیں آیا ہے اور لغت میں فاتحہ کے معنی کھولنے والی اور اس فاتحہ کو لوگ فاتحہ رسمیم بھی کہتے ہیں اور وہ لوگ فاتحہ لائیمہ کے ضروری ہونیکا دعویٰ کرتے ہیں یہاں تک کہ بغیر اس فاتحہ رسمیم کے کھانیکو حرام کہتے ہیں اور اہلسنت وجماعت کے علما کی بات نہیں سنتے اور اہلسنت کی جماعت سے انکار رکھتے ہیں یہاں تک کہ اُسے دنگا اور فساد کرتے ہیں اور مولوی محمد نواز اللہ علیہ السلام نے شوارق مکیہ میں اس جعلی فاتحہ ردی خوبی کے ساتھ لکھا ہے اور ایصال ثواب کو خوب ثابت کیا ہے اور مکہ معظمہ کے مفتی اور مدرس اور سارے علمائے اس رسالہ کی بہت تعریف کیا ہے اور سب نے اُسکے صحیح ہونے پر دستخط کیا ہے سو ان دونوں گروہ مذکور فرقوں کی طرح سے یہ گروہ فرقے بھی مکہ معظمہ کے علما کی بات قبول نہیں کرتے اور اس گروہ کے سردار صرف دو تین شخص ہیں اور سارے جہان کے خلاف یہ تینوں شخص ہیں اور اصل اس عداوت کی یہ ہے کہ اس گروہ کا بڑا سردار مخلص الرحمن وجودیہ ہے اور وہ موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کو اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابو جہل کو ایک کستا ہے لہذا بائند منہا اور ایسے بات کہنے سے کلمہ طیب سے اور ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبروں سے اور سارے حرام اور حلال سے انکار لازم آتا ہے اور سارے احکام شریعت کے مٹ جاتے ہیں جو کوئی چاہے اس بات کو ان لوگوں سے پوچھ کے تحقیق

کر لے اور اُس بڑے سردار کے بیٹے نے قدم مبارک کی مسجد واقع شہر چانگام میں دو چار روز نہر کا
عرصہ ہوتا ہی کہا ہی کہ کتا بھی اللہ ہو اور بلی بھی اللہ ہی لغو بابت نہ منہا پھر باوجود اس گندے مذہب کے
اہل سنت کا مذہب چھوڑ کے تقضیلہ اور معتزلہ اور اسحاقویہ کا مذہب بھی اختیار کیا ہی چنانچہ یہ بات اُس کے
رسالہ خطرات سے ظاہر ہی اور تفصیلیہ مذہب بھی رفض کی شاخ ہی سگ زر در بدر شغال ان دونوں مذہب
کی مثال میں مشہور ہی اور یہ مذہب گندہ مذہب جو اُس نے اختیار کیا ہی سو اُس کے رسالہ خطرات سے صاف صاف
ظاہر ہو اب ہجو اُس کے گندے مذہب کے رد کر نیکی حاجت نہیں اگر اُس کا مذہب سچا ہی تو پھر اُس کو چھپا ہوا کتا
ہی اپنے مذہب کی باتوں کو کھول کے سب سے بیان کرے تب تماشادیکھے کہ ہر عوام اور خواص اُس کا کیا
حال کرتے ہیں اور چار دہظرف سے اُس پر کیا برستا ہی حقیقت میں اُس نے بڑا فریب کیا ہی کہ ہم اہلسنت
و جماعت لوگوں سے اپنی جماعت جدا کرنے کی واسطے عوام لوگوں کو رسمیہ فاتحہ میں گرفتار دیکھ کے فاتحہ
رسمیہ کو دھوکھے کی ٹٹی بنا کے آپ بھی ان لوگوں میں ملگیا اور انکی نفس کی خواہش کے موافق باتیں
کرنا شروع کیا تاکہ یہ عوام لوگ جب خوب قابو میں آجاویں گے تب اپنے مذہب کی بات سنا دیگا چنانچہ
کئی برس کے بعد جب کس قدر عوام اُس کے قابو میں آئے تب اُس کے بیٹے نے کتابیہ سنایا اور اُس گروہ
کی دغا بازی اسی سے ظاہر ہی کہ فاتحہ رسمیہ کی دلیل نہ دینے کے سبب سے باوجود ویکہ دے لوگ
اس ذلت اور رسوائی کو قبول کر لیتے ہیں اور ان فرقوں کے حال کو اس رسالہ استقامت کے مضمون
سے ملانے سے صاف کھل جاتا ہی کہ ان فرقوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت نہیں ہو اگر محبت
ہوتی تو انکا یہ حال نہوتا اور چودھویں مضمون کے موافق انکی امت پر شفقت کرنے اور انکی خیر خواہی
اور بھلائی میں اور انکے فائدہ پہونچانے میں اور انکے ضرر کے دفع کرنے میں کوشش کرتے سو
اُس کے لئے کیا انکے دین اور مذہب میں بھی خلل ڈالا اور عزت اور آبرو بھی برباد کیا اور بیچارے
عوام لوگوں نے جو اپنے بزرگوں سے قدیم کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پایا تھا اُس پر عمل کرنا بھی
چھڑا دیا یہاں تک کہ اُس قدیم کلمہ کی لفظ بھی بدل دیا اس جیلہ سے کہ مرید سے کہتا ہی کہ کلمہ طیب کے
معنی ابتدا میں یون سمجھے لا الہ الا اللہ الخلیفۃ نہیں ہی کوئی معبود مگر پیر اخلاص والا مگر اس میں بھی
فریب کرتا ہی کہ اگر کوئی عالم بکڑے تو کہے کہ میں اخلاص والے پیر کو کہا اور عوام لوگ اسی بڑے
سردار کو معبود سمجھیں مگر یہ سمجھا دو توں حال میں کفر ہی اور درسیان میں یون سمجھے لا الہ الا اللہ رسول
میں ہی کوئی معبود مگر رسول انتہی میں یون سمجھے لا الہ الا لا، نہیں ہی کوئی معبود مگر میں ان دونوں
حال میں بھی کفر ہی اُسکی سب باتوں کا شریعت سے نہ ملنا اور شیطان کی راہ سے لمبانا نقشہ میں

معلوم ہوگا ان سب باتوں کی دلیل وہ کہاں سے لاویگا اُسکے فرقہ کے سارے لوگ اس فاتحہ رسمہ
 کے درست ہونے کی دلیل تو لا ہی نہیں سکتے اور یہ بات تم سب لوگوں پر ظاہری خمینا چار پانچ برس کا
 عرصہ ہوتا ہی کہ یہ فقیر جب اس شہر میں آیا تھا تو وہی بڑا سردار مذکور بار بار مجھے بحث کر نیکا پیغام بھجوتا
 تھا جب ہم مستعد ہوئے تھے تب ہٹ جاتا تھا آخر کو جب ہم کشتی کھولنے لگے تب ہمارے پاس قہرچیا
 کہ تمام شہر میں ہم سے اور آپ سے بحث ہو نیکا شہرہ تھا اب آپ بغیر بحث کے چلے جاتے ہیں ایسا میں
 نہیں سمجھتا اور آپ سے کل دس بجے دہرم گھر میں بحث ہوگا آپ کل دس بجے دہرم گھر میں آدین گئے
 اور تمام شہر کے لوگ بھی وہاں جمع ہو گئے تب تنہا صدر گھاٹ میں کشتی لگا کے مقام کیا اور دھرم
 میں بموجب وعدہ کے حاضر ہوئے اور شہر چانگام کے رئیس اور عالم لوگ بھی وہاں بیٹھے اور وہ بڑا
 سردار بھی اپنے مقام سے آکے جمل خانہ میں بیٹھا دھرم گھر میں نہ آیا جب بہت تاخیر ہوئی تب منشی
 فضل الرحمان مرحوم اور داروئے کریم اللہ صاحب اور منشی محمد فیض صاحب سلم اللہ تعالیٰ اُس سردار
 کے بلائے کو گئے اور بہت طرح سے فحاشی کیا آخر کو ہرگز نہ آیا سو صاف ظاہر ہی کہ اگر اُسکے پاس
 اس رسمی فاتحہ کی دلیل کچھ بھی ہوتی تو اس ذلت کو اپنے اوپر کبھی گوارا نہ کرتا اور اسی سال میں ہم نے
 دھرم سو داگر کے مکان پر اُس گروہ کے ایک شخص عبدالقادر نام سے کہا کہ اگر اس رسمی فاتحہ کی
 دلیل از روئے فقہ یا عقاید یا تصوف کے لکھ کے دو تو ہم بھی اُسکو قبول کر لیں گے اور پانچ سو روپیہ
 بھی تمکو نقد یہ دین گے اور کاغذ اور قلم اُسکے سامنے دھردیا آخر کو بہت سے گفتگو کے بعد کہا کہ ہم
 ان مذکور کتابوں سے اُسکے دلیل نہیں دے سکتے اب جال میں لئی روز کا عرصہ ہوتا ہی کہ جمعہ کے
 روز درختارا و بعضی کتاب لیکے اُس گروہ کے دو تین شخص جو اُس گروہ میں مولوی کہلاتے ہیں
 قدم مبارک کی مسجد میں بیٹھے اور دعویٰ کیا کہ ہم ان کتابوں سے رسمی فاتحہ کے درست ہونے
 کی دلیل دینگے آخر کو یہ ہوا کہ انہیں کتابوں سے اُسکا رد نکلا تب مولوی علام شریف صاحب
 اعانہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اب تمکو اپنا لاچار ہونا پکار دینا ہوگا آخر کو پکار دیا کہ ہم ان کتابوں سے
 رسمی فاتحہ کے درست ہونے کی دلیل دلیکے کیشتنبہ کو ہم دلیل دینگے پھر کیشتنبہ موجود کو دے لوگ
 دلیل کیا دینگے خود دلیل ہوئے اور طرفہ یہ ہو کہ وہ بڑا سردار مذکور بھی پہلے اہل سنت و جماعت
 اور حنفی مذہب میں مخلص تھا اور رسمی فاتحہ کو منع کرتا تھا اور اُسکے نادستی کے فتوہ پر اُسکی ہر ایک
 شہر چانگام میں موجود ہی پھراب چند روز سے شیطان اُسکے پیچھے لگا اور اُسکے مذہب نے کروٹ
 لیا اور دوسرا شخص یعنی عبدالقادر اُسکا باپ صاحب علم اور حقانی اور متقی تھا وہاں فاضل خان کو

منع کرتا تھا اللہ تعالیٰ اسکو بخشنے اور یہ اسکا بیٹا عبد القادر بھی پہلے منع کرتا تھا پھر اب چند روز سے اس بیٹے مذکور کے مذہب نے بھی کروٹ بدلا ان دونوں نے اپنا بڑا زبان کیا کہ پاک مذہب کو چھوڑ کے گندہ مذہب اختیار کیا ان دونوں کے حق میں عرب کی یہ مثال ٹھیک اُتری قَوْمٌ مِّنَ الْمُطَّاقِمِ تَحْتَ الْمِيْزِ ابِ مِنْهُمْ سَبَّحَا اور نابدان کے تلے کھڑا ہوا اور یہ سب حال جو پہنے لکھا ہو تو اسکے بیٹوں آدمی گواہ ہیں اگر وہی فرقے ان سب باتوں سے انکار کریں تو ان سب باتوں کو چھوڑ کے اُن سے پوچھو کہ اب فاتحہ رسمہ کو تم لوگ کیا کہتے ہو اگر نادرست کہیں تو نادرست لکھ کے اشتہار دے دین کہ آپس کا فساد مٹ جاوے اور اگر درست کہیں تو جس طرح سے علمائے دین کے اور سب مسئلوں کو بعینہ فقہ کی کتاب سے نقل کر کے نیچے کتاب کا نام لکھ دیتے ہیں اُسی طرح سے وہ لوگ بھی اس رسمہ کی فاتحہ کی ساری رسوم اور لوازم کے درست ہونے کا مسئلہ کتاب سے لکھ کر نیچے اُس کتاب کا نام لکھ دیں یہ کیا سبب ہو کہ سارے چھوٹے بڑے مسئلہ کتاب میں نکلتے ہیں اور یہ نہیں نکلتا تو حق یہ ہو کہ اگر رسمہ کی فاتحہ کا مسئلہ کتاب سے نہ نکلے تو یہ رسمہ وسوسہ شیطانی میں سے ہو کیونکہ جو بات دین اسلام کی کتاب میں نہیں ہو وہ شیطانی بات ہو اس بات کی دلیل احقاق الحق اور اسکے نقشہ میں دیکھو اُس نقشہ کا نمونہ مختصر درجس حدیث سے وہ نقشہ نکالا ہو اسکو ہم لکھتے ہیں وہ حدیث یہ ہر مشکوٰۃ مصابح میں باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ کی دوسری فصل میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہو اُس نے کہا خَطُّنَا دَسْنُوْنَ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ خَطًّا فَهَآءَ اَنْ سَمِعْتُ اللّٰہَ خَطُّ خَطُّوْہَا مِنْ یَّحْیٰیہِ وَعَنْ شَمَآلِہِ وَقَالَ هٰذَا مِنْ سَبِّ عَلٰی اَکْلِ مِنْہَا شَیْطَانٌ یَّدْعُوْا لَیْہِ وَقَرَّ وَارَ ہٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمٌ فَاَتَّبِعُوْہُ الْاٰیۃُ سَادَاۃُ اَحْمَدُ وَالنَّسَآئِیْہِ وَاللّٰہُ اَسْمَعُ کَیْنِیَا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سمجھانے کے واسطے ایک خط یہ دیا کہ سیدھی راہ فنی مثال دکھلاوین بعد اسکے فرمایا یہ خط جو میں نے سیدھا کھینچا ہو راہ خدا کی ہو بعد اسکے کئی خط اور بھی اور سیدھے خط کے واسطے طرف اور بائیں طرف سے کھینچا اور فرمایا کہ یہ سب راہیں انہیں سے ہر راہوں کے سر پر شیطان ہو کہ لوگوں کو بلاتا ہو اُس راہ کی طرف اور سیدھی راہ سے باہر کر دیتا ہو اور پڑھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت شریفہ کو پوروں گانے عالم فرماتا ہو کہ یہ راہ میری ہو سیدھی جیسا کہ میں نے تم لوگوں کو دکھلا دی ہو سو پیروی کرو تم اس راہ کی آخر آیت تک اور آخر آیت کا یہ ہو وَلَا تَتَّبِعُوْا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبْلِیْہِمْ اور پیروی کرو تم ان راہوں کی کہ بائیں اور واسطے جاتی ہیں یعنی مختلف دین اور طرز ہی راہیں تاکہ پریشان نہ کریں

وہ راہیں نکوا اور سیدھی راہ سے دور نہ لیجاوین روایت کیا اس حدیث کو امام احمد بن حنبل اور نسائی اور دارمی نے اس حدیث کی شرح میں محقق دہلوی رحمۃ اللہ نے لکھا ہے جان تو کہ اس حدیث میں اور دوسری حدیثوں میں جو اس مضمون کے آئین میں حدیث کی کتابوں میں ان خطوں کا عدد دیکھنے میں نہیں آیا مگر تفسیر مدارک میں اس آیت کی تفسیر میں حدیث روایت کی ہے کہ کھینچا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط مشنوی یعنی سیدھا کھڑا اور فرمایا یہ راہ رشد کی یعنی ہدایت کی ہے اور راہ خدا کی ہے پیروی کرو اسکی بعد اسکے کھینچا ہر جانب میں چھ خطیں مائل یعنی جھکنے والے اور فرمایا یہ راہیں ہیں ہر راہ پر ایک شیطان ہے کہ بلاتا ہے اس راہ کی طرف سو پرہیز کرو اس سے اور پڑھا یہ آیت کو انتہی اب اس بیان ہو جب ان راہوں کی یہ شکل ہے



دائیں بائیں شیطان کی راہ ہے انتہی

اس حدیث کے بموجب اس نقشہ کو ہم لکھتے ہیں اس نقشہ میں بیچ میں جو سیدھا خط ہے سو شریعت مطہرہ ہے اور اس سیدھے خط کے دائیں بائیں جو نیچے کی طرف جھکے ہوئے خط ہیں سو شیطان کی راہیں ہیں سو جس مسئلہ کی سند از روئے تفسیر حدیث شرح حدیث اور فقہ اور عقائد اور تصوف کی کتابوں کی شریعت مطہرہ سے جا ملی ہے اس مسئلہ سے لیکے شریعت مطہرہ تک ہر ایک خط کھینچ دیا ہے اور شریعت مطہرہ سے ملنے کی یہی شناخت ہے کہ دو مسئلہ لکھ کے نیچے کتاب کا نام لکھ دیتے اور جس مسئلہ کی سند شریعت مطہرہ سے نہیں ملی ہے یعنی وہ مسئلہ کسی کتاب میں نہیں ملا اس پر خط نہیں کھینچا اسکو جانو کہ وہ شیطان کی راہ ہے اور جسکو دعویٰ ہو کہ وہ شیطان کی راہ نہیں ہے کہ وہ اس مسئلہ کے نیچے نہ کر کہ کتابوں میں سے کسی کتاب کا نام لکھ کے اسکو بھی خط کھینچ کے شریعت سے ملاوے ترا خط کھینچنے سے کام نہ چلے گا اب اپنے مذہب کا یہ چھ مسئلہ بطور نمونہ کے ہم لکھتے ہیں تب نقشہ کے دائروں میں ہر ایک ہندسہ کا مسئلہ لکھ کے اس مسئلہ کو شریعت سے ملاوینگے اور دوسرے مذہب کا جو مسئلہ نہ لیا گا اسکو بے ملایا چھوڑ دینگے تاکہ اسکو دیکھ کے لوگ پہچان جاوینگے کہ یہ بیٹانی بات ہے اہل سنت و جماعت کے مذہب کا پہلا مسئلہ درج النبوة کے نوین باب میں فرماتے ہیں کہ فصل الخطاب میں حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ انکے پاس عراق کے لوگوں میں سے ایک قوم آئی اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا بدی کے ساتھ ذکر کیا اور کچھ انکے حق میں کہا بعد اسکے جلد سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بدگوئی کرنے لگے تب امام نے اُن سے کہا کہ تم لوگ مجھ کو خبر دو کہ تم لوگ مہاجرین میں سے ہو کہ جنکے حق میں خدا تعالیٰ نے سورہ مشرکین فرمایا ہے: لَئِنْ قَرَأْتُمْ هَٰذَا فَذَكَرْتُمُ اللَّهَ فَقُولُوا بِحَمْدِهِ ۖ إِنَّ هَٰذَا حَقٌّ ۖ وَآمُوا بِاللَّهِ يَتَّبِعُونَ فُضْلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ

وَرَضَوْنَا ذِيْقُرْدُونَ اللَّهُ وَسَمَوْنَهُ أَوَّلِيكَ ثُمَّ الصَّدُوقُونَ لَمْ يَنْتِهِتْ كَالِ اسْطِ انْ فِلْسُونِ مِنْ جَوْرٍ
 والوں کے جو نکالے ہوئے ہیں اپنے گھروں سے اور مالوں سے ڈھونڈتے ہوئے آتے ہیں اللہ کا فضل
 اور انکی رضا مندی اور ذکر نیکو اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول کے لوگ وہی ہیں سچے، تب وہ لوگ
 بولے ہم انہیں سے نہیں ہیں تب امام نے کہا پھر تم لوگ انصار کی جماعت میں سے کہ ان کے حق میں اللہ
 تعالیٰ نے سورہ حشر میں وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدِّينَ وَالْآيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَزَاءُ مِنْهُمْ وَلَا يُجَادُونَ فِي
 صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى الْغَنِيِّمْ وَكَذَلِكَ كَانَ لِهُمْ خِصَاصَةٌ مِمَّا
 أُوتِيَ قَوْمٌ أَنْفُسُهُمْ فَآوَلَيْكَ مِنَ الْمُتَنَبِّلِينَ ۝ اور جو جگہ پر رہتے
 ہیں اس گھر میں یعنی رہنے میں اور ایمان میں ان سے آگے محبت کرنے میں اس سے جو وطن چھوڑا وہ
 ان کے پاس اور زمین پاتے اپنے دلیں غرض اس چیز سے جو انکو دیا اور اول رکھتے ہیں یعنی بہتر جانتے ہیں یعنی
 مقدم رکھتے ہیں اور پسند کرتے ہیں دوسروں کو اپنی جانوں سے اور اگرچہ ہو انکو بھوکھ اور بوجھایا گیا اپنے
 جی کی حاجت سے تو وہی لوگ میں مراد پانیوالے ۝ ف پہلی آیت سے مہاجرین مراد ہیں اور اس آیت
 سے انصار اور جو اس گھر میں رہتے ہیں پہلے سے یعنی مدینہ میں اور مہاجرین کی خدمت کرتے ہیں اپنی حاجت
 بند رکھ کر اور انکو ملے تو حسد نہیں کرتے بلکہ خوش ہوتے ہیں اول رکھتے ہیں اپنی جانوں سے اگرچہ ہو
 انکو بھوکھ یعنی صدقہ کرتے ہیں اور دوسروں کے دینے کو مقدم رکھتے ہیں اپنی جانوں پر اگرچہ انکو احتیاج ہو
 تب وہ لوگ بولے ہم ان سے بھی نہیں ہیں تب امام نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تم لوگ اس جماعت
 سے بھی نہیں ہو کہ جنگی شان میں اللہ تعالیٰ نے سورہ حشر میں فرمایا ہُوَ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ
 يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا
 قُلْ اللَّهُ يَغْفِرُ مَا ظَنَنْتُمْ وَأَنَّهُ كَانَ لَكُمْ غِلٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا ۝ اور غیبت کا مال ان کے واسطے جو آئے ان کے پیچھے یعنی مہاجرین اور انصار کے پیچھے کہتے
 ہوئے امی رب بخش ہو اور ہمارے بھائیوں کو جو آگے پہنچے جسے ایمان میں اور نہ کہ ہمارے دلیں
 بے ایمان والوں کا امی رب تو ہی ہی نرمی والا مہربان ۝ ف یہ آیت سب مسلمانوں کو واسطے ہی جو انکو
 کا حق مانیں اور انہیں کے پیچھے چلیں اور ان سے پر نہ سمجھیں امام نے کہا کہ تم لوگ میرے پاس سے اٹھ
 جاؤ اللہ تعالیٰ کیسکو تمہارا ہمسایہ نہ کرے تم لوگوں نے اسلام کی صورت کو اپنا لباس بنا لیا ہو لیکن ان
 میں تم لوگ اہل اسلام میں سے نہیں ہو انتہی حضرت امام کے اس بیان سے ظاہر ہے اور مہاجرین اور
 انصار اور ان کے بعد کے وہ لوگ جو اپنے انگوٹھ کیواسطے مغفرت مانگیں اور ان سے دشمنی نہ رکھیں یہی
 تین قسم مسلمان ہیں تو جو لوگ مہاجرین اور انصار میں سے یا اپنے انگوٹھ کیواسطے ان سے ایک سے

بھی عداوت رکھتے ہیں وہ لوگ مسلمان نہیں ہیں اور آنحضرت کے سارے اصحاب کے حق میں شرح عقابہ نفسی میں کہا اور زبان کو بند رکھیں ہلوگ ذکرہ کریں سارے اصحاب کا یا ایک کا مگر نیکی کے ساتھ پھر آگے اس بات کی دلیل کیواسطے بہت سی حدیثیں روایت کیا جو چاہے اُس میں دیکھے اور اس رسالہ کے زیر تصویب مضمون کو دیکھے اور اشقۃ اللغات کی تیسری فصل میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت والی حدیث کی شرح میں فرمایا کہ آثار میں آیا ہے کہ پروردگار تعالیٰ نے نظر کیا سارے ہندوں کے دلوں کی طرف تب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو روشن زیادہ اور پاک زیادہ پایا تب اُس میں نبوت کا نور رکھا اور صحابہ کے دل کو صاف زیادہ اور لائق زیادہ پایا تب اُنکو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کیواسطے قبول کر لیا اور یہ بات بلاشبہ ظاہر ہے چنانچہ کوئی عاقل پسند نہ کرے گا کہ جو لوگ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے یار و مرید ہوں اور پیغمبر اُنکی تربیت کے سایہ میں رہے ہوں اور اُنکی خدمت کیے ہوں اور ابھی پاک اور صاف نہ ہوئے ہوں اور کمال کے درجہ کو نہ پہنچے ہوں مشائخ کے مریدوں کو دیکھو کہ اُنکی خدمت میں کس درجہ کو پہنچ جاتے ہیں آخر صوبہ کا نقصان بیان کرنے سے وہ نقصان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عائد ہوتا ہے مگر جو منافق لوگ تھے سورہ توہ کے اترنے کے بعد تعین ہو گئے اور مخلصان کے درمیان سے جدا ہو گئے اور فضیلت اور رسوا ہو گئے تھے نعوذ باللہ من سوء الاعتقاد انہی اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ جو شخص یہ اعتقاد رکھے کہ صحابہ لوگوں میں بھی منافق باقی رہ گئے تھے سو وہ خود منافق ہی ہے دوسرا مسئلہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تب آنحضرت نے فرمایا کہ جب تو اس امت کے کام کا دالی ہو یعنی خلیفہ ہو تب امت کے ساتھ نرمی کرتا تب اسی حدیث بموجب حضرت معاویہ کو شک ہوا کہ وہ خلافت کے لائق ہیں اسواسطے انھوں نے خلافت کا دعوا کیا سو ایک وجہ سے حق کو پہنچے اور ایک وجہ سے خطا کیا حق کو پہنچنے اسوجہ سے کہ وہ خلافت کے لائق تھے کیونکہ قریشی تھے لہذا آنحضرت نے اُنکی خلافت کی خبر بھی دیا اور خطا کیا اسوجہ سے کہ بیعت خلافت کی لوگوں سے لینا اور خلافت کرنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کیواسطے پہلے حق تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ معاویہ رضی اللہ عنہ سے افضل تھے اور خلافت کے سزاوار تھے تو اُنکے وقت میں معاویہ رضی اللہ عنہ کیواسطے خلافت درست نہ تھی بلکہ اُنکی خلافت کا وقت بعد علی رضی اللہ عنہ کے تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لڑائی کرنے کے سبب سے باغی ٹھہرے مگر باغی کو اللہ تعالیٰ نے سورہ ہجرات میں مونس فرمایا ہے اور یہ بات بھی ثابت ہے کہ حضرت معاویہ فاسق نہ تھے اور اپنے دعویٰ سے انکار تو یہ کہ آنحضرت علی رضی اللہ عنہ کیوفت میں ظاہر نہ ہوا تھا اور حضرت علی نے معاویہ کے ساتھ صلہ کیا

اسی سبب سے معاویہ پر لعن یعنی برا کننا درست نہیں کیونکہ اگر وہ لعن کے مستحق ہوتے تو حضرت علیؑ اسے صلح نہ کرتے یہ تمہید کے گیارہویں باب کے چھٹین قول کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے معاویہ رضی اللہ عنہ امام تھے حق پرور اللہ تعالیٰ کے دین میں اور لوگوں کے معاملہ میں عادل تھے اور یزیدؑ کے خلاف تھا اس واسطے کہ روایت کیا گیا ہے کہ اُس نے شراب پیا اور ملا ہی یعنی ڈھول بجے اور غنا یعنی گانے کا حکم دیا اور حق والوں کا حق دیا اور اللہ تعالیٰ کے دین میں نافرمانی کیا یہ تمہید مذکور کے ساتویں قول کا خلاصہ ہے اور شرح عقائد السننی میں لکھا ہے کہ سلف مجتہدین اور علمائے صالحین سے معاویہ اور اُس کے گروہ پر لعن کا درست ہونا منقول نہیں اور جامع ترمذی میں جو صحاح ستہ میں سے ہر مناقب معاویہ پر ابی سفیان رضی اللہ عنہ میں سند کے ساتھ عبدالرحمن ابی عمرہ جو اصحاب تھے اُس نے روایت کیا ہے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ انھوں نے معاویہ کو کہا **اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُمَا حَرِيْماً مَّحْتَباً يَأْتِيَا اَهْلَ بَيْتِہِ اللّٰہِ** تو معاویہ کو ہدایت کر نیوالا ہدایت پایا یہو اور ہدایت کر لوگوں کو اُس سے اور اُسی حدیث کے بعد سند کے ساتھ دوسری حدیث روایت کیا ہے کہ جب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عمیر بن سعد کو محض سے معزول کیا اور معاویہ کو وہاں کا حاکم کیا تب لوگوں نے کہا کہ عمیر کو معزول کیا اور معاویہ کو حاکم کیا تب عمیر نے کہا کہ ذکر نہ کرو معاویہ کا مگر نبی کے ساتھ اس واسطے کہ میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ **يَقُوْلُ اللّٰهُمَّ اَهْلَ بَيْتِہِ فَرَاتِہِ** تھے یا اللہ ہدایت کر تو لوگوں کو معاویہ کے سبب سے انتہائی ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جو بعضے رافضی بالفضیلہ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے مناقب کی حدیث کو موضوع کہا سو رافضی یا تفضیلہ ہونیکے سبب سے بھلا صحاح ستہ میں حدیث موضوع کہاں تیسرا مسئلہ شرح عقائد السننی میں لکھا ہے کہ جب تک بندہ عاقل بالغ ہو تب تک ایسے مقام میں نہیں پہنچتا ہے کہ اُس کے اوپر سے امر اور نہی ساقط ہو جاوے اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول کے خطاب جو تکلیفات یعنی احکام شرعیہ کے بیان میں وارد ہوئے ہیں سو عام ہیں اور اس سبب سے کہ سارے مجتہدوں کا اجماع اسی بات پر ہے اور بعضے ایا جب کہتے ہیں کہ جب بندہ محبت اور صفائی قلب کے نہایت تک پہنچ گیا اور بغیر نفاتی کے کفر پر ایمان کو پسند کیا تب اُس پر سے امر اور نہی ساقط ہو جاتا ہے اور اُس کو اللہ تعالیٰ آگ میں داخل نہ کرے گا کبیر و گناہوں کے کرنے کے سبب سے اور بعضے نسخہ میں بجائے ابا حیدر کے مباحیہ لکھا ہے اور بعضے ابا حیدر نے کہا کہ مطلقاً ساری تکلیفات شرعیہ اُس پر سے ساقط نہیں ہوتی ہیں لیکن عبادت ظاہری اُس پر سے ساقط ہو جاتی ہیں اور تفکر یعنی مراقبہ اُسکی عبادت ہوتی ہے اور یہ بات کفر اور گمراہی ہے اس واسطے کہ سب لوگوں سے بڑے کامل اللہ تعالیٰ کی محبت اور ایمان میں نبی لوگ ہیں خصوصاً حبیب اللہ یعنی ہمارے پیغمبر صلعم

باوجودیکہ اُنکے حق میں تکلیفات شرعیہ بہت زیادہ اور بہت بڑھ کے تھی مثلاً آنحضرت پر تہجد فرض
 نہ تھی لیکن آنحضرت کا یہ فرمانا کہ جب دوست رکھتا ہو اللہ کسی بندے کو تب اسکو ضرر نہیں کرتا ہی
 کوئی گناہ سوا اسکے یہ معنی ہیں کہ اللہ اسکو گناہ سے بچاتا اور محفوظ رکھتا ہی تب اسپر گناہ کا ضرر نہیں لگنے
 سکتا انتہی ۴ چوتھا مسئلہ اور تمام عالم کا پیدا کر نیوالا اور عدم سے وجود میں لانیوالا اللہ تعالیٰ ہی اور
 اسکے مشابہ کوئی چیز نہیں ہو اور صفات اللہ تعالیٰ کی نہ عین ذات میں نہ غیر ذات میں اور وہ خالق نہ خیزد
 والا ہی نہ بعض والا یعنی نہ اسکے ٹکڑے میں نہ اجزا الہیہ و جماعت کے عقائد کے ساری کتابوں میں
 مثل شرح عقائد نسفی اور تمہید وغیرہ میں ایسا ہی ہے جب الہیہ و جماعت کے نزدیک صفات اللہ کی
 نہ عین ذات میں اور نہ غیرت دوسرے مخلوق کو عین خدا کہنے سے سنت و جماعت کس طرح باقی رہے گا
 اور سارا کارخانہ شریعت اور طریقت کا انہی پر یعنی دوہونے پر موقوف ہے مثلاً خالق اور مخلوق کے
 دو جاننے پر اور کلہ و طیب میں جو دو توحید ہی رسول کے بھیجنے والے کی توحید رہی ہو نے میں اور رسول کی
 توحید تا بعد اسی کے لائق ہونے میں سوا اس دونوں توحیدوں کے اقرار اور اعتقاد پر موقوف ہی
 اور ایسا ہی قرآن شریف کے اُتارنے سے ظاہر ہے کہ قرآن شریف کو اُتار اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول
 محمد صلعم پر اور ایسا ہی سارے احکام شرعیہ کے فرض کرنے اور اس فرض کے قبول کرنے اور ادا
 کرنے اور نہ کرنے کے احکام سے ظاہر ہے جسکا بیان فقہ کی لکھنوں کتابوں میں کتاب الطہارت
 سے لیکے کتاب المواریث تک موجود ہے اور ایسا ہی حدیث اور تفسیر اور ساری دینی کتابوں سے ظاہر ہے
 اور سب کو ایک جانتا اور پہلے دوست کہنا یا بندے کا اللہ کو جزو و جانا کفر ہی کیونکہ اس میں دین اور شریعت
 اور خالقیت کے سارے کارخانہ کا انکار ہے پانچواں مسئلہ ہر ایک میں باب الحج عن الغیر میں لکھا ہے
 قاعدہ کلیہ اس باب میں یعنی اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو دینے کے باب میں یہ ہے کہ آدمی کو اختیار
 ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو دیدے نماز ہو یا روزہ یا صدقہ ہو یا اسکے سوا جو عمل ہو نزدیک الہیہ و جماعت
 و جماعت اسکو ہر طرح روایت کیا گیا ہے نبیؐ کی لکھنوں نے قربانی کیا دو دُجے چکر دیئے ایک قربانی کی اپنی طرف سے
 اور دوسرے کو اپنی امت کی طرف سے جسے اقرار کیا اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اور گواہی دیا اُنکے واسطے
 اللہ تعالیٰ کا حکم پہنچا دینے کی آنحضرت صلعم نے دونوں دُجوں کی قربانی میں ایک کی قربانی کا ثواب
 اپنی امت کو دیدیا۔ انتہی ۴ اس بیان سے اسقدر ثابت ہوا کہ اپنے عمل کے ثواب کو دوسرے کو دیدیا
 اس سے زیادہ ثواب دینے کی واسطے کچھ بڑھنا یا کوئی رسم کا بجا لانا ثابت نہوا اور شرح عقائد نسفی میں
 اس بات کو خوب دلیل سے ثابت کیا ہے جسکو منظور ہو اُس میں دیکھے اور روایت کیا ہے کہ سعد بن عبادہ

نے کہا یا رسول اللہ صلعم سعدی مانگنی سو کون صدقہ افضل ہو فرمایا پانی تنب سعد نے ایک کنواں کھودا اور
 کہا ہذا لکم سعدی یعنی اس کنوین کا ثواب سعدی کی ایک واسطے ہو انتہی اور بہت سی کتاب میں ایسا ہی ہو
 بس اس مقدمہ میں اس سے زیادہ کسی کتاب سے ثابت نہیں اور اس مقدمہ میں شائع کی تعلیم پانی
 گئی اور فتاویٰ عالمگیری میں کتاب الکرامۃ کے چوتھے باب میں لکھا ہوا ایک شخص نے میت کی طرف سے
 صدقہ کیا اور میت کی واسطے دعا کیا تو درست ہو اور اس کا ثواب بیگانہ میت کو ایسا ہی ہو خزانۃ الفتاویٰ میں
 اس سے یہی اپنے عمل کا ثواب میت کو دینے کی واسطے دعا کرنے سے زیادہ کچھ ثابت نہیں تو ایصال
 ثواب کی واسطے تعلیم سے زیادہ کوئی بات زیادہ کرنا بدعت ہو اور یہی فاتحہ کے درست کہنے والے
 اور عمل کرنے والے کہتے ہیں کہ جو حسین ہندوؤں کے مشابہ بین مثلاً زمین کو لینا اور دنیا برتن منگنا اور اس
 چیز پر پان اور پھول رکھنا سو ہم چھڑو ٹیگے مگر اسکے کھانے کے کھلانے اور کھانے کے پہلے سورہ فاتحہ
 اور سورہ اخلاص پڑھ لینے تو اس میں کیا قباحت ہو تو انکا یہ جواب ہو کہ ثواب ہو بچانے کی صورت
 جو ہر ایسے لکھ چکے اسکے سوا جو کچھ کر گیا سو بدعت ہو پھر اس بات کو سننے کہتے ہیں کہ کیا قرآن شریف تیرے
 بدعت ہو تو انکا جواب یہ ہو کہ فتاویٰ عالمگیری کے باب مذکور میں لکھا ہوا تمام سورہ کا کافرون پڑھنا جماعت
 کے ساتھ یعنی سب کیسکا ایک بارگی مل کے پڑھنا مکروہ ہو اس واسطے کہ یہ بدعت ہو صحابہ اور تابعین
 رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں ایسا ہی ہو محیط میں اور اسی باب میں لکھا ہوا کہ قرآن ختم کرنے کی وقت
 جماعت کے ساتھ درست کرنا یعنی سبکا ایک بارگی و ناکرنا مکروہ ہو اس واسطے کہ ایسا کرنا منقول نہیں ہو
 بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے انتہی ہو تو آنحضرت سے منقول ہونا یہی دلیل ہو کہ وہ ہونگی حالانکہ دعا
 کرنا سنت ہو بدعت نہیں ہو چھٹا مسئلہ فتاویٰ عالمگیری میں کتاب الکرامۃ کے تیسویں باب میں
 لکھا ہوا اتفاق کیا سارے مشایخون رحمہم اللہ نے کہ خضاب حمرج رنگ کا کرنا مردوں کے حق میں سنت
 ہو اور بیشک وہ نشانی مسلمانوں کی ہو لیکن سیاہ رنگ کا خضاب کرنا سو غازیون میں جو کوئی ایسا کرے
 تاکہ دشمن کو بڑی ہیبت معلوم ہو تو اسکو ایسا کرنا نیک اور پسندیدہ ہو اس بات پر سارے مشایخ رحمہم اللہ
 نے اتفاق کیا اور جسے سیاہ خضاب کیا اس واسطے کہ عورتوں کو وہ شخص بھلا معلوم ہو اور عورتیں اسکو
 پیار کریں تو یہ مکروہ ہو اور اس پر بہت سے مشایخ میں اور بعض مشایخ نے اسکو بھی درست کہا بغیر کہ بہت
 کے اور روایت کیا گیا ہوا ابی یوسف رحمۃ اللہ سے کہ انھوں نے کہا جیسا کہ مجھ کو بھلا معلوم ہوتا ہو کہ میں
 اسکے واسطے زینت کروں ایسا ہی ہو ذخیرہ میں اور امام سے یعنی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ سے روایت کیا ہو
 کہ خضاب کرنا نیک ہو لیکن حنا اور کٹم اور وسد سے اور زیادہ کیا امام نے خضاب کرنا ڈارٹی اور سحر کے

بال کا اور خضاب کرنا لڑائی کی حالت کے سوا سب صحیح روایت میں لا باس یہ یعنی متحب ہی ایسا ہی ہے کہ درمی کے وجہ میں انتہی ہو اور چونکہ تصوف میں دل کے حال اور نیت کے درست کرنا بیان ہوتا ہے اس واسطے تصوف کی کتاب میں العلم میں لکھا ہے اور سالک روادار نہو ڈاڑھی کے زرد کرنے اور اور سرخ کرنا بڑھوئی کے چھپانے کی نیت پر یعنی بڑھوئی کو عیب جان کے خضاب نہ کرے کیونکہ وہ نور ہے مگر جہاد میں جس نیت پر ہو مطلقاً درست ہے اور آگے چل کے کہا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ دو دن یعنی زرد اور سرخ دو دن خضاب مسلمان اور مومن کے میں یعنی بڑھوئی چھپانے کی نیت سے خضاب کرنا کیا ضرورت کی نیت پر خضاب کرے انتہی ہو تو جو فقہ کی کتاب میں ہے فتوا میں اسکو نقل کرنا ہو گا اور جسکو نیت کی درستی منظور ہوگی وہ تصوف دیکھ کے نیت درست کر لیا اور علاوہ اسکے مسئلہ تصوف کا فقہ کے خلاف بھی نہیں ہے اور اس مسئلہ میں کوئی بحث اور تقریر بھی نہیں کرتا مگر ایک شخص خارجی مذہب کا مسلمانوں کے دلیں شک ڈالنے کی واسطے غاری کے سوا سب کیواسطے سرخ اور زرد خضاب کو بھی منع کرتا ہے سو وہ سارے مشائخ کا مخالف ہے اور اسکی بات شریعت سے نہیں ملتی اور وہی شخص کل کو مسلمان کو جو نماز نہیں پڑھتا اسکو کافر کہتا ہے اور اسکے جنازے کی نماز پڑھنے کو منع کرتا ہے ایسا شخص کا خارجی ہو نا شرح عقائد نسفی میں صاف صاف موجود ہے اور ایسے عقیدے والیکو اسمیں اجماع کے خارج لکھا ہے سو اسکی یہ بات بھی شریعت سے نہیں ملتی اب اہل سنت و جماعت کے مخالفوں کی مفسدی لکھتے ہیں :

پہلا مفسد : شیعہ لوگ کہتے ہیں کہ صحابہ میں بعض منافق تھے اور ظالم اور غاصب تھے اور خارجی لوگ بھی اسی طرح کا اقرار کرتے ہیں اور یہ دونوں فرقہ ماجرین اور انصار اور اگلے مسلمانوں کو جو گدہ گئے ہیں بد کہتے ہیں اور گالی دیتے ہیں سو اس مفسدہ کا کفر ہونا پہلے مسئلہ سے ثابت ہو چکا اور یہ مفسدہ شریعت سے نہیں ملتا : دوسرا مفسدہ رسالہ خطرات میں بڑا طول و طول اقرار لکھا ہے اسکا خلاصہ یہ ہے کہ اکثر سردار قریش کے جو توت اور شوکت اور جاہ و ثروت مسلمانوں کا دیکھ کے مسلمان ہوئے تھے انکا کفر اور بفاق نبوت کے زمانہ میں اور خلفائے راشدین کے خلافت کے زمانہ تک ویسا ہی رہا آخر کو کربلا کی لڑائی میں کھلا سو اس مفسدہ کا رد پہلے مسئلہ میں بخوبی ہوا اور ایسے اعتقاد و الامتافی ہی اور یہ مفسدہ شریعت سے نہیں ملتا اور کر بلا کے فساد کا بانی جو یزید تھا سو اس مفسدہ کا کھنڈے والا جو راگ اور باجے میں فرق ہے یزید کا فرزند ہے کیونکہ اس کا حکم اسی نے دیا تھا جیسا کہ دوسرے مسئلہ میں معلوم ہوا تیسرا مفسدہ : رسالہ خطرات میں لکھا ہے کہ حضرت علی کے ساتھ معاویہ کا معاہدہ تھا اور معاویہ

شکے ساتھ دشمنی کرنا اور خلیفہ نہ مان پر خروج کرنا تھا اجتہاد میں خطا نہ تھی اس واسطے سلف نے اسکو ظالم اور غاصب کہا اور آنحضرت کے صحبت کے حرمت کے حق کی رعایت کر کے صرف معاذ یہ کہ انہی اور خارجی لکھا اور گالی دینے اور لعنت کرنے کو تجویز نہ کیا اور بعض متعصبہ نے جو معاذ یہ کہ فضائل میں چند حدیث نقل ہی سوموضوع ہوا انتہی +

اس مفسد ہی کا رد دوسرے مسئلہ میں بخوبی ہو چکا اور یہ مفسدہ شریعت سے نہیں ملتا۔
چوتھا مفسدہ یہ جو سارا خطرات میں لکھا ہے اسکا خلاصہ یہ ہے کہ اہل عقائد کہتے ہیں کہ بندہ ایسے مقام
میں ہرگز نہیں پہنچتا کہ تکلیفات شرعیہ اس پر سے ساقط ہو جاوے سولہویں عارفوں نے جو اپنے اوپر
سے فرض عبادتوں کے ساقط ہونیکو کہا ہے تو یہ کیسا ہے تب اسکا جواب لکھا ہے کہ بندے کیواسطے کوئی
حد معین نہیں ہے اس حد پر پہنچنے سے ساقط ہونا بچا ناجاوے لیکن اللہ تعالیٰ جو مکلف کے اوپر سے
فرض عبادت کو ساقط کرے تو کچھ دور نہیں اور اس بات کا انکار اہل حق میں سے کسی نے نہ کیا بلکہ
اسکا ثبوت شریعت سے پاسکتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس مقام میں چونکہ آیت کے مضمون کی عربی
لکھا تھا وہ آیت یہ تھی اسواسطے بنے اسکو خوف سے نہ لکھا وہ آیت سورہ انا نتحنیٰ اس طرح سے ہے
يَغْفِرُ ذُنُوبَكُمْ اِنَّهُ تَقَدَّرَ مِنْكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَنَاخِرُ مَعْفٍ کرے تجکو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے
انتہی بعد اسکے اپنی رائے سے اس آیت کی تفسیر اس طرح سے کیا اور کچھ لکھا ہوں میں سے جبکہ ساقط
ہونیکا احتمال ہے ترک کرنا عبادت مفروضہ کا ہے اس مفسدہ کا رد تیسرے مسئلہ میں بخوبی ہو اور اسی گمراہی
یہاں شک پہنچی کہ اباجیہ کو عارف ٹھہراور اہل سنت کے عقائد کا رد کیا اور قرآن شریف کی آیت کو کفر کے
حق ہونیکی دلیل میں لکھا یہ کسی تفسیر میں نہیں اور یہ مفسدہ شریعت سے نہیں ملتا۔ پانچواں مفسدہ یہ جو
اسمیں بڑی دغا بازی کیا ہے کہ کفر کہتا ہے پھر اسکو نبھالنا ہے مگر وہ اور بھی بگڑتا جاتا ہے سچ ہو گدھا پیٹنے
سے کہیں گھوڑا ہوتا ہے اب سنو کہتا ہے چھبیسواں خطرہ یہ ہے کہ جب ساناک حق کی ذات اور صفات میں
نما ہوا اور مٹ گیا اور شریعت کی آمیزش بالکل مٹ گئی تب اسکو کیا حاجت ہے کہ مقید حدود و ضوابط کا
اور جس چیز کی ضرورت نہیں ہو اسمیں مشغول رہے اسکا جواب یہ ہے کہ بندہ عین خدا ہے بعد ترقی کے یعنی
اوپر کے درجہ پر چڑھنے کے بعد اور خدا عین بندہ ہے بعد تنزل کے یعنی نیچے کے درجہ میں اترنے کے
بعد لیکن بعد اس ترقی اور تنزل کے کلیتہ خدا کی اور جزئیت بندہ کی دور نہیں ہوتی اور اسواسطے
لوگوں نے کہا کہ بندہ بندہ ہے اگرچہ اونچے درجہ پر پہنچے جاوے اور رب رب ہے اگرچہ نیچے درجہ میں
اترے اور مٹنا اسے جزئیت کا بندہ ہونے کے سبب کچھ نہیں انتہی۔

اس مفسدہ کا رد چوتھے مسئلہ میں بخوبی ہی مفسدہ شریعت سے نہیں ملتا مسلمانوں ہیشیا رہ رہے جو انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسیح و جال کے سوا آخری زمانہ میں بڑے چھوٹے و جالوں کے ہونے کی خبر
 دیا ہے سو ایسا ایسا مفسدہ ہر پاکر نیوالا بلا شیمہ و جال ہی ایسے و جال سے دور رہنے اور بچے رہنے اور
 انکو پاس نہ آنے دینے کا حکم انحضرت نے دیا ہے یہ گروہ اپنے اوپر بڑا ظلم کرتے ہیں کہ باوجودیکہ محد
 ہیں اپنے تئیں درویش جانتے ہیں اور دعوا معرفت کا رکھتے ہیں اور انکی معرفت کا یہی حد ہوا کہ جب
 کا عین خدا ہونا اور خدا کا عین ہونا پہچانا اور رب العالمین کے چہ نہایت کیا اور ایسے اشد کار
 کوئی فرستے نہیں جب یہ عقیدہ کھٹکا تب گل چھو لینگا اور جو بچارے عوام و فقہ کہا کہا کے ان محدود
 سے مرید ہو گئے ہیں وہ اب دین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے جوش سے ان
 محدود کو اپنے پاس بٹھانے نہ دینگے انشاء اللہ تعالیٰ اسی طے جہ سے جو اس رسالہ میں تمام عالم کے
 مثال ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا کی سی دیایا اور انحضرت کی مثال قلب کی سی اور اللہ تعالیٰ کی مثال روح
 کی سی سو وہ بھی جو تھے مسئلہ سے رد ہو گیا ہر چھٹیاں مفسدہ بیت کو ثواب دینے کی واسطے جو منقول اور تعلیم
 سو کچھ زمین اور لوازمے مقرر کیا ہے اور اسکا نام فاتحہ رکھ لیا سو اسکا یہ نام بھی شریعت سے نہیں ملتا
 اور وہ سب اسم بھی شریعت سے نہیں ملتی اور اسکا رد پانچویں مسئلہ میں بخوبی موجود ہے بسا تو ان
 مفسدہ ہر ایک شخص ایسا ظاہر ہوا ہے کہ غازی کے سوا سب کی واسطے مضایع کو مطلقاً منع کرتا ہے
 کسی رنگ کا ہوا اور جو کلمہ گو نماز نہیں پڑھتا اسکو کا فرکتا ہے اور اسکے جنازہ کی نماز کو منع کرتا ہے سو
 اسکی منشدی کا رچھٹین مسئلہ میں موجود ہے اور اسکی دونوں بات شریعت سے نہیں ملتی خاتمہ ہر
 درود شریف کے بعضے فائدوں کے بیان میں جنکے کہنے کا وعدہ کیا رصون مضمون میں کیا تھا اس
 فائدہ میں جو ہم جذبہ القلوب سے جنکے مختصر مضمون بیان کرینگے اسکو سمجھ کے دنیا اور دین کی حاجت
 روا ہونے کی واسطے لوگ درود شریف میں مشغول ہونگے اور اپنا مقصد انشاء اللہ تعالیٰ یقیناً حاصل
 کرینگے اور اس فائدہ میں چار افادہ ہی ہے

پہلا افادہ ہر جذبہ القلوب کے ستر مضمون باب کی پہلی فصل میں لکھا ہے اور درود کے فائدوں میں سے
 یہ فائدہ ہے کہ درود کھینچنے والے کی ساری مشکلیں آسان ہو جاتی ہیں اور ساری حاجتیں برآتی ہیں اور
 سارے گناہ بخشے جاتے ہیں اور ساری پرہیزوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور اسکا گرب یعنی بے بسی اور
 غم اور گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے اور بیماری سے شفا پاتا ہے اور خوف اور گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے اور
 جو کسی گناہ میں متم ہو تا ہے تو اسکا اس گناہ سے بری اور پاک ہونا سب پر کھل جاتا ہے اور زمین

پہنچ پاتا ہے اور حق تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور اس کی محبت دل میں پیدا ہوتی ہے اور فرشتے اُس کے حق میں دعا کرتے ہیں اور اُس کا عمل اور مال پاک ہو جاتا ہے اور بڑھتا ہے اور اُس کی ذات پاک ہو جاتی ہے اور دل صاف ہو جاتا ہے اور فراخ بانی یعنی دل کی بیفکری اور سارے کاموں میں برکت حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ اسباب میں اور اولاد میں اور اولاد کی اولاد میں چوتھے طبقہ تک یعنی چار پشت تک اور قیامت کے مولوں سے نجات پاتا ہے اور سکرات یعنی سختی موت کی آسان ہوتی ہے اور دنیا کے مملکہ اور تنگی سے خلاص پاتا ہے اور بھولی چیز یاد آ جاتی ہے اور فقر یعنی محتاجی اور جانت دور ہو جاتی ہے اور اقسام بخل اور ظلم سے اور رعم العف کی دعا سے یعنی اُس کی ناک کی خاک میں ملنے کی دعا سے سلامت رہتا ہے اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص کہ اُس صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے وقت درود نہ بھیجے وہ بخیل ہے اور گویا کہ اُس نے انہر جفا اور ظلم کیا اور انہر دعا کیجاتی ہے اور اس کی ناک کی خاک آلودہ ہونے کی و علیٰ ہذا القیاس بہت سے فائدے ہیں جو چاہے جذب القلوب میں دیکھے اور اسی مترصوین باب کی دوسری فصل میں لکھا ہے کہ سخاوی اور دوسرے محدثوں نے انشاءً سب پر رحم کرے نقل کیا ہے کہ محمد بن سعید بن مطرف کیواسطے سونے کے قبل درود پڑھنے کا کوئی عدد معین نہ تھا یعنی جس قدر ہو سکتا تھا رات کو سونے کے قبل ہمیشہ درود پڑھ لیتے تھے ایک رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں کیا دیکھتا ہے کہ اُس کے گھر میں تشریف لائے اُس کے گھر کو اپنی جمال بالکمال کے نور سے روشن کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ اپنے اس منہ کو جو درود بہت پڑھتا ہے لاتا کہ میں اس پر بوسہ دوں وہ کہتا ہے کہ میں نے غرم کیا کہ اپنے منہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ کے سامنے کروں اور اپنے رخسارہ کو پھر اور آنحضرت کے منہ کے سامنے کیا تب آنحضرت نے میرے رخسارہ پر بوسہ دیا جب میں جاگا تو تمام گھر میں مشک کی خوشبو بھیلی ہوئی پایا اور آٹھ روز تک میرے رخسارہ سے مشک کی بو آتی تھی اور شیخ احمد بن ابی بکر ردا صوفی محدث اپنی کتاب میں اُس سند کے ساتھ جو شیخ الحدید فیروز آبادی سے لکھتا ہے روایت کرتا ہے کہ اقلنسی نے کہا ہے کہ ایک روز شبلی ابو بکر مجاہد کے پاس آیا ابو بکر مجاہد تعظیم کیواسطے کھڑا ہو گیا اور اُس نے تعانقہ کیا اور اُس کی دونوں آنکھوں کے درمیان میں بوسہ دیا تب میں نے کہا کہ یاسیدی تو شبلی کی ایسی تعظیم کرتا ہے حالانکہ تو بھی اور جتنے بغداد کے لوگ ہیں وہ بھی کہتے ہیں کہ وہ دیوانہ ہی تب ابو بکر مجاہد نے کہا کہ میں نے نہیں کہا مگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا ہوں خواب میں دیکھا کہ شبلی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آنحضرت اُس کے آنے سے کھڑے ہو گئے اور اُس کو گود میں لیا اور اُس کی دونوں آنکھوں کے درمیان میں بوسہ دیا تب میں نے کہا کہ یا رسول اللہ تعظیم

آپ شبلی کی کرتے ہیں فرمایا ہاں وہ بعد نماز کے یہ آیت پڑھتا ہے: **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا**
عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْوَعْدِ أَوْفٍ مُّحْسِنٌ آیا ہے تم پاس رسول تمہارے میں کا بھاری ہوتی ہو اسپر جو تم
تکلیف پاؤ تلاش رکھتا ہے تمہارے ایمان والوں پر شفقت رکھنا مہربان اور اُسکے بعد مجھ پر درود بھیجتا ہے
اور وہی شیخ احمد اپنی کتاب مذکور میں شبلی قدس سرہ سے نقل کرتا ہے کہ شبلی نے کہا کہ میرے پڑوسیوں میں سے
ایک شخص مرا تھا اُسکو میں نے خواب میں دیکھا تب میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ کیا کیا
اُس نے کہا کہ کیا پوچھتا ہے کہ بڑی بڑی عجائب ہو لیں مجھ پر گزریں اور منکر نکیر کے سوال کے وقت مجھ نہایت
تنگ وقت پڑا میں نے اپنے دل میں کہا کہ شاید میں دین اسلام پر نہیں مرا ہوں آواز دئی کہ یہ عذاب
اپنی زبان کو دنیا میں تیرے بیکار رکھنے کے سبب سے ہے جب عذاب کے فرشتوں نے میرے عذاب
کا قصد کیا تب ایک مرد بڑا خوبصورت پاکیزہ خوشبودار لایا میرے اور اُنکے درمیان میں آڑ ہو گیا اور ایمان
کی دیل مجھ کو یاد دلادیا میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر رحمت کرے تو کہہ کہ تو کون ہو اُس نے کہا کہ میں ایک
شخص ہوں کہ جو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت درود بھیجتا تھا میں اُس سے پیدا کیا گیا ہوں
اور مجھ کو حکم ہوا ہے کہ ہر سختی اور بھینپی اور گھبراہٹ میں تیری مدد کروں انتہی ہے

اور اسی فصل میں خضر علیہ السلام سے روایت کیا ہے کہ اُنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا کہ فرمایا کہ جو شخص کہے صلی اللہ علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو اُس کا دل پاک کیا جاوے نفاق سے جیسا
کہ پاک کیا جاتا ہے کپڑا پانی سے انتہی ہے اور اُس فصل میں اس حکایت کو نقل کیا ہے کہ لوگوں نے ایک
مرد کو دیکھا کہ وہ طراف اور صفا مردہ کی سعی میں اور سارے مقام اور ارکان کہ حج میں سید کائنات
صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے سوا دوسری کسی دعا میں مشغول نہوتا تھا لوگوں نے کہا کہ تو دعاے
ثورہ کیوں نہیں پڑھتا یعنی حدیث میں جو ہر ایک مقام میں پڑھنے کی علیحدہ علیحدہ تعلیم کیا ہے اُن دعاؤں
کو تو کیوں نہیں پڑھتا تب اُس نے کہا کہ میں نے عہد کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے ساتھ
دوسری دعا کو شریک نہ کروں گا اور اس عہد کو نیکار سبب ہے کہ جب میرے باپ نے وفات پایا تب
میں نے اُسکے منہ کو دیکھا کہ گدھے کی شکل پر ہو گیا ہے اس حال کو دیکھ کے مجھ کو بڑا غم ہوا پھر میں سو گیا
اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور اُنکے دامن کو پکڑ لیا اور اپنے باپ کی شفاعت کیا اور اس حال
کا سبب پوچھا فرمایا کہ وہ سود خور تھا اور جو شخص کہ سود خور رہتا ہے اُسکی جزا دنیا اور آخرت میں ایسی
ہوتی ہے ولیکن باپ تیرا ہر رات کو سونے کی وقت سو بار مجھ پر درود بھیجتا تھا اس سبب سے میں نے
اُسکی شفاعت کیا اور شفاعت قبول ہو گئی پھر میں بیدار ہوا اور اپنے باپ کے منہ کو دیکھا کہ شل چوڑو

رات کے چاند کے ہو گیا ہی اور اُس کے دفن کی وقت بھی ہاتھ سے لینے غیب سے آواز دینے والے
 سے سنا کہ کہتا ہے کہ سبب عنایت اور بخش دینے اللہ جل وعلا کا تیرے باپ کو اُسکا صلوة اور سلام بھیجنا
 ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نقل کرتے ہیں کہ علم حدیث کے طالب علموں میں سے کسی کو
 لوگوں نے خواب میں دیکھا کہ وہ کہتا ہے اللہ رب العزت جل جلالہ نے مجھے بخشہ یا اور سارے مجلس
 کے لوگوں کو بخشہ یا جو اُس مجلس میں حدیث سنا کرتے تھے سبب ذکر و روضہ کے اُس حضرت کا اُس
 علم شریعت کے پڑھنے کے لوازم میں سے ہی لینے حدیث پڑھنے میں بار بار صلی اللہ علیہ وسلم کہتا ہوتا ہی اور
 شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کتاب جمع الجوامع کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ ابن عساکر اپنی
 تاریخ میں حفص بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کو بعد موت کے خواب میں
 دیکھا کہ دنیا کے آسمان لینے پہلے آسمان میں فرشتوں کے ساتھ نماز میں امامت کرتا ہوا تہ میں نے
 کہا کہ یہ رتبہ تو نے کس سبب سے پایا کہا کہ میں نے اپنے ہاتھ سے ہزار ہزار حدیث نبویہ لکھا ہی
 اور ہر حدیث میں میں نے کہا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لینے یہ حدیث فلاس نے روایت کیا یا سنا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یعنی جو شخص کہ تجھ پر ایک درود بھیجتا ہے تو اُس پر اللہ تعالیٰ دس درود بھیجتا ہے اور یہ نقل کیا ہے کہ صلح لوگوں
 میں سے ایک مرد صلح کے ذمہ پر تین ہزار دینار قرض ہو گیا تھا صاحب دین نے قاضی کے پاس
 نالش کیا تب قاضی نے اُس مرد صلح کو ایک مہینے کی مہلت دیا وہ مرد صلح قاضی کے پاس سے
 آیا اور محراب میں تضرع اور انگساری اور عاجزی اور گریہ و زاری کے ساتھ حضرت پر دروگار کے حضور
 میں نبی مختار صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے میں مشغول ہو کے بیٹھا مہینے کی ستائیسویں رات کو کیا کہتا
 ہے کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تیرا قرض ادا کرتا ہے تو علی بن عیسیٰ وزیر کے پاس جا اور اُس سے
 کہہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تین ہزار دینار میرے قرض ادا کرے تو مجھ کو دس ہزار
 صلح کہتا ہے کہ جب میں خواب سے بیدار ہوا تو اپنے اندر خوشی کا اثر پایا لیکن اپنے دل میں کہا کہ اگر
 وزیر کہے کہ اس خواب کی سچائی کی کیا نشانی ہے تو میں کیا کہوں گا اس دن میں وزیر کے پاس نہ گیا
 پھر دوسرے رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ جو پہلی رات کو حکم فرمایا تھا وہی
 حکم پھر مجھ کو فرماتے ہیں بڑی خوشحالی کے ساتھ میں خواب سے اٹھا لیکن بمقتضائے طبع بشریت کے
 اُس روز بھی علی بن عیسیٰ وزیر کے پاس نہ گیا تیسری رات کو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا
 ہوں کہ مجھ سے میرے وزیر کے پاس نہ جانے کا سبب پوچھتے ہیں میں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں

اس خواب کی سچائی کی نشانی چاہتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات پر مجھ کو نشانہ بھی دیا اور فرمایا کہ اگر وزیر نشانی طلب کرے تو اُس سے کہنا کہ ہر روز بعد نماز فجر کے آفتاب کے طلوع ہونے تک قبل اسکے کہ تو کسی سے بات کرے پانچ ہزار بار تحفہ درود کا تو میرے حضور میں بھیجا کرتا ہو اور اس تیرے راز کو کوئی شخص نہیں جانتا ہو سوائے اللہ تعالیٰ اور کرنا کا تہین کے یہ خواب کچھ کے جب میں وزیر بنے پاس گیا اور قصہ خواب کا اُس سے بیان کیا اور جو نشانی آپ نے ارشاد کیا تھا سو ظاہر کیا وزیر خوشحال ہوا اور کام چسپاں رسول اللہ حق تعالیٰ بڑی خوشی کی بات ہی کہ اللہ کے قاصد کا قاصد جو سچا ہی سو میرے پاس آیا بعد اسکے تین ہزار دینار میرے پاس لایا اور کہا کہ اس سے تو اپنا قرض ادا کرو تین ہزار دینار اور بھی لا کے دیا اور کہا کہ اس سے اپنے عیال کا نفقہ کرو اور تین ہزار دینار اور بھی لا کے دیا اور کہا کہ اس سے تجارت کرو جو کچھ قسم دیا کہ تو مجھ سے دوستی کا علاقہ قطع نہ کرنا اور تجھ کو جو حاجت پڑے تجھ کو حکم کرنا پھر اُس تین ہزار دینار کو میں قاضی کے پاس لیگیا تاکہ قاضی کے سامنے میں صاحب دین کو دو دن صاحب دین کو دیکھا کہ مظلوم اور دیوانہ بنا ہوا قاضی کے پاس آتا ہو میں نے دیناروں کو گن دیا اور سارا قصہ اُسے بیان کیا قاضی نے کہا کہ یہ سب بزرگی ایک وزیر کو کیوں ملی میں نے تیرا قرض ادا کیا تب صاحب دین نے کہا کہ یہ سب بزرگی تم لوگوں کو کسوا ہو گی میں ہزار دینار زیادہ ہوں کہ تجھ کو اس قرض سے بری کروں میں نے اپنا دین معاف کیا اللہ اور اُس کے رسول کی واسطے تب قاضی نے کہا کہ خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے میں نے جو کچھ لایا سو اسکو پھر نہ لوں گا وہ مرد صالح کتابی کہ میں وہ سب مال لیکر اپنے گھر آیا اور حق تعالیٰ کی نعمت کا بہت شکر بجالایا وَبَدَّلَ الْمَنَّةَ وَهَلَّلَ سُبْحَانَہُ الْمَلٰٓئِکَۃُ وَالتَّقِیُّۃُ وَاِحْسَانَہُ کہنا اللہ ہی کا کام ہو اور اُس کے رسول پر صلوات اور تحیت ہر دوسرا قاصد اور باب مذکور کی تیسری فصل میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور دوسرے روزوں سے زیادہ مجھ پر درود بھیجی روشن رات میں اور روشن روز میں مراد ہو شب جمعہ سے اور روز جمعہ سے اور بعضے علمائے کہا ہے کہ شب جمعہ کے خصوصیات سے ہے کہ آنحضرت ساتھ ذاتا شریفین اپنے کے اُس شخص کے صلوات اور سلام کا جواب دیتے ہیں جو ان پر ان شب میں صلوات اور سلام بھیجتا ہو مفاخر السلام میں حدیث روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ مجھ پر شب جمعہ میں سو بار درود بھیجے اللہ تعالیٰ اُسکی سو حاجت بر لاوے ستر حاجت دنیا کی حاجتوں میں سے اور تیس حاجت آخرت کی حاجتوں میں سے اور دوسری حدیث میں فرمایا کہ جو شخص کہ جمعہ کے روز ہزار بار درود پڑھے جتنا کہ اپنے بیٹھنے کی جا بہشت میں درود بھیجے دنیا سے انتقال نہ کرے وہ

درود پڑھنے والی اللہ صلی علیہ وسلم والیہ آلف آلف مسرتی ۛ یا اللہ رحمت بھیج تو محمد پر اور انکے آل پر ہزار
 ہزار ہزار بار یعنی دس لاکھ بار سخاوی نے نقل کیا ہے کہ حدیث مرفوع میں آیا ہے جو شخص کہ سات جمعہ میں
 ہر روز سات بار یہ درود پڑھے اسکے واسطے میری شفاعت واجب ہو جاوے ۛ اللہم صلی علی محمد
 وعلی آل محمد صلواتکون لک رضاءاً ولحقیقہ اداءً وانہ الوسیلۃ والمقام المحمود الذی
 وعدتہ وادخیرہ عنا ما هو اھلہ واجریہ عنا افضل ما جازیت کتبنا عنہ امینہ وصلى علی
 جمیع احوالہ من النبیین والصلیٰ یھین والشہداء والصالحین یا ارحم الراحمین
 یا اللہ درود بھیج محمد پر اور آل محمد پر ایسا درود کہ ہو تیری خوشی کے لائق اور انکے حق میں ادا ہونے کے
 لائق اور دے تو انکو وسیلہ اور مقام محمود جسکا تو نے انکو وعدہ فرمایا ہے اور جزا دے انکو ہمارے حق
 سے جیسے جزا کے دے ہزار بار ہین اور جزا دے ہماری طرف سے اُس سے افضل جزا کہ جزا دیا تو نے
 کسی نبی کو اسکی امت کی طرف سے اور درود بھیج انکے سب بھائیوں پر جو نبی لوگ اور صدیق لوگ اور شہید
 لوگ اور صالح لوگ ہین اسی سب رحم کر نیوالوں سے زیادہ رحم کر نیوالے اور مفاخر الاسلام میں سعید
 بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ درود بھیجے مجھے جمعہ
 کے روز اتنی بار تو مجھے جاوین اُسکے گناہ اسی برس کے اور اسی باب کی جو تھی فضل میں کہا کہ جمعہ
 یعنی پنجشنبہ کے روز درود بھیجنے کی فضیلت میں بھی ایک حدیث آئی ہے مفاخر الاسلام میں لایا ہے کہ جو شخص
 درود بھیجا کر گیا جمعرات یعنی پنجشنبہ کے دن سو مرتبہ تو وہ شخص کبھی محتاج نہوگا ۛ تیسرا افادہ اسی باب
 کی پانچویں فصل میں لکھا ہے کہ اسمین شک نہیں کہ سارے مقام خیر میں اور برکت کی جگہ میں نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم پر درود بھیجنا مستحسن اور مستحب ہو لیکن علمائے چند مقام کو جہان جہان اس درود کی فضیلت
 کے مستحب ہونے کی بہت تاکید اور فضیلت آئی ہو شمار کیا ہے اور وہ سب جو دیکھنے میں آیا سو یہ کئی مقام ہیں
 جو بیان ہوتا ہے طہارت کے پیچھے یہاں تک کہ تیمم کے بعد اور نماز میں تشہد کے بعد اور شافعی لوگوں
 کے نزدیک قنوت کے بعد بھی اور نماز کے بعد اور اذان اور اقامت کے بعد اور رات کو سو اٹھنے
 کیوقت تہجد کی نماز کیواسطے اور بعد وضو اور حمد کے یعنی جب اللہ تعالیٰ کا حمد کرے تب درود بھیجے
 مانند الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ علی رسولہ اور حامداً ومصلیاً اور تحمدہ ونصلی علی رسولہ کے اور تہجد کے
 بعد اور مسجد میں ہونے کے گزرنے کیوقت یعنی ایسی مسجد ہے کہ اُسکے ایک دروازہ سے ہونے کے دوسرے
 دروازہ سے نکل جائیکے راہ ہے تو جب ایسی مسجد میں جا پڑے تب درود پڑھے اور مسجد میں داخل
 ہونے کے وقت اور مسجد سے نکلنے کیوقت اور جمعہ کے روز میں اور جمعہ کی رات میں خصوصاً بعد نماز

جمعہ کے اور پختنبہ کے روزمین اور شنبہ کے روزمین اور کیشنبہ کے روزمین اور ان روزوں میں سے
 ہر ایک میں دو روز پڑھنے کی حدتین آئی ہیں اور سارے خطبوں میں اور اول روزمین اور آخر روزمین
 اور سحر کی وقت اور خطبوں میں بس اسم اللہ کے بعد اور شافعی لوگوں کے نزدیک عید کی تکبیروں میں اور
 اور جنازہ کی نماز میں اور احرام میں تکبیر کے بعد اور صفہ پر اور مردہ پر اور تہلیل اور تکبیر کے بعد یعنی
 لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر کہنے کے بعد یعنی جس مقام میں تہلیل اور تکبیر کہنا ہوتا ہو وہاں تہلیل اور تکبیر کہنے
 کے بعد دو روز پڑھے اور نعبہ دیکھنے کے وقت اللہ تعالیٰ کے کعبہ کی بزرگی زیادہ کرے اور ہجر اسدہ
 کے چومنے کی وقت اور طواف میں اور منترم کے پاس اور حج میں جن جن مقام میں وقوف کرتا ہے
 ٹھہرنا ہوتا ہو وہی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس جو سب مقاموں سے خاص زیادہ ہے اور
 اللہ تعالیٰ کے قرب جلد حاصل ہونے کا اور انوار و برکات کے لئے کا مقام ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار
 یعنی نشان دیکھنے کی وقت جملہ سے کوئی لباس یا موی مبارک ہو اور جن جن مقام تک حضرت علیہ السلام حاضر
 ہوئے اور تشریف فرما ہوئے ہیں مانند قبا اور مدینہ منورہ اور وادی بدر اور جبل احد اور مائند اسکے اور جب
 نفع اور فائدہ پانیکے وقت اور بیچنے اور خریدنے کی وقت اور وصیت لکھنے کی وقت اور سفر کے ارادہ کرنے کے
 وقت اور سواری پر سوار ہوتے وقت اور منزل پر اترنے وقت اور بازار جانے کی وقت اور بازار میں
 داخل ہونیکے وقت اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جس بازار میں کہ خرید و فروخت میں لوگوں کا
 مشغول رہتا اور انکی غفلت کو زیادہ دیکھتے تھے اُس بازار میں آتے تھے اور حمد اور صلوات کہتے تھے
 اور دعوت میں حاضر ہونیکے وقت اور دعوت سے پہلے کی وقت اور گھر میں داخل ہونیکے وقت
 اور حاجت درپیش ہونیکے وقت اور احتیاج کے خوف کی وقت یعنی جب ڈرے کہ ہوا احتیاج ہوگی کیونکہ
 احتیاج بھی بڑی مصیبت ہے کہ کیسا ہی سخت مزاج اور لا پرواہی ہوتا ہو احتیاج ہونے سے نرم مزاج
 ہو جاتا ہے اور لوگوں کی خوشامد کرتا ہے اور لوندی اور غلام کے بھاگنے کی وقت اور غم اور سختی کے وقت
 اور طاعون یعنی وبا کے وقت اور ڈوبنے کی وقت اور ڈوبنے کے خوف کی وقت اور کان بولنے
 کی وقت یہ عبارت ملا کے ذکر اللہ من ذکر فی غیر اس شخص کو اللہ یاد کرے جسے محکوم یاد کیا بھلائی کے
 ساتھ اور پانچوں میں جہن جہنی چڑھنے کی وقت اور چھپنے کی وقت اور کسی بھولی چیز کو یاد کرنے کی وقت اور
 بھول جانیکے خوف کی وقت اور مٹی کھانے کی وقت اس واسطے کہ اس میں حدیث ملی ہے اور ہر تن سے باقی
 پینے کی وقت اور گدھا بولنے کی وقت اور گناہ مٹانے کے بعد تاکہ اس کا کفارہ ہو جاوے اور دعا کر
 اول و آخر میں اور مسلمان بھائی اور صاحبِ مِلّت کی وقت اور اپنے گروہ کے لوگوں کے جمع

ہونیکے یعنی جماڑی کے وقت متفرق ہونیکے قبل اور مجلس سے اٹھنے کی وقت نہایت سے بچے رہنے
 کی واسطے اور ہر اجتماع یعنی جماڑے اور میلے میں جو اللہ کی واسطے اور شعاثر اسلام کی واسطے ہو اور
 قرآن شریف کے ختم کرنے کے وقت اور قرآن شریف حفظ ہو جانے کی دعائیں اور ہر کلام کے شروع کرنے
 وقت جو کلام کہ منع نہیں ہو اور ابتدائیں درس دینے اور علم کے جاری کرنے اور وعظ کرنے کے اور
 حدیث کی قراءت کے اول اور آخر میں اور کسی چیز کے پسند کرنے کے وقت اور بعضے علماء ہاکیہ نے
 تعجب کے مقام میں درود کے ذکر کو مکروہ کہا ہے جیسا کہ نسخہ اور تہلیل حرام کام کی وقت اور تجارت کا
 مال و اسباب دیکھنا نیکے وقت ہمارے مذہب میں بھی منافی اور درود کے مستحب ہونیکا بڑی تاکید کا
 وہ مقام ہے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ذکر کیا جاوے اور جہاں اسم شریف اُس صلعم کا لکھا جاوے
 اور حدیث میں آیا ہے جو شخص کہ درود لکھتا ہے بچھپر کتاب میں ہمیشہ اُسکے واسطے فرشتے استغفار کہا کرتے
 ہیں جیسا کہ میرا نام اُس کتاب میں ہوتا ہے اور اس حدیث کو بہت سے علماء حدیث نے روایت
 کیا ہے لیکن سند اسکی ضعیف ہے اور ابن جوزی نے اسکو موضوع کہا واللہ اعلم یہ خاکسار کہتا ہے کہ ابن
 جوزی کا موضوع کہنا کہ معتبر ہے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص تھا کہ بسبب بخل کا غصہ کے سید کائنات صلی
 اللہ علیہ وسلم پر درود نہیں لکھتا تھا اسکا ہاتھ ٹرکے گر گیا اور دوسرا شخص تھا کہ فقط صلی اللہ علیہ وسلم لکھتا تھا اور
 اُسکے ساتھ وسلم کا لفظ نہیں ملا تھا خواب میں حضرت سیدنا ام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُسپر عتاب
 کیا اور ارشاد فرمایا کہ تو اپنے تئیں چالیس نیکیوں سے کسٹا ہے مگر ہم کہ تیرا بولنی لفظ وسلم میں چار
 حروف ہیں اور ہر حرف کے پچاس میں دس نیکیاں ہیں تو اس حساب سے خواب اس لفظ کا چالیس
 نیکیاں ہوتی ہیں اور اسی قسم سے ہی جو بعضے ارشاد پر کثایت کرتے ہیں چنانچہ بعضے لکھتے
 والے علامت صلعم کی ص اور م یا صلعم لکھتے ہیں اور ر م ر علیہ السلام کا عین اور م م کرنے والے علیہ القیام
 نقل کرتے ہیں ایک کہ کو خواب میں دیکھا اُس سے پوچھا کہ حق تعالیٰ نے تجھ سے کیا معاملہ کیا اور تجھکو
 کس سبب سے بخشا کہ رسول اللہ کا نام لکھنے سے پاس میں صلعم لکھتا تھا اس سبب سے مجھکو بخشا
 اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کو خواب میں دیکھا پوچھا کہ حق تعالیٰ نے تجھ سے کیا معاملہ کیا کہا کہ
 بچھپر رحمت کیا اور میری مغفرت کیا اور مجھکو اٹھائے بہشت میں ایک جیسا کہ عروس لینے دولا
 کو لیا تے ہیں اور بچھپر موتی اور یاقوت بٹا کر کیا جیسا کہ دولا پر بٹا کر تے ہیں یہ سب کئے میرے
 کے رسالہ کہ لکھتے ہیں **سَلَّمَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ عَدَدَ مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ الْكَوْنُ وَعَدَدَ مَا عَفَى عَنْ ذِكْرِهِ الْغَافِلُونَ**
 اور وہ بھیجے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر شمار اس چیز کے کہ ذکر کریں اُسکو ذکر کرنے والے اور شمار اس چیز کے کہ

چوتھا افادہ اُسی باب کی چھٹین فصل میں لکھا ہے کہ پیغمبر کو خواب میں دیکھنے کی بزرگی کے پانے کے اسباب میں سے ایک سبب یہ ہے کہ ملازمت یعنی ہمیشہ دن رات تجارت کے ساتھ اس عبارت کے ساتھ درود پڑھتا رہے : اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ کَمَا تَحِبُّ دَرْتَضَى لَهُ یا اللہ رحمت بھیج تو محمد پر اور آل محمد پر جیسا کہ دوست رکھتا ہے تو اور پسند کرتا ہے تو انکے واسطے رحمت بھیجا اور اس درد کی لازمت سے بھی یہ سعادت حاصل ہوتی ہے اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ فِی الْاَمْرِ

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ حَسَنَدِهٖ فَاِنَّ خَلْسَاءَ اللّٰهِمْ صَلِّ عَلَیْ نَبِیِّکُمْ یا اللہ رحمت بھیج تو جو حسن بن علی سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم پر یا اللہ رحمت بھیج تو قبروں میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر اور مفاخر الاسلام میں نقل کرنا ہے کہ جو شخص کہ جموع کے روز نماز بار بار درود بھیجے اس عبارت کے ساتھ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ النَّبِیِّ الْاُمِّیِّ الَّذِیْ لَا یُسَلَّمُ عَلَیْہِ اِلَّا بِرَحْمَتِیْ یا اللہ تو درود بھیج محمد پر ایسے محمد کہ نبی امی ہیں تو وہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھے یا جگہ اپنی بہشت میں دیکھے اور اگر نہ دیکھے تو اسکو بکر یعنی بار بار کرے پانچ جمعہ تک اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ چیز دیکھے گا جو اسکو خوش کریگی اور جو شخص کہ جمعہ کی شب گو دو رکعت نماز ادا کرے اور ہر رکعت میں بعد سورۃ فاتحہ گیارہ بار آیت الکرسی اور گیارہ بار سورۃ اخلاص پڑھے اور بعد سلام سے سورۃ درود پڑھے اس عبارت کے ساتھ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ النَّبِیِّ الْاُمِّیِّ وَآلِہٖ وَسَلِّمْ یا اللہ درود بھیج تو محمد پر ایسے محمد کہ نبی امی ہیں اور انکے آل پر اور اسلام بھیج تو وہ شخص حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھے اگر اسکا نصیب ہوگا تو تین جمعہ سے نہ گذریگا انشاء اللہ تعالیٰ اور بیشک آدرا یا ہی اسکو بعض فقرائے واحمد شد اس بات کا اشارہ مصنف اپنی طرف کرتے ہیں اور یہ بات بھی روایت ہے کہ جو شخص کہ شب جمعہ گو دو رکعت نماز ادا کرے ہر رکعت میں بعد سورۃ فاتحہ کے قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ پچیس بار پڑھے اور بعد سلام کے ہزار بار درود پڑھے اس عبارت کے ساتھ صَلِّیَ اللّٰهُ عَلَیْ نَبِیِّ الْاُمِّیِّ درود بھیجنے اللہ نبی امی پر تو دیکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں اور سعید بن عطاء سے مروی ہے کہ جو شخص کہ پاک بچپن نے پرسوئے اور سوئے کیوقت یہ دعا پڑھے اور اپنے واسطے ہاتھ کو بجائے تکیہ کے رکھ کے سورہ پڑھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھے وہ دعا ہے : اللّٰهُمَّ ارِنَا شَالِکَ الْجَلَالِ وَخَلِیْقَ الْکَرِیْمَانِ تُرِیْنِیْ فِیْ مَنْ اَهْلِیْ وَجِبَتْ لَنَا بِذَلِكَ فَحَسْبُ صَلَّیَ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ دُعَاؤُهُ تَقْرَأُهَا عَلَیْکَ وَتَسْتَخْرِجُ بِهَا صَدْرَیْ وَنَعْمَ بِنِعْمَاتِکَ وَلِقَدْ رَجَعْتُ

بِهَا كُرْبَتِي وَتَجَمُّعُ مَيِّمَاتِي وَبَيْنِي وَبَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدَّرَجَاتِ اَنْفَعُ لَكُمْ لَا نَفَقَاتِي
بَيْنِي وَبَيْنَهُ اَبَدًا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ۱۵ یا اللہ میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں
تیری ذات بزرگ کی بزرگی کے وسیع سے یہ کہ دکھا دے تو مجھ کو خواب میں اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
چہرہ مبارک ایسا دکھانا کہ ٹھنڈی سی کر دے تو اُس سے میری آنکھ کو اور کھول دے تو اُس سے میرے
سینے کو اور جمع کر دے تو اُس سے میری پراگندگی کو اور کھول دے تو اُس سے میرے غم کو اور کٹھان
کر دے تو مجھ کو اور انکو قیامت کے دن اور حیات بلند میں پھر جدا کر دے تو مجھ کو اور انکو کبھی اسی سارے
رحم کر نیو الون سے زیادہ رحم کر نیوالے اگرچہ اس طریق میں تحفہ درود کا بھیجنا ذکر نہ کیا و لیکن اگر
اس سعادت کا طالب اس دعا کو درود پڑھنے کے بعد پڑھے تو شک نہیں ہو کہ اتم اور اتم ہوگی
یعنی اس دعا کی زیادہ تاثیر ہوگی اور اس سعادت کے حاصل کرنے کے واسطے اور بھی طریق بیان کیا
ہو اور سب کا خلاصہ یہ ہو کہ ظاہر اور باطن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یاد کرنے میں استغراق
ہو اور غرق رہے اور درود کا زیادہ پڑھنا اور ہمیشہ متوجہ رہنا اور اللہ ہی تو فقیہ دین والا۔ تمام
ہو مضمون جذب القلوب کا۔ خاکسار کہتا ہو کہ اس خلاصہ کی بشرح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک
کا ذکر اور یاد تو برابر رہیگا مگر اُسکی محبت کے جوش سے اُسکے رسول کے اتباع کرنے کے واسطے اُسکی
صفیات کا منظر کامل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھ کے جیسا کہ ربط القلب بالشیخ ہوتا ہو ویسا ہی
دل میں اُنکا خیال بھی جاری رہے اور محبت کے جوش کے سبب سے زبان پر بھی اُنکا ذکر جاری
رہے مثلاً کہتا رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُنکی شکل ایسی تھی اُنکا لباس ایسا تھا
و علی ہذا القیاس حضرت ابونا آدم علی نبینا وعلینہ السلام نے جو اپنے بیٹے شیت کو وصیت کیا تھا کہ
جب تو یاد کرے اللہ تعالیٰ کو تو اُسکے ساتھ ہی یاد کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سو اُس مضمون سے بھی
یہی بات سمجھی جاتی ہو اور اُنکی صورت مثالی کی طرف ہمیشہ متوجہ رہے اس خاکسار نے اس مراقبہ کی
تعلیم اللہ تعالیٰ نے آسان کر دی ہو۔ واللہ اعلم بالصواب و علی خیر خلقہ محمد وعلی آلہ واصحابہ
و ازواجہ و ذریاتہ و اتباعہ و تواتر اجمعین آمین یا رب العالمین ۱۶

زینت المصلیٰ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی رسول محمد علی آلہ واصحابہ وازواجہ وذریۃہ واتباءہ اجمعین بعد
 اسکے خاکسار علی جوہوری معروف کرامت علی نے مسلمان بھائیوں کی خیر خواہی کی راہ سے اس مختصر
 رسالہ زینت المصلیٰ میں ایسی باتیں جمع کیا جو کہ نمازیوں کے دل کا شبہہ دفع ہو جاوے اور نماز کو محفوظ
 دل سے ادا کریں اور نماز میں نفس اور شیطان کے خلل اندازی سے محفوظ رہیں اور اس رسالہ میں تین
 باب مقرر کیا پہلے باب میں نماز کے مسائل ضروری لکھا، دوسرے باب میں وہ باتیں لکھا جس سے
 نماز میں نفس اور شیطان کی خلل اندازی سے محفوظ رہے اور دوسرا دفع ہوا اور حضور دل سے نماز ادا ہو
 تیسرے باب میں نماز کی نیت کے الفاظ اور نماز کی تسبیحات اور دعائیں مع ترجمہ لکھا اور اس باب
 میں ابتدا ہی سے رہنما لکھا ہوں پہلا باب نماز کے مسائل ضروری کے بیان میں اور اس باب میں
 تیرہ فصل ہو، فصل چار فرض ہو، منہ و صونا بالجنبہ کی جگہ سے ٹھنڈھی کے نیچے تک
 اور کان کی سر سے دوسرے کان کی لہر تک، دونوں ہاتھوں کا دھونا کہنیوں تک، دونوں پاؤں
 ٹخنوں تک وہ ایک ہڈی ہو پاؤں اور ٹنگڑی کے جوڑ پر باہر ابھری ہوئی، مسح کرنا چوتھائی سر کا
 اور گھنی ڈاڑھی والیکو چوتھائی ڈاڑھی کا مسح کرنا یہ پانچوں فرض ہو، فصل پست ہو وضو میں،
 دونوں ہاتھ گئے تک دھونا تین بار، اللہ کا نام لینا وضو شروع کرتے وقت یعنی بسم اللہ
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ وَخَصِّمْ بَاطِلَہٗمُ الْاَسْلَامِ وَخَصِّمْ کُلَّ کَافِرٍ وَکُفْرٍ وَکُلَّ مَکْرٍ وَکُلَّ مَکْرُہٍ
 سواک کرنا، مسح کرنا تین بار، غرغره کرنا اسی پانی سے جو کلی کے ساتھ ہو، پانی تین بار

ناک میں پانی دینا ہے۔ پڑاؤ کی کاٹھال کرنا ہے۔ ہاتھ سر کی انگلیوں کا تھال کرنا ہے۔ ہر بدن کا
 تین تین بار دھونا ہے۔ ایک بار تمام سر کا مسح کرنا ہے۔ ۱۱۔ دونوں کان کا مسح کرنا اسی پانی سے جو سر
 کے پانی سے بچاؤ ہے۔ ۱۲۔ نہایت کرنی ہے۔ ۱۳۔ ترتیب نگاہ رکھنی ہے۔ یعنی پہلے منہ تب دونوں ہاتھ دھو کر
 تب سر کا مسح کر کے دونوں پاؤں دھو کر ۱۴۔ ترتیب دھونا ہر بدن کا ۱۵۔ استنجا کرنا پھر یا
 ٹیچلے سے اور پانی سے دھونا افضل ہے۔ مستحب وضو میں ۱۶۔ دائیں طرف سے بدن دھونا شروع کرنا
 ۱۷۔ گردن کا مسح کرنا۔ ۱۸۔ پانی منہ پر سخت مارنا اس قدر کہ جھینٹ پڑے۔ ۱۹۔ جیندر بایں
 ہاتھ سے منہ میں پانی دینا۔ ۲۰۔ وضو کے درمیان دنیا کی بات کرنی ہے۔ ۲۱۔ تین بار سے زیادہ بدن
 دھونا افضل ہے۔ ناقص وضو ۲۲۔ جو چیز کہ جائز و اور پیشاب کے مکان سے باہر نکلے وضو کو توڑے
 ۲۳۔ اور بدن سے خوں اور پس اور بچھوڑے کے پانی کا بھلنا اور بہنا اور اس مکان تک وضو ناغہ
 اور وضو میں فرضی ہی وضو کو توڑتا ہے اور نہ بچھوڑا یا اگر بہا نہیں یا اگر کھڑے اندر خون نکلا مگر باہر نہ بہا
 تو وضو ٹوٹا ہے۔ ۲۴۔ اور پھر منہ کی ہونا خواہ کیا نہ خواہ پست خواہ پانی خواہ خون ہو وضو کو توڑتا ہے
 اور تھلا خون تھوک برابر یا تھوک سے زیادہ تو کرے تو ٹوٹے اور خشوک سے کم ہووے خواہ بچھوڑے
 ہووے خواہ انغم تو کرے تو نہ ٹوٹے۔ ۲۵۔ اور نیند سے ٹوٹے جو کسی چیز پر ٹپک لگا کے اس طرح پر
 سو جاوے کہ اگر اس چیز کو مال لین تو گر پڑے اور نماز میں کھڑا یا بیٹھا رکوع یا سجدے میں سو جاوے
 تو نہیں۔ ۲۶۔ اور پیشی ۲۷۔ اور دیوانگی ہے۔ اور نشے سے ٹوٹے۔ ۲۸۔ اور قہار کے رکوع
 سجدہ والی نماز میں بالغ نمازی کے پہلے سے ٹوٹے۔ اور نماز میں لڑکا پہلے خواہ جنازے کی نماز
 یا ملاوت کے سجدہ میں کوئی شخص تو نہیں کر انہیں سے حسین ہنسنا سو باطل ہو۔ ۲۹۔ اور مباشرت حائضہ
 سے ٹوٹے اسکے یعنی کہ عورت مرد ننگے ہووین اور دونوں کا اندام نہائی آپس میں چھوئے نہ دخول ہو نہ
 انزال۔ مسئلہ ۳۰۔ اگر مرد عورت یا عورت مرد کو چھووے یا زخم سے کیر یا گوشت گرتے یا چھاتی سے
 دودھ نکلے یا تھوک یا ناک یا آنسو یا پسینا نکلے تو وضو نہ ٹوٹے۔ مسئلہ ۳۱۔ اگر مرد کے پیشاب کے سورخ
 سے کیر اگرے تو شرج و قیام میں ہی کہ نہ ٹوٹے اور مالگیری میں ہی کہ اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام
 سے کیر نکلے ٹوٹے تو احتیاط ہو وضو کرنے میں۔ فصل ۳۲۔ غسل میں تین چیز فرض ہی ہوں کلی کرنا نہایت
 ہک میں پانی دینا۔ ۳۳۔ تمام بدن دھونا۔ مسئلہ ۳۴۔ غسل میں سنتا ہے۔ ۳۵۔ کہ گئے ٹھک دونوں ہاتھ
 دھو کر ۳۶۔ اندام نہائی غسل کے پہلے دھوئے۔ ۳۷۔ تین سے ناپاکی دھو کر جو لگی ہووے۔ ۳۸۔
 وضو کر کے جس طرح نماز کے لیے کرتا ہی مگر پاؤں نہ دھو کر ۳۹۔ پھر بدن پر تین بار پانی جاری کرے

تب اُس مکان سے ٹل کر پائون وضو سے جب ایسی جگہ پر ہو کہ پانی جمع ہووے اور اگر تختے یا پتھر پر ہو تو ایسی جگہ وضو کے ساتھ ہی پائون وضو سے مسئلہ غسل میں مستحب ہے یا نہ ہون کا ملنا ہے۔ مسئلہ گوندھی چوٹی کا کھولنا اور تمام چوٹی ترک کرنا عورتوں پر فرض نہیں جب بال کی جڑ بھیگی کفایت ہے اور اگر چوٹی کھلی ہو تو تمام بال میں پانی پہونچانا فرض ہو مسئلہ موجب غسل کا ہے یا نہ ہون کا ملنا معنی کا کون کے ثبوت کے ساتھ جاگتے ہیں ہو خواہ سوئے میں عورت کو یا مرد کو ۱۴۰۰ اور غائب ہونا حشفہ کا انعام نہانی میں اگر چہ انزال نہ ہو ۱۴۰۰ اور سو اٹھکے کپڑے میں نہی یا نہی کا دیکھنا ۱۴۰۰ اور حیض اور نفاس کا موقوف ہونا ۱۴۰۰ مسئلہ چار غسل سنت ہے یا ۱۴۰۰ جمعہ کا ۱۴۰۰ عیدین کا ۱۴۰۰ عرفے کے روز کا ۱۴۰۰ احرام کے وقت حاجیوں کے تہین ۱۴۰۰ مسئلہ دو غسل واجب ہے ہر کو کا غسل نہ دون پر ۱۴۰۰ اور غسل اُس آدمی کا کہ پہلے کا فر تھا اور جب بھی تھا اور اب مسلمان ہوا ۱۴۰۰ مسئلہ اور تین غسل مستحب ہے یا ۱۴۰۰ جب کا فر مسلمان ہووے اور ناپاک نہ رہا ہووے تو اسکو غسل کرنا مستحب ہے یا ۱۴۰۰ اُس لڑکے کا غسل کرنا کہ بغیر نشانی بلوغ کے جس طرح احتلام وغیرہ ہی اسپر حکم بلوغ کا دیا جاوے یعنی پندرہ برس کی عمر ہونے سے اسکو بالغ کا حکم دین ۱۴۰۰ اور غسل شب برات کا ۱۴۰۰ فصل ۱۴۰۰ تیمم کرنا وضو اور غسل دونوں کے بدلے میں درست ہے جب پانی کی قدرت نہ ہووے کسی عذر سے ۱۴۰۰ اور فرض ہے تیمم میں ۱۴۰۰ ایک بار ہاتھ مارنا پاک چیز پر جو زمین کے جنس سے ہے جس طرح خاک اور بالو اور سرمہ اور سہرہ اور پتھر اور گچ اسپر گردنہ جمی ہو اور گرد پر بھی ۱۴۰۰ اور دوسرے بار ہاتھ مارنا دونوں ہاتھوں کے مسح کے لیے کہیںوں تک ۱۴۰۰ اور نیت کرنا کہ میں نماز کے واسطے تیمم کرتا ہوں وضو کا بدلنا خواہ غسل کا اور فرض نفل جو چاہے سو اسی تیمم سے ادا کرے ۱۴۰۰ مسئلہ جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہے تیمم کو بھی توڑتی ہے اور پانی کا مقدار نہ ہونا اُسکے مہارت کے لائق یعنی محدث کو وضو کے لائق جنب کو غسل کے لائق پانی سے ۱۴۰۰ نماز کے باہر ہی اسکو شرط نماز کی کہتے ہیں سو شرط نماز کی چھ ہے ۱۴۰۰ پہلی یہ کہ نماز میں کا بدن پاک ہووے یعنی محدث ہو تو وضو کرے اور بدن میں کچھ نجاست لگی ہو تو وضو کرے ۱۴۰۰ دوسرے یہ کہ کپڑا پاک ہووے اگر کوئی شخص بغیر عذر کے ناپاک کپڑے سے نماز پڑھے تو نہ نماز باطل ہووے ۱۴۰۰ تیسرے یہ کہ نماز کا مکان پاک ہووے اسقدر کہ دونوں پائون اور دونوں زانو اسپر رکھ سکے ۱۴۰۰ چوتھی شرط عورت کا چھپانا عورت کہتے ہیں اُس بدن کو جسکا چھپانا فرض ہے ۱۴۰۰ مسئلہ مردوں کی واسطے ناف کے نیچے سے زانو کے نیچے تک عورت ہے یا اور بونڈیوں

کے لیے عورت مرد کے طرح ہو مگر اسکے لیے بیٹھ اور بیٹ بھی عورت ہو اور آزاد عورتوں کے لیے
 تمام بدن عورت ہو منہ اور دونوں تھیلی اور دونوں قدم کے سوا سب یہ نماز کے واسطے ہے
 لیکن شہوت کی نظر سے دیکھنے میں یہ تینوں عضو بھی عورت ہیں اور بیگانے مرد کو ان تینوں بدن کا
 دیکھنا شہوت کی نظر سے حرام ہے پانچویں شرط قبائلیط منہ کرنا مگر جو شخص کہ دشمن یا بھائی نہ ہو
 جانور کے خوف سے قبائلیط منہ نہ کر سکے وہ جس طرف سکے اسی طرف نماز پڑھے خواہ کھڑے
 خواہ بیٹھے خواہ لیٹے اور اگر کسی مکان پر قبلہ نہ معلوم ہو تو جو کوئی حاضر ہو اس سے پوچھ کر پڑھے
 بے پوچھے اگرچہ قبلہ کی طرف پڑھنا نماز نہ درست ہوگی اور جو کوئی نہ موجود ہو وہ تو اپنے دل میں
 تجرہ کرے یعنی دل میں ٹھہرایو جس طرف اسکے دل کو یقین ہو وہ اسی طرف پڑھے چھٹھیں شرط نیت
 کرنا اور نیت کے یہ معنی نیت میں قصد کرنا یعنی دل میں جاننا کہ یہ کون نماز ادا کرتا ہے اور نیت کرنا دل میں
 فرض ہے اور زبان سے مستحب و فصل نماز کے اندر محلات فرض ہیں انکو نماز کی صفت کہتے ہیں پہلا
 فرض تحریمہ ہے اور تحریمہ کہتے ہیں پہلی تکبیر کے تین جو نماز کے شروع کرتے وقت کہتے ہیں دوسرا فرض
 قیام ہے اور قیام کے معنی کھڑا ہونا تیسرا فرض قنات ہے اور قنات کہتے ہیں قرآن پڑھنے کو ہمسلمہ
 نماز میں ایک آیت دراز جیسے آیت الکرسی یا آیت قل اللہم ما لک الحمد یا مانند اسکے
 باتین آیت چھوٹی پڑھنا فرض ہے چوتھا فرض نماز کا رکوع ہے اور رکوع کے معنی بیٹھ کر نماز پانچواں
 فرض نماز کا سجدہ ہے سجدہ کے معنی زمین پر پیشانی رکھنا اور سجدہ میں پیشانی اور ناک دونوں لگاؤ
 چھٹا فرض قعدہ اخیرہ ہے یعنی آخری بیٹھنا اسقدر کہ تشہد پڑھ سکے سنا تو ان فرض باہر آنا نمازی کا نماز
 سے اس کام کے سبب سے جو نماز کا سنا کر نیوالا ہے فصل نماز میں بارہ واجب ہے پہلے سو رکعت نماز
 پڑھنا دوسرے فاتحہ کے ساتھ تمام سورہ خواہ تین آیت چھوٹی یا ایک آیت بڑی کا ملانا تیسرے میں مقرر کرنا
 قنات کا پہلی دو رکعت میں یعنی قنات دو رکعت میں فرض ہے لیکن غیر معین خواہ پہلی دو رکعت میں
 پڑھے خواہ چھٹی میں مگر دو رکعت پہلی میں پڑھنا واجب ہے چوتھے ترتیب نگاہ رکھنا یعنی ہر فرض میں
 کو اسکے مقام پر ادا کرنا پانچویں تعدیل ارکان کی یعنی ٹھہر کر رکوع اور سجدہ میں ایک بار تسبیح کہنے کے
 موافق چھٹھیں پہلا قعدہ یعنی درمیان کا بیٹھنا چار رکعت والی نماز میں فرض ہووے یا فصل یا سنت
 ساتویں تشہد پڑھنا دونوں قعدہ میں دو تشہد کہتے ہیں بھیات کو پانچویں نماز سے باہر آنا لفظ سلام
 کا ایک کلمہ یعنی قنوت پڑھنا وتر میں اور دعا سے قنوت یہ ہے اللہم اِنَّا نَسْتَعِیْنُکَ وَنَسْتَغِیْثُکَ
 وَنُؤْتِیْکَ بِکُلِّ عَمَلٍ حَسَنٍ وَنَسْتَغِیْثُکَ مِنَ الْخَيْرِ وَنَسْتَغِیْثُکَ مِنَ الْفَقْرِ وَنَسْتَغِیْثُکَ مِنَ الْوَقْرِ

مَنْ يُفْرِضْكَ اللَّهُمَّ إِنَّا لَعَبِيدٌ لَكَ لَصَلَّى وَسَلَّوْنَا وَاسْتَعِزْنَا بِكَ لَسَمِعْنَا وَنَحْنُ بِرَحْمَتِكَ وَ
 نَحْتَشِي عَذَابَكَ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ وَسُورَةُ عِيدِينَ كِي نَارِ مِينَ تَكْبِيرُونَ كَا كُنَا كِيَا رَقُونَ
 بلند پڑھنا جس میں بلند پڑھا جاتا ہو بارھویں آیت پڑھنا جس میں آیت پڑھا جاتا ہو فصل ۱۰ تا ۱۱ میں
 سنت ہی ۱۰ ۱۱ دونوں ہاتھ کا اٹھانا تحریمہ کی تکبیر اور دعا کے قنوت کی تکبیر اور عیدین کی تکبیر
 کان کی لہر تک اور عورتیں کندھے تک اٹھاویں ۱۰ ۱۱ ہاتھ اٹھانے وقت انگلیوں کو تنہی سے کھلا
 رکھنا ۱۰ ۱۱ امام کے تین تکبیریں بلند کرنا ۱۰ ۱۱ ہاتھ پڑھنا تحریمہ کی تکبیر کے بعد فرض سنت وتر نفل
 سب میں اور امام مقتدی اکیلا سب اس میں برابر ہو اور شہادہ ہو سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ
 اسْمُكَ وَكَانَ جَدُّكَ الْكَافِرُ ۱۰ ۱۱ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم آیت کریمہ ایلایہ یا امام ۱۰ ۱۱ -
 بسم اللہ الرحمن الرحیم آیت کریمہ ایلایہ یا امام مقتدی اکیلا سب کو ۱۰ ۱۱ مردوں کی واسطے دایا ہاتھ بائیں
 رکھنا ناف کے نیچے اور عورتیں چھاتی پر رکھیں ۱۰ ۱۱ رکوع جاتے وقت تکبیر کرنا ۱۰ ۱۱ رکوع میں
 دونوں ہاتھ سے دونوں انگوٹھوں کو پکڑنا ۱۰ ۱۱ زانو پکڑنے وقت انگلیوں کو کھلی رکھنا ۱۰ ۱۱ رکوع میں
 سبحان ربی العظیم تین بار کرنا ۱۰ ۱۱ رکوع کے بعد سیدھے کھڑا ہونا ۱۰ ۱۱ رکوع سے سر اٹھانے
 حَمْدُكَ وَسُبْحَانَكَ الْحَمْدُ لَكَ ایلایہ یا امام کو اور مقتدی کو رہنا اب الحمد کرنا ۱۰ ۱۱ اور اکیلا کو سَمِعَ اللَّهُ مَلَأَ
 حَمْدُكَ وَسُبْحَانَكَ ایلایہ یا امام ۱۰ ۱۱ سجدے میں جاتے وقت تکبیر کرنا ۱۰ ۱۱ سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں زانو
 زمین پر رکھنا ۱۰ ۱۱ سجدے میں میں بار سب جان سُبْحَانَكَ ایلایہ یا امام ۱۰ ۱۱ مردوں کو قعدہ میں یا توان
 پائوں چھانا اور اسی پر بیٹھنا اور دایا پاؤں کھڑا رکھنا ۱۰ ۱۱ اور عورتوں کو بائیں چوڑ پر بیٹھنا اور دونوں
 پاؤں دایا ہی طرف نکالنا ۱۰ ۱۱ دو سجدے کے بیچ میں بیٹھنا ۱۰ ۱۱ پیچھے صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا
 ۱۰ ۱۱ دعاے انورہ پڑھنا ۱۰ ۱۱ دونوں طرف سلام بھیجنا ۱۰ ۱۱ فصل ۱۰ ۱۱ مستحب ہی نماز میں ۱۰ ۱۱ ایک سجدہ
 کی جگہ پر دیکھنا قیام میں ۱۰ ۱۱ رکوع میں پشت پاؤں پر دیکھنا ۱۰ ۱۱ سجدہ میں ناک کی طرف دیکھنا
 ۱۰ ۱۱ قعدہ میں گودی کی طرف دیکھنا یہ حکم فرض نفل سب میں برابر ہی ۱۰ ۱۱ جھجوائی آتے وقت منہ بند
 کرنا ۱۰ ۱۱ تحریمہ کئے وقت دونوں شہیلی آستین سے باہر نکالنا ۱۰ ۱۱ کھانسی کا دفع کرنا اپنے مقدور
 بھر ۱۰ ۱۱ جب مؤذن اقامت میں حی علی الفلاح تک پہنچے سب نماز کی واسطے کھڑے ہو جانا ۱۰ ۱۱
 جب قَدْ قَامَتْ السَّلاٰۃُ تک پہنچے تب امام کے تین نماز شروع کرنا ۱۰ ۱۱ اب تریل قرآن پڑھنے میں
 یعنی حرف ادا کرنا اور وقف کا نگاہ رکھنا ۱۰ ۱۱ رکوع میں سر کو پیشہ کے برابر رکھنا ۱۰ ۱۱ پھر وہیں جاتے
 وقت پہلے دوزانو تب دونوں ہاتھ تب ناک تب پیشانی رکھنا اور اٹھتے وقت سیدھے سر پر ہاتھ

تب زانو اٹھانا ۱۳۰ سجده میں دونوں ہاتھ کے بیچ میں سر رکھنا ۱۴۰ ہاتھ پانوں انگلیوں کو
 قبلہ طرف متوجہ کرنا ۱۵۰ قیام میں دونوں پانوں کے بیچ میں چار انگل کا فرق رکھنا ۱۶۰
 قعدہ میں دونوں ہاتھ دوزانو پر رکھنا ۱۷۰ منہ داسنے بائیں پھیرنا سلام میں ۱۸۰ رکوع سجده
 کی تسبیح تین بار سے زیادہ کہنا اس شرط پر کہ طاق کے یعنی پانچ سات با تو یہ حکم اکیلے کیواسطے ہو امام
 کو چاہتا ہو کہ پانچ مرتبہ کہے ۱۹۰ سجده میں مرد کو بازوؤں کا کشادہ رکھنا شکم سے شکم کو ران سے
 ران کو پھیلی سے پھیلی کو زمین سے اور عورت ہووے تو اسکا اٹکا کرے یعنی وہ خوب سٹی ہوئی سجده
 کرے اور پیٹ کو ران میں چمکادے ۲۰۰ مسبوق کو منتظر رہنا کہ امام فراغت کرے تب باقی نماز کے
 لیے کھڑا ہو ۲۱۰ فجر کی نماز میں پچاس آیت پڑھنا تیس آیت پہلی رکعت میں بیس دوسری رکعت میں
 ۲۲۰ ظہر کی نماز میں دونوں رکعت میں تیس آیت کے موافق پڑھنا ۲۳۰ عصر اور عشا کی نماز میں
 بیس آیت کے موافق پڑھنا ۲۴۰ مغرب میں چھوٹی سورتین پڑھنی اور وہ لمبکین سے آخر قرآن
 تک ہو یہ حکم اختیار کی حالت میں ہی ضرورت کی حالت میں جو ہو سکے وہی پڑھے فصل ۲ نماز
 کو فاسد کرتا ہی ۲۵۰ سو سے ہو خواہ قصد سے سوئے ہوں خواہ جاگتے میں تھوڑا یا بہت ۲۶۰ قصد
 سے سلام کرنا اور سو سے سلام کرنا نہیں فاسد کرتا ہی ۲۷۰ اور فاسد کرتا ہی قصد یا سو سے سلام
 کا جواب دینا ۲۸۰ نالہ کرنا بلند آواز سے ۲۹۰ آہ کرنا ۳۰۰ اواف کرنا ۳۱۰ آواز سے رونا
 درو یا مصیبت ہی ۳۲۰ کھلکھلانا بغیر عذر کے ۳۳۰ چھینکنا کا جواب دینا یعنی بحسب اللہ ۳۴۰
 کہنا ۳۵۰ خبر کے جواب میں ان اللہ وانا الیہ راجعون کہنا ۳۶۰ خوشخبری کے جواب میں
 الحمد للہ کہنا ۳۷۰ عجیب خبر کے جواب میں سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ کہنا ۳۸۰ القم
 دینا اپنے امام کے سوا دوسرے کو اور اپنے امام کو لقمہ دینے سے نماز نہیں باطل ہوتی لقمہ دینے
 کے معنی بھوتی قراۃ یا دلا دینا ۳۹۰ نماز میں قرآن دیکھ کے پڑھنا ۴۰۰ بخشن جگہ پر سجده کرنا ۴۱۰
 نماز میں وہ چیز مانگنا جو آدمی سے مانگتا ہو مثلاً کہے یا اللہ تعالیٰ فلا نی عورت سے میرا نکاح کر دے
 یا تجکو ہزار دینار دے یا مثل اسکے جو باتا ہو ۴۲۰ نماز میں کہنا ۴۳۰ پینا ۴۴۰ عمل کثیر کرنا
 یعنی نماز میں جو کام کہ زیادہ کرے نماز کو باطل کرے اور زیادہ کام کے یہ معنی ہیں کہ ایسا کام کرے
 کہ جو کوئی دیکھے سو جانے کہ یہ شخص نماز نہیں پڑھتا ہی یا نمازی آپ بوجھے کہ ہنسنے زیادہ کام کیا
 نمازی کی عقل پر چھوڑ دے اور نماز کو نہیں فاسد کرتا ۴۵۰ بہشت کے ذکر یا دوزخ کی دہشت کے
 دونا بلکہ یہ دونو مستحب ہی ۴۶۰ کھٹکھٹا کرنا عذر سے لینے آواز بنا نیکو حسین قراۃت ہو سکے ۴۷۰ ۴۸۰

جو آدمیوں سے نہیں طلب کرتا اللہ تعالیٰ وغیرہ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ کسی کا گزرتا نماز کے آگے سے نماز کو نہیں باطل کرتا مگر وہ شخص گنہگار ہو تا ہی ۲۴۶ فصل مکروہ ہو نماز میں کپڑا سر پر یا کپڑے پر ڈالنا اسکے کناروں کا چھوڑنا اس طرح کہ لنگی زمین ۲۴۷ ۲۴۸ کپڑے کا سینٹا کہ مٹی نہ لگے ۲۴۹ ۲۵۰ کپڑے یا بدن سے کھیلنا ۲۵۱ ۲۵۲ بال کا باندھنا بٹور کے چاندی پر ۲۵۳ ۲۵۴ انگلیوں کا توڑنا ۲۵۵ ۲۵۶ داہنے یا بائیں گردن پھیر کے دیکھنا اور بغیر گردن پھیر کے آنکھوں کے کنارے سے دیکھنا مکروہ نہیں ۲۵۷ ۲۵۸ مکروہ ہو کنکریوں کا ٹالنا مسجد کے لیے مگر ایک بار رمضان میں نہیں ۲۵۹ ۲۶۰ ہاتھ مگر سر پر رکھنا ۲۶۱ ۲۶۲ انگڑانا ۱۰ ۲۶۳ کہنی کی بیٹھک بیٹھنا اس طرح پر کہ زانو کھڑا کرے اور چوڑے پر بیٹھے ۲۶۴ ۲۶۵ مردوں کے تئیں دونوں بازووں کا بچھنا مسجد میں ۲۶۶ ۲۶۷ چار زانو بیٹھنا بغیر عذر کے ۲۶۸ ۲۶۹ امام کا اکیلے کھڑا ہونا مسجد کے محراب میں ۲۷۰ ۲۷۱ امام کا اکیلے کھڑا ہونا قدام کے اونچے پر یا امام اکیلا نیچے ہو اور مقتدی اونچے پر ۲۷۲ ۲۷۳ اکیلے کھڑا ہونا صف کے پیچھے جبکہ صف میں جاگہ خالی ہو ۲۷۴ ۲۷۵ جاندار کی صورت ہونا نمازی کے آگے پاس مانے یعنی قبلہ کی طرف دیوار میں بازو کے برابر یا چھت پر یا اوپر لٹکی ہوئی ہو اور اگر پیچھے یا قدم کے نیچے ہو مکروہ نہیں ۲۷۶ ۲۷۷ نماز کے ادب میں سستی کرے اور بے سبب سے ننگے سر پڑھے ۲۷۸ ۲۷۹ تو مکروہ ہو ۲۸۰ ۲۸۱ اچھا کپڑا ہوتے ہوئے بڑا کپڑا پھرنا جس سے بڑے آدمیوں کے پاس نہ جاسکے ۲۸۲ ۲۸۳ نماز میں پیشانی کی خاک پوچھنا ۲۸۴ ۲۸۵ آسمان کی طرف دیکھنا ۲۸۶ ۲۸۷ بگڑی کے بیج پر سجدہ کرنا ۲۸۸ ۲۸۹ انگلی سے آیت اور تسبیح کا شمار کرنا ۲۹۰ ۲۹۱ اس کپڑے کا پھرنا جس میں صورت نبی ہو ۲۹۲ ۲۹۳ مسجد کے اوپر جماع کرنا ۲۹۴ ۲۹۵ پیشاب کرنا ۲۹۶ ۲۹۷ حاضر و پھرنا ۲۹۸ ۲۹۹ مسجد کا دروازہ بند کرنا ۳۰۰ ۳۰۱ تکبیر دو بار کرنا ۳۰۲ ۳۰۳ بھونکنا اس طرح کہ پاس کا آدمی نہ سنے اور استدر کہ سنے نماز کو باطل کرتا ہو ۳۰۴ ۳۰۵ بلند کہنا تسبیح اور آمین اور تشہد کا ۳۰۶ ۳۰۷ تمام کہنا قرات کا رکوع میں جا کر ۳۰۸ ۳۰۹ رکوع کی تسبیح قومہ کے شروع میں کرنا ۳۱۰ ۳۱۱ مسجد کی تسبیح جلسہ کے شروع میں کرنا ۳۱۲ ۳۱۳ پہلی رکعت دراز کرنا نفل میں ۳۱۴ ۳۱۵ دوسری رکعت دراز کرنا پہلی رکعت سے سب نماز میں ۳۱۶ ۳۱۷ پیر ہن اور تاج کا اتارنا پھرنا اور موزے کا اتارنا تھوڑے کام سے ۳۱۸ ۳۱۹ خوشبو اور پھول کا سونگھنا ۳۲۰ ۳۲۱ ہوا کرنا کپڑے یا نیکے سے ایک دو بار ۳۲۲ ۳۲۳ آنکھ بند کرنا ۳۲۴ ۳۲۵ کسی سنت کا ترک کرنا ۳۲۶ ۳۲۷ ہونا اگر چہ تھوڑی ہو اسکا نکلنا ۳۲۸ ۳۲۹ مسجد میں جاتے وقت دونوں ہاتھ انوکھے پہلے زمین پر رکھنا بغیر عذر کے ۳۳۰ ۳۳۱ اٹھتے وقت ہاتھ کے پہلے زانو اٹھانا بغیر عذر کے ۳۳۲

۵۴۴: کشا و رکعت اُن گھیبوں کا سوا سوا رکوع کے ۵۴۶: ۵۴۷: ۵۴۸: چھو کنا ۵۴۹: ناک چھینکنا ۵۵۰: ۵۵۱: کسی سورہ کا مقرر کرنا کہ سوا سے اُسکے نمازیں دوسری سورہ نہ پڑھے ۵۵۲: ایک رکعت میں دو سورہ پڑھنا حج کی ایک سورہ چھوڑ کے ۵۵۳: پچھلی زمرہ کو پہلے پڑھنا اگرچہ دو رکعت میں ہوتا پہلے میں قل ہو اللہ دوسری میں تبت یا ۵۵۴: نماز کا طول کرنا استقدر کہ مقتدیوں کو اگر ان معلوم ہو ۵۵۵: نماز کو ہلکی کرنا مقتدیوں کی جلدی کرنے سے ۵۵۶: فرض نماز میں ایک رکعت میں ایک ہی سورہ دو بار پڑھنا ۵۵۷: آستین کھینچنے کے اوپر تک اٹھانا ۵۵۸: تکیہ کرنا لائچی یا دیوار یا ستون پر بغیر عذر کے اور مصحف اور شمشیر شمع اور چراغ آگے ہو تو کچھ دہشت نہیں مگر جتنی آگ مکر وہ ہو اور مکر باندھے ہوئے نماز پڑھنا مکر وہ نہیں ۵۵۹: فصل ۵۶: نماز کے کسی واجب کو سہو سے ترک کرنے کے سبب دوسجدہ سہو کا ایک سلام کے بعد واجب ہوتا ہے ۵۶۰: اور سجدہ سہو کی ترکیب ہے کہ آخری قاعدہ میں تشہید کے ایک طرف سلام پھیر کے دوسجدے کیسے تپا بعد اُسکے بیٹھے التحيات اور ورد اور دعا مانورہ پڑھے نماز سے فراغت کرے ۵۶۱: مسئلہ ۵۶۲: فرض کے ترک کرنے سے سہو سے ہووے یا قصد سے نماز باطل ہوتی ہے اور قصد سے واجب کے ترک کرنے میں گناہ ہے اور نماز اُسکی بغیر سجدہ سہو کے درست ہووے مگر نقصان کے ساتھ اور واجب کو سہو سے ترک کرنا نماز کے نقصان کا موجب ہے اور سجدہ سہو کا اُس نقصان کے درست کرنے کے واسطے ہوتا ہے اور سنت ترک کرنا قصد سے موجب گناہ کا ہے اور ثواب کو دور کرتا ہے اور اگر بھول کے سنت ترک کرے تو اسپر کچھ نہیں ۵۶۳: یا اللہ صا سب مسلمان بھائیوں کا دونوں جہان میں بھلا کر آمین یا رب العالمین ۵۶۴:

دوسرا باب

مخلات عبادات یعنی عبادتوں میں خلل ڈالنے والی چیزوں کی تفصیل کے ساتھ بیان میں اور انکی
علامہ جو نئے طریق کے بیان میں اور اس باب کی تین تفصیل ہے یہ فصل بہ مغل نماز کا نفس اور
شیطان دونوں ہوتا ہے نفس اسطور چلین کے کہ کسالت اور ڈھیلنگی اور پہلی اسکت کرتا ہے اور اپنا
آرام چاہتا ہے اور ارکان کے ادا کرنے میں جلدی کرتا ہے تاکہ جلد تر فارغ ہو کے سو رہے یا آرام کرے
اور اپنی خواہش کی چیزوں میں مشغول ہووے اور نماز پڑھنے میں قیام اور رکوع اور سجود اور
قبوہ کو بطور مسنون کے ادا نہیں کرتا بلکہ مثل و پلے پلے کمزور رہنے اور فاج والوں کے اُسکے اعضا
میں ایک اسکت اور بستی ڈھیلنگی پیدا ہوتی ہے اور نماز کے ارکان کی پروا نہ رکھنے کے سبب سے
بسطر سے اتفاق پڑ جاوے اسی طرح سے یا جس وضع سے بدن کو آرام ملتا ہے اسی وضع سے اگر

ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا کو رکھتا ہی مثلاً بے عذر بخبرہ میں ران پیٹ سے لگے یا دونوں ہاتھ دونوں کان کے برابر نہ رہے دونوں زانو کے برابر رہے یا ہاتھ ٹانگے قریب ٹانگے کے باندھنا چاہیے پیر یا اس سے بھی نیچے جائے و علیٰ ہذا القیاس تو کچھ پروا نہیں رکھتا اور اسی طرح سے تپ والوں کی طرح سے حواس باطنی اور وہم و خیال پر انگڑا رہتا ہو اس سبب سے حواس باطنی اور اعضا کا ظاہری کو نماز کی طرقت متوجہ کرنے میں بڑا خلل پڑتا ہی نفس تو اسطور سے ناز کا محل ہوتا ہی ہے اور شیطان اس طور سے محل ہوتا ہی کہ دوسرے ڈالتا ہی اور سب سے بڑا دوسرا شیطان کا یہ ہی کہ نماز کی شان کو ملکی معلوم کرنا اور نماز کی پروا کم کرنا اور نماز کو چند ان کا رآمدنی نہ جاننا اور یہ دوسرا اس بہت جلدی کفر تک پہنچا دیتا ہی کیونکہ اس صدمت میں نماز کی فرضیت کا انکار اور اس کا ہلکا اور حقیر جانا ہوتا ہی اور آدمی کا فرہو جاتا ہی اور اس دوسرا شیطان کا یہ ہی کہ رب العزت کے حضور میں تضرع ہو کے اس کو حاضر سمجھ کے عرض کرنے اور اس سے کلام کرنے اور سننے اور مناجات کی لذت پانے سے غافل کرنا ہی اس طریق سے کہ رکعات اور تسبیحات کے شمار کو بھولی یا یاد رکھنا چاہیے مبادا کوئی سہو یا غلطی واقع ہو یا حافظ کو قرآن مجید کے متشابہات میں ڈالتا ہی کہ متشابہات کو خیال میں رکھے ایسا نہ کہ غلط پڑھ جاوے ایک مقام کی ایت دوسرے مقام میں پڑھ جاوے باوجودیکہ اسی نمازی نے ایک بار یا دو بار یا سو بار آکر یا یا ہی کہ حضور می کے خیال کے باقی رہنے میں بھی نہ رکعات اور تسبیحات کے عدد میں کچھ خلل پڑتا ہی اور نہ قرآن پڑھنے میں متشابہ لگتا ہے یہ کہ شیطان کا ہی اور اس کی غرض رکعات اور تسبیحات اور متشابہات کا یاد دلانا نہیں ہے بلکہ اس کی غرض یہ ہی کہ نمازی کو اعلیٰ مرتبہ سے ادنیٰ مرتبہ میں اتارے تاکہ ایسا ہی کرتے کرتے اپنے اصلی مقصود کو پہنچے اور اس رحیم کا اصلی مقصود وہی انکار اور کفر ہی اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کا یہ مقصود نہ حاصل ہوا تو ناجائز ہو کے موافق مضمون اس مثال کے ہا (۱۰) کَانَ الْاِیْمَنُ دَاشَرِبَ الْاِیْمَنَ یعنی جب تجھ کو گوشت نہ ملے تو شور باہی پانی لے آہستہ آہستہ گاؤخر کے خیال میں پہنچاتا ہی تاکہ نمازی کی یہ صورت ہو جاتی ہو کہ ہا مصرعہ ہا

بزر زبان تسبیح دور دل گاؤخر ہا جو کچھ کہ حق کے حضور کے سوا ہی سب گاؤخر کی تمثیل میں داخل ہی گاؤخر یا خیر یا ہاتھی ہو یا اونٹ ہا اب طالب علم لوگ یہ نہ جانیں کہ ہمارا حور کرنا صیغہ اور ترکیب میں اس قسم میں داخل نہیں ہی ہیہات ہیہات ایسا نہیں ہو جو وہ خیال کرتے ہیں بلکہ یہ مضمون گاؤخر کے خیال سے زیادہ نماز کا محل ہی ہا اور عالم لوگ یہ نہ معلوم کریں کہ عربی کے قاعدہ ہا

قرآن شریف سے مسئلہ نکالنے کا غور کرنا نماز کو کامل کرنا ہی بلکہ نماز کو ناقص کرنا ہی اس مقام میں نماز کے ناقص ہونے اور نقصان سے یہ مراد ہے کہ نماز کا درجہ مقبولیت کا کم ہونا ہی وہ نقصان مراد نہیں ہے بلکہ اور مکاشفہ دالے لوگ یہ نہ معلوم کریں کہ نماز میں اپنی بہتوں اور قصودوں کو متوجہ کرنا مرشد کے برخ یعنی صورت کا خیال کر کے یا ارواح یا فرشتوں کی ملاقات کی تلاش نماز کے انداز کرنا بھی نماز کا حاصل کرنا ہی کیونکہ نماز مومنوں کی معراج ہی سو ایسا ہرگز نہیں ہے یہ متوجہ کرنا بہتوں کا ایک شاخ ہی شرک کی گو کہ شرک حنفی بلکہ اخفی یعنی بڑا پوشیدہ ہو اور کوئی یہ نہ جانے کہ نماز میں عجیب اور غریب مسئلوں کا ظاہر ہو جانا اور ارواح اور فرشتوں کا ظاہر ہونا نماز میں برا ہی بلکہ ہمت اور قصد کا متوجہ کرنا اس کام میں اور اس دعا کو دل کی نیت میں ملانا مخلصوں کے خلوص کے مخالف ہی اور لیکن ظاہر ہو جانا اور کھل جانا مذکور چیزوں کا جو ہی سو عمدہ خالقوں کے قسم سے ہو کہ حق کی حضور می کے دریا میں جو مخلص لوگ دوڑے رہتے ہیں انکو زیادہ عنایات کے سبب سے ان خالقوں سے سرفراز کرتے ہیں تو ان چیزوں کا کھل جانا ان کے حق میں ایک کمال ہے کہ اُسے عالم مثال میں صورت پکڑا ہی خواب یا نفعی کی حالت میں جو ارواح ملاقات اور سیر اور سیر کرتی ہو وہ عالم مثال ہی ظاہری آنکھ اُس عالم کو نہیں دیکھتی تو مخلصوں کی نماز ایک عبادت ہے کہ اُسکا ثمرہ اُنکو نظر آتا ہی یعنی وہ لوگ اُس نماز کی برکت سے بلند مکان کے قابل ہیں اس واسطے باند مکان کے لوگوں کو دیکھتے ہیں بان مصلیٰ بالکمال سے اس اعتقاد کے سبب سے کہ حاجت روائی داتا صمد میں مختصر ہو عین نماز میں مشاہدہ کی حالت میں جو اپنی حاجت کی دعا گو کہ وہ حاجت دنیاوی تھوڑی سی ہو دل کی زبان سے صادر ہوتی ہو سو وہ دعا نماز کا کمال ہے اور اپنے نفس کے ساتھ اپنی حاجتوں میں مشورہ کرنا بڑے وسواسوں کے قسم سے ہے جو بوجہ نقصان نماز کا ہی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو منقول ہے کہ وہ لشکر کے سامان درست کرنے کی تدبیر نماز میں فرماتے تھے سو اس قصہ پر غور ہونا اور اپنی نماز کو خراب کرنا نہیں چاہتا ہی جو بیت کا ریاکار قیاس از خود گیرے کہ چہ ماند در نوشتن سہر و شہر یعنی پاک لوگوں کے کام اپنے کام پر قیاس نہ کر اگرچہ لکھنے میں سہر اور شہر مشابہ ہو مگر سہر اور شہر میں بڑا تفاوت ہے حضرت خضر علیہ السلام کے تئیں کشتی توڑنے اور بیگناہ لڑکے کے قتل کرنے میں ثواب عظیم تھا اور دوسروں کو اس کام میں بڑا گناہ ہی جناب فاروق کے تئیں ایسا مرتبہ حاصل تھا کہ نماز میں لشکر کا سامان درست کرنا نماز میں مخل نہیں ہوتا بلکہ وہ بھی نماز کی کامل کر نیوالی چیزوں میں اعلیٰ ہوتا تھا کیونکہ وہ سب تدبیر حضرت حق کی طرف سے اُنکے دل میں الہام ہوتی تھی بخلاف اُس شخص کے کہ وہ آپ نماز میں کسی دینی یا دنیوی کام کی تدبیر میں متوجہ ہو جس شخص پر یہ مقام کھل جاتا ہی وہ اس بات

کے بھید کو جانتا ہی ہاں بوجب اس آیت کے ظُلُمَاتٍ لَّیْسَ بِکَیْفٍ اَنْدَیْہِیْمَیْنِ ایک پر ایک، وسواس میں فرق ہوتا ہی کوئی کم برابر ہوتا ہی کوئی بہت برا مثلاً زنا کے واس سے اپنی زوجہ سے مجاہدت کا خیال بہتر ہی اور قصد کر کے اپنے پیر کا خیال نماز میں کرنا اور مانند اسکے دوسرے بزرگوں کا خیال کرنا اور اپنے دل کو اسی طرف متوجہ کرنا گاؤں کی صورت کے خیال میں غرق ہونے سے کہیں زیادہ برابر ہی بلکہ اس مقام میں خود حضرت جناب رسالتؐ آپ کے خیال کا کام نہیں کیونکہ بزرگوں کا خیال تعظیم اور بزرگی کے ساتھ آدمی کے دل میں چھ جاتا ہی بخلاف گاؤں کے خیال کے کہ نہ اس قدر دل میں چھتا ہی اور نہ اس قدر تعظیم ہوتی ہی بلکہ اُسکو اپنے خیال میں حقیر اور ذلیل جانتا ہی اور یہ تعظیم اور بزرگی اللہ کے سوا دوسرے کی جو ہی بوجب نماز میں اُسکی طرف دل متوجہ ہو رہتا ہی اور اُسکو اپنا مقصود سمجھتا ہی تب شرک کی طرف لیجاتا ہی حاصل کام کا اس مقام میں منظور ہی وسواسوں کے مرتبوں کے تفاوت کا بیان کر دینا آدمی کو مناسب ہی کہ ہوشیار ہو کے حق کے حضور ہی کے قصد سے کسی آڑ اور پردے کے سبب سے باز نہ رہے اور سمجھے نہ سٹے اس بیان میں کوئی نادان مرشد اور جناب رسالتؐ آپ کی بے ادبی نہ سمجھے بلکہ اُسی جناب کا حکم ہی کہ نماز میں حق کے سوا اور دوسری طرف متوجہ نہ ہوے اور مشاہدہ کے دربار میں غرق رہے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اَنْتَ تَعْبُدُ اللّٰهَ کَاَنَّکَ تَرٰہُ یعنی بندگی کرے تو اللہ کی اسی طرح پر کہ گویا تو اللہ کو دیکھتا ہی اور فرمایا اللہ صاحب نے پندرہ سو میں سیپارہ سورہ کہف میں فَمَنْ کَانَ یَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّہٖ فَلْیَعْلَمْ حَالَہٗ فَاَیُّہَا وَکَیْفَہٗ لَیْسَ بِکَیْفٍ اَنْدَیْہِیْمَیْنِ اَحَدًا پھر جسکو امید ہو ملنے کی اپنے رب سے سو کرے کچھ کام نیک اور ساجھا نہ رکھے اپنے رب کی بندگی میں کسی کا، غرض اس مقام میں اس محل کے علاج کا بیان کرنا ہی اُس وضع کے ساتھ کہ پھر کس و ناکس کی سمجھ میں آوے سو علاج یہ کہ اگر وسوسہ اس قبیح ترین وسواسوں کے قسم کا ہو جو مذکور ہوا تو آپ بڑی التجا کے ساتھ دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُسکو دفع کرے کیونکہ اگرچہ ہر چیز فضل الہی پر موقوف ہی لیکن بعضی چیزوں میں اسباب ظاہری چند ان دخل نہیں رکھتا اور انکا حاصل ہونا صرف فضل الہی پر موقوف ہوتا ہی سو اس وسواس کا دفع ہونا بھی اسی قسم سے ہی سو اسطے آپ بڑی التجا کے ساتھ دعا کرے اور اپنے شیخ کی خدمت میں عرض کرے کیونکہ مرشد اُس سے زیادہ دانا ہی اس کام میں شاید کہ وہ کوئی تدبیر مضید بتلا دیگا اور دعا کریگا اور اگر وسوسہ یا نفس شیطانی کی طرف سے اس وسوسہ مذکور کے سوا ہی تو اُسکا علاج یہ ہی کہ جتنی رکعت میں وسوسہ پیش آیا ہی اس قدر رکعتوں کے ہر ایک رکعت کے بدلے میں چار رکعت نفل پڑھے مثلاً اگر ظہر کے چار رکعت فرض میں وسوسہ پیش آیا تو

فرمان اور سنت سے فراغت ہونے کے بعد اکیلے مکان میں اس محنت اور کوشش کے ساتھ کہ سو
 نہ گزرے سولہ رکعتیں چھو اور اگر سب رکعتوں میں سو سوہ کا خیال نہیں رہا تھا کچھ حضورؐ کے ساتھ
 بے نیالات کے ادا کیا اور کچھ سو سوہ کے ساتھ تو ان ہر رکعتوں کے مقابل میں جن رکعتوں میں سو سوہ
 ہوا چار چار رکعت مقرر کر کے اسی حساب موافق ادا کرے اور عصر کی نماز کا تدارک مغرب کے بعد
 کرے اور مغرب کا تدارک اسکے بعد اور فجر کا تدارک آغٹاب طلوع ہونے کے بعد کرے تاکہ نقل نامشروع
 نہ ہو اور چونکہ یہ کام نفس پر سخت ہے اس واسطے و سو سوہ سے البتہ باز آویگا اور اپنے تئیں سو سوہ اور وہی
 تباہی خیالات سے باز رکھے گا اور جبکہ نفس ایک کام میں قابو میں آوے تب شکر الہی بجالاوے اور
 نفس کے ساتھ صلح اور سلوک کرے اور محنت کشی کے بدلے میں اسکو آرام دیوے اور شرع کے بموجب
 جو کچھ اسکی خواہش ہو اسکو بجالاوے اور اگر نفس یا شیطان کے فریب کے سبب سے اس شخص نے
 جسے اپنے اوپر تہجد کو لازم کر لیا ہے تہجد قضا ہو جاوے تو اسکے صبح کو روزہ رکھے اور اگر روزہ میں بھی
 مغلطات نہ رہیں ہیں سے کوئی مغلط نفس اور شیطان ظاہر کریں تو جو رات کہ اس روز سے ملی جو اس رات
 کے تمام رات جاگنے سے اُنکی تنبیہ کرنا چاہیے اور شیطان جب اپنے سو اس کے اثر سے ناامید ہوتا
 ہے تب نفس کو اپنا شریک کرتا ہے تاکہ اسکا مدعا حاصل ہو سو نفس کی تنبیہ اور تادیب سے نفس اور
 شیطان دونوں شرارت سے باز آتے ہیں بلکہ نفس حکم الہی کے تابع ہو جاتا ہے اور شیطان کو ادبی میں
 فرمانروائی کی قدرت نہیں باقی رہتی فصل دوسری: اس فصل میں نماز کے ارکان اور آداب کے
 مجیدوں کے دریافت کرینا بیان کرتے ہیں کیونکہ مجیدوں کے دریافت کرنے سے نماز حضورؐ دل
 کے ساتھ ادا ہوگی جانا چاہیے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں جا بجا نماز کی اقامت کا حکم
 فرمایا ہے اقامت کے معنی ٹھیک اور درست ادا کرنا اب اس مقام میں تفسیر فتح الغزیر سے اقامت نماز کا
 بیان لکھتے ہیں اب جانا چاہیے کہ نماز ایک چیز ہے اور نماز کی اقامت ایک دوسری چیز ہے اور قرآن مجید
 میں جا بجا مدح اور تاکید کے مقام میں نماز پڑھنے کا ذکر نہیں فرمایا ہے بلکہ نماز کی اقامت کا بیان فرمایا
 ہے اور اقامت لغت میں قیام سے لیا ہے یعنی سیدھے کھڑا کرنا اور قاعدہ ہے کہ جب کسی چیز کو سیدھی
 کھڑی کرتے ہیں تب ہر چیز کو اسکی جگہ مناسب پر جو اسکی اصلی وضع ہے سیدھے بیٹھ جاتے ہیں
 تو اقامت صلوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ ہر نماز کو ہر غلط اور کجی سے محافظت کریں خواہ وہ غلط اور
 کجی دل کے کام میں ہو یا زبان کے کام میں یا ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا کے کام میں اور خواہ یہ غلط
 و یا غرض نہیں ہو نماز کی تہذیب میں یا سنتوں میں یا استقبالات میں اس واسطے حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اقامت نماز کے یہ معنی ہیں کہ شروع اور سہرہ اور تلاوت اور خشوع کا پورا پورا
 جیسا کہ حق ہے ویسا بجا لانا اور نماز میں ان چیزوں کا خوب لحاظ رکھنا اور قتادہ رضی اللہ عنہ نے
 کہا ہے کہ اقامت نماز کے یہ معنی ہیں کہ نماز کی حفاظت کرنا اور اس کے وقتوں کی اور اس کے وضو اور اس کے
 رکوع اور اس کے سجود کی حفاظت کرنا اور صفیہ رحمہم اللہ کے نزدیک اقامت نماز میں یہ بھی شامل
 ہے کہ نماز کے ارکان اور آداب کے ادا کرنے کے وقت ہر ایک ارکان اور آداب کے بھید کو دریا
 کرے اور قصد کرے کہ وہ سب ہمارے درمیان میں پائے جاویں اور پھر بیچ میں اس بھیدوں
 کے ثابت ہونے کے بعد ہر نماز کے بھیدوں کا دریافت کرنا نمازیوں نے مرتبہ اور استعداد کے اختلاف
 کے سبب سے مختلف قصہ سے سوچو کہ ہمدی کے حال کے مناسب ہو سو لکھا جاتا ہے ان بھیدوں کا
 یوں بیان کیا جاتا ہے کہ طہارت کرنا نجاست حکمی سے کہ چھوٹا سنت اور بڑا حدیث یعنی حاجت وضو کی
 اور حاجت غسل کی ہو اور نجاست تحقیقی سے یعنی پیشاب اور چاھ زور اور خون اور پیپ وغیرہ نجاستوں
 سے طہارت کرنا اس واسطے نماز میں مقرر ہوا ہے تاکہ اس طہارت سے لوگ سمجھیں کہ دنیا کے علاوہ
 سے کہ سب حادثات یعنی نیچے پیدا ہوئے والے ہیں اور گندگی سے خالی نہیں ہیں طہارت حاصل کرنا چاہی
 تاکہ حق کی قربت متوجہ ہونے کی وقت میں حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ کے جناب پاک کے ساتھ ایک نسبت
 حاصل ہو اور اس جناب میں حاضر ہونے کی قابلیت اور جس خدمت کی واسطے مامور ہیں اس خدمت
 کے بجا لانے کی قابلیت حاصل ہو جیسا کہ بادشاہوں کے حضور میں بغیر جام اور غسل کے اور بغیر خضبو
 لیے اور بغیر صفائی کپڑے اور بدن کے جانہیں سکتے اور ان کے حضور کا کام نہیں کر سکتے اور نظر ہر میں
 متوجہ ہونا قبائلی طہارت کہ اس جگہ پاک کی زمین آدمی کے جسم کی اصل ہے کیونکہ تمام زمین اسی جگہ سے
 کشادہ ہوئی اور زمین سے آدمی کا جسم بنا ہوا ہے اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ باطن کو بھی حق کے جانب کی طرف
 متوجہ کرنا چاہیے جو آدمی کی روح کی اصل ہے خلاصہ یہ ہے کہ دو چیز مل کے آدمی کہلاتا ہے جان اور تن
 سو جب آدمی بغیر جسم اپنی اصل کی طرف متوجہ ہو تب آدمی آدمی اپنی اصل کی طرف متوجہ
 ہو اور تکبیر تحریمہ کی دونوں ہاتھوں کو کان کی لہر تک اٹھانے جو ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ میں نے دونوں
 عالم سے ہاتھ اٹھایا اور حق کے جناب کو سارے مخلوق کا ست بزرگ نہ یادہ معلوم کیا اور دعا
 استغفار یعنی ثنا سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا اس اعتقاد کو مضبوط کرنا چاہیے اور کھڑا ہونا اس سے
 سمجھا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں استقامت کیا اور جل جل نہیں ہوتا اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا
 کہ ان میں زبان سے ثنا اور صفت اور تعریف کی گئی ہے اور زبان دل کا ترجمان یعنی دو بھائی سیاہی

اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ میرا دل بالکل اُسکی طرف جھکا ہوا ہے اور سورہ فاتحہ میں جو الفاظ خطاب کے ہیں مثل ایاک نعبد و ایاک نستعین کے یہی حکم بندگی کے ہیں اور یہی ہے جو چاہتے ہیں اُس سے بندگی کی نیکی کو لے کر خاص کر کے فرمایا ہے سو اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اُسکی طرف کمال متوجہ ہونے اور ڈھلنے کے سبب سے میں نے مشاہدہ اور مخاطبہ کا رتبہ پایا ہے مشاہدہ دل اور عقل اور ایمان کی آنکھ سے اللہ کو دیکھنا ہے اور مخاطبہ آئنے سامنے اور دوہرہ بات کرنا تو مصلی ایمان اور دل کی آنکھ سے اللہ کو دیکھنے کے اُس کا خوب حاضر سمجھ کے کتا ہے کہ تجھی کو بندگی کرتے ہیں ہم اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں ہم اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ عبادت اور مدد چاہنا کہ اُن دونوں شغل میں بنی آدم کو اللہ کے سوا دوسرے سے علاقہ رکھنا نہیں ہونا سو اس دونوں شغل میں میں نے تیرے سوا سب سے بالکل منہ پھیر لیا اور علاقہ توڑ دیا اور اس سورہ میں جو ہدایت کا سوال کرنا ہے اور جن لوگوں پر غضب ہوا ہے اور جو لوگ گمراہ ہیں اُنکی راہ سے دور بھاگتا ہے اس سے سمجھا جاتا ہے کہ میری محبت اور میرا بغض اور میری خواہش اور نفرت سب تابع اُس جناب کی ہوں پھر رکوع سے یہ بوجھا جاتا ہے کہ اُسکی عظمت کے مشاہدہ کے سبب سے میری پیچھے خم ہو گئی پھر قوس سے یہ بوجھا جاتا ہے کہ میں عاجزی اور انکساری میں نے استقامت یعنی مضبوطی اختیار کیا کہ چل چل نہ لوں گا پھر سجدہ جو انکساری کے بعد کمال قنوت ہے یعنی اپنی راجاری اور ذلت بدرجہ کمال ظاہر کرنا ہے اُس سے بوجھا جاتا ہے کہ سجدہ کمال تقرب کا مقام ہے کیونکہ جو تقرب کہ شہر کے مقدور میں ہے سو اس قدر ہے کہ اپنے اجزا میں سے جو بہت بزرگ جزو ہو اُسکو اس قدر پست کرے کہ اپنی خاک میں اصل میں مل جاوے اور تقرب بمعنی اللہ کی نزدیکی طلب کرنا ہے اور دوسرا سجدہ جو اُس سے سمجھا جاتا ہے کہ محکوم جو سجدہ میں قرب یعنی اللہ کی نزدیکی حاصل ہوئی سو میں اُس درجہ کو پا کے تکبر نہیں کرتا بلکہ اپنی ذلت اور لاجاری دوسرے سجدہ میں ظاہر کرتا ہوں پھر اور قنوت جو اُس سے بوجھا جاتا ہے کہ محکوم اُس جناب سے اعزاز و اکرام حاصل ہوا کہ میرے مجرے کو قبول فرما کے بیٹھنے کی پروا لگی ہے اور سلام سے بوجھا جاتا ہے کہ اس سقر باطنی سے پھرے یعنی تجریم کے ساتھ ہے جو ظاہری کا دوبارہ سے ایک بار لگی نیوٹی اور غفلت اُنکی تھی کہ یا دوسرے عالم میں چلے گئے تھے سو جب سلام پھیرا تب عالم ظاہر کی طرف سے پھرے پھرے

تیسری فصل تائید کے ارکان کی حقیقت کے بیان میں

حضرت حق جل جلالہ نے اپنے پیغمبر یعنی آدم کی دربار داری کی واسطے کچھ دقتیں مقرر کیا اور پہلی دقت کے سارے بنی آدم میں اُس سے اولاد کو پوشیدہ کیا اور اُس سے اللہ کے ظاہر کرنا کہ اُسے اختیار پر موقوف

فرمایا اور کمال لطف اور عنایت سے رسولوں کو بھیج کے اور کتابوں کو اتار کے اور کتابوں کو اٹھا کر ان کو
 اور نبی کے تابعوں یعنی دین کے عاملوں کو پیدا کر کے طرح طرح کی ہدایت ظاہر کر کے اور ان کے اس کے اور نبی
 اسباب اس پوشیدہ استعداد کے ظاہر ہو نیک پیدا کر کے نبی آدم کی دین فرمایا سو پانچون وقت کی نماز
 کا وقت جو اس اشرف المخلوقات کے کمال نزدیک ہونے اور حضوری کا وقت تھا اور اس واسطے است
 محمد پر جو ساری امتوں سے بہتر فرض ہوا ہی موجودہ اوقات دربار واری کے اوقات میں اور اس کے فرض
 اور مقرر کرنے سے ہر کسی میں ایک شہنشاہ خلافت کی موجود ہو جو کوئی چاہے اپنے نفس کو پاک کر کے اس
 خلافت کو رونق دے اور جو کوئی چاہے اس کو برباد کرے فرمایا اللہ صاحب نے: **هَذَا آخِرُ مَنْ ذَكَرْتُ وَكَذَلِكَ**
خَاتَمُ مَنْ دَسَّخْتُ تحقیق مراد کو پہنچا اور خدا اس ہوا جس نے پاک کیا سنو اس کو یعنی اپنے نفس کو اور نامزد ہوا
 اور محروم رہا جس نے اس نفس کو خاک میں ملایا اور گنہگار کیا نفس کی طرح گم نام ہوتا ہے کہ شرع کی تابعداری
 چھوڑ کے شہوت اور غضب کی تابعداری کرے اور پانچون وقت کی نماز جو بندوں پر فرض ہوتی ہے سو یہ
 ایک گواہ معقول الشہادت ہی تمام مخلوقات کی حقیقت سے انسان کی حقیقت کے افضل ہونے پر اگرچہ بعضا
 انسان ناقص ہو بلکہ نیچے سے درجہ میں اتر کے اسفل السافلین یعنی دوزخ میں پہنچے یعنی سب بیچون سے
 نیچا ہو جاوے کہ جانورون کے رتبہ سے بھی گزر جاوے اور دوزخ میں ڈالا جاوے اور فی الحقیقت انسان
 کا اسفل السافلین میں جانا بھی انسان کے درجہ کی بلندی کا باعث ہو کیونکہ سب سے بڑی بلا میں گرفتار ہونا
 اور بہت بڑے قسم کے عذابوں میں گرفتار ہونا بادشاہ کے حضور کے ملازمون کے نصیب ہوتا ہے پھر صر
 ہم بیشتر عنایت و ہم بیشتر عنا یعنی حضور کے ملازمون پر عنایت بھی زیادہ ہوتی ہے اور سب سے بھی زیادہ
 ہوتا ہے جو جو مومن کہ ایمان کے کمال کا طالب ہو اس کو چاہیے کہ حقیقت نماز کی اسطور پر جانے کہ حضرت
 رب العزت نے سبکی بادشاہت کی عظمت اور سارے اوصاف کا کچھ حد و پایا نہیں ہی تمام مخلوقات
 سے محکوم قبول کر کے اور چٹکے بڑی تائید کے ساتھ پانچ وقت کی دربار واری کی واسطے اذن مطلق دیکے
 پھر اذن مانگنے کا محتاج نہ رکھا اور دربار واری اور نقیبوں کی منت برداری سے سبکدوش کیا اور غیر حاضری
 میں سخت و عید یعنی عذاب کا وعدہ فرمایا سو اس بڑی بھاری نعمت سے جو تمام عالم کے رشک کا مقام ہی
 اپنے تئیں محروم کر کے عذاب کے قابل ہونا کیسی جہالت اور نادانی ہے جس کی طرح سے نماز کی عظمت
 کو سمجھ کے کمال آداب اور خشوع کے ساتھ جو بارگاہ حقیقی میں قبول کے لائق ہو نماز کے ارکان اور حرکات
 کو یاد دے اور اپنے تئیں ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے کام میں مشغول رکھے نماز کے اوقات کو بلاشبہ دربار اور
 حضوری کا وقت معلوم کرے اور تلاوت اور نیجات اور دعاؤں کو مناجات یعنی چپکے بات کرنا اور

کلام سننا اور اپنی حاجتوں کا عرض کرنا مسلمہ کر کے محل حقیقت نماز کی یہ جو لیکن ناز کے ارکان کی حقیقت جو تفصیل کے ساتھ ہی سوا کے تھے اُسے کیواسطے ایک مثال بیان کرنا چاہیے وہ مثال یہ ہے کہ جس وقت بادشاہ کا چہلہ خاص چلے بات کر نے اور اپنی حاجتوں کے عرض کرنے کا قصد اپنے ذہن میں کر کے اپنے آقا کے دربار میں حاضر ہو سکے کمال عاجزی اور تعظیم کے ساتھ کھڑا ہو تا ہے اور بادشاہ کے سوا سب سے ٹھیکہ پھیر کے اور اسکی سلطنت کی سب سے بڑی رگ کے چلے عرض کر نیکی امید کے دیے اسکی طرف ہنس رہا ہے تو اسے ضرور وہ بادشاہ نالایحہ اس کے چلے عرض کرنے کے قصد پر اطلاع پانے اور اسکی حاجتوں کے عرض کر نیکی امید کو کھینچنے کے ساتھ ہی اس کے حال پر خاص عنایت فرماتا ہے اور قبول اور محبت کی نگاہ سے اسکی طرف دیکھتا ہے اور جب قدر کہ باتیں اور کابینہ تعظیم کے اُس فرمان پر درجیلے سے صدارت ہوئے ہیں بادشاہ کی عنایتیں اُس چلے کے حق میں زیادہ ہوتی ہیں پھر سو وقت کہ وہ چلے فرمانبردار اپنے آقا کی عنایتیں اپنی طرف سے زیادہ متوجہ پانا ہے تو اس وقت تخت پر بیٹھ کے بجالانے کے واسطے یا اس کے چہلہ میں کہ مناجات کرے اور حاجتوں کے عرض کرنے کا اذن مانگنے کے پہلے مناجات ہوتی ہیں اُس کے بجالانے کیواسطے جھکنا اور سر حرم کرنا ہے اور اس تعظیم کے ظاہر ہونے کے سبب سے بادشاہ کی عنایتیں بے نہایت اسکی طرف متوجہ ہوتی ہیں اور اُس کو مناجات کا اذن اور عرض حاجات کی پروا ملتی ہے تب وہ چلے فرمانبردار مناجات کے اذن حاصل ہونے کے شکر میں اپنی زبان کو اُس ثنا اور مدح میں جو اُس کے مولیٰ کے لائق ہے کھول کے اور جو کام کہ اُس کے آقا کی تعظیم کا ہے بجالانے کے مناجات میں مشغول ہوتا ہے اور چونکہ یہ وقت اُس فرمانبردار چلے کے نہایت کمال کا وقت ہے اور اُس بادشاہ نالایحہ سے نہایت نزدیک ہونیکا وقت ہے اور سلطنت کی نہایت کے نہایت ظاہر ہونیکا اور بادشاہت کے دبہ کے نہایت ظاہر ہونیکا وقت ہے اس واسطے اس تشبیہ سے کہ مناجات بعضا مضمون ہو جوا ہو اور بعضا حاجتوں کا عرض کرنا بھول گیا ہو اُس چلے کو حکم ہوتا ہے کہ ایک لمحہ مناجات کے مقام سے جدا ہو کے اپنی عقل اور خیال کو درست کر کے پھر نزدیکی کے مکان میں داخل ہووے تاکہ جو عرض معروض باقی رہا ہو اُس کو بخوبی ادا کرے اور جس وقت کہ اس طرح کے حالات قرب کے اور مقامات نزدیک ہونیکے اُس چلے فرمانبردار اور اوصاف کے گذرتے ہیں تب خوشحالی اور قدر دانی اور جرمی قبولیت کا قانون ایسا چاہتا ہے کہ اُس چہلہ کی عزت اور بزرگی زیادہ کر نیکی واسطے بیٹھنے کا اذن دیا جاوے لیکن چونکہ بادشاہی دربار میں بیٹھنا کمال ہے اور اپنی ہوا اس واسطے حکمت سلطنت کی یہ تدبیر کرتی ہے کہ اُس چہلہ کو اسی خدمت کا حکم فرمادینے میں بیٹھنا ہوتا ہے اور اُسکی طرف اپنے پانوں دراز کر دیتے ہیں تاکہ اپنی کی خدمت کی تقریب سے بیٹھنے سے اس طرح سے جس وقت کہ مومن پاک ہمارے

قسم کے شرک سے بیزار اور پاک صحیح العقیدہ خالص النیت بدعت سے پرہیز اور کنارہ کاریوں اور ادا اہل شرک
خالی فضائل کے زیور سے آراستہ اپنے جان کو ہمیشہ یعنی شہوت کی خواہش کی آلاشوں اور باطنی خیانتوں سے
صاف کر کے اور اپنے تن کو حقیقی نجاستوں اور حکمی حدوں سے پاک کر کے اور اپنی خاطر کی سختی کو ماسوائے اللہ
کی طرف التفات کرنے کے نقشہوں سے صاف کر کے اور اپنے دل کو غیر اللہ کے علاوہ سے خالی کر کے
اپنے قلب اور غالب سے یعنی دل اور تن سے اللہ کی طرف متوجہ ہو کے کمال محبت اور بڑی خواہش
کے ساتھ مضمون : اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَلَا کُھْنٌ کَاِیْنِیْ دَلَّیْکَ اَنْدَرَجَا کے
تحریرہ باندھتا ہے تب تحریرہ باندھنے کے ساتھ ہی رحمت الہی کے جوش میں آتی ہے اور عنایت خاص
اسکی طرف متوجہ ہوتی ہے چنانچہ اس معاملہ کا اشارہ اس حدیث میں موجود ہے اِذَا حَضَلَ أَحَدُکُمْ فَلَایُکَلِّمْ
فَلَیْ وَجْهَہٗ فَإِنَّ اللّٰهَ بَنَیْہُ وَیَکُنْ أَفْصَلَ وَفِیْہِ مَوَکِیَہٗ فَإِنَّ اللّٰهَ تَوَاجَّہَہُ جَبْ نَازِطٌ مِّنْہِمْ
سے کوئی تو نہ تھو کے اپنے منہ کے سامنے کہو کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اس کے اور قلب کے درمیان ہے اور ایک روایت
میں یہ ہے کہ تحقیق رحمت اللہ کی اس کے سامنے کہ طرف متوجہ ہوتی ہے اور بہ قدر کہ تلاوت قرآن اور دعاؤں سے
تعظیم کی باتیں اس مصلیٰ سے ظاہر ہوتی ہیں اس بقدر اللہ کی عنایت اور فیض اس مصلیٰ کے حق میں انعام ہوتا ہے
یہاں تک کہ رکوع جو نہایت تعظیم در نہایت قرب کے ارکان یعنی سجدہ کا سامان ہے بجالاتا ہے اور اپنا سر جھکا تاہی
اور جسوقت اپنی خالص عقل سے دریافت کرتا ہے کہ ایسے مقام بلند میں جسکو سجدہ کہتے ہیں مجھ کو اس مالک نے
حاضر ہونیکا اذن مطلق فرمایا اور اس مقام کے حاضر ہونیکا کوئی منع نہ ہوا اور روکنے والا نہ ہوا رکھتا ہے
اس بڑی نعمت اور انعام کے ادا سے شکر میں سیدھا کھڑا ہو کے اور حبیبی روح اور نشانہ اسکی شان کے لایق
ہے بجالا کے اپنی پیشانی کو عاجزی کی خاک پر گھس کے مناجات اور عرض حاجات میں مشغول ہوتا ہے
اور چونکہ سجدہ نہایت قرب کا مقام ہے اور جمال کی تجلیوں کے ظاہر ہونے اور جلال کے پردوں کے ظاہر
ہونیکا محل ہے اس واسطے مناجات کے بعضے مضمونوں کے سہو ہونیکا شبہ ہوا تب اس سبب سے ایسا حکم
ہوا کہ اپنے تئیں ایک دم اس بلند مقام سے نیچے اتار کے یعنی جلسہ میں جا کے پھر دوسری بار اسی بلند
مقام پر جاوے اور جو کچھ عرض معروض ہو ہوا تھا اسکو بخوبی ادا کرے اور جب وہ سو من پاک پر یہ
پسندیدہ حالات بار بار گزرتے ہیں کہ کم سے کم تو دور رکست میں دو بار یہ حال ہوتا ہے تب سو من بٹھنے
کی پروا لگی کی قابلیت پیدا کرتا ہے کیونکہ بار بار تعظیم کا کام کرنے سے بڑی تابعداری ثابت ہوتی ہے
مخلاف اس کے کہ تعظیم کا کام ایک بار ہو پڑے کیونکہ اس صورت میں احتمال ہے کہ وہ تعظیم کا کام اس سے
اتفاقاً ہو گیا ہو پھر ٹھننے کی پروا لگی تو اتنی ہو لیکن عظمت کے قانون کی غفلت کی واسطے نماز میں ٹھننے کو

عبادت سے خالی نہیں چھوڑا اُس میں تشدد کا حکم فرمایا کہ اُس میں نہایت تعظیم کی باتیں بھری ہیں اور قومیں جو سراسر
بھید میں رکھا ہی اُس کا بیان یہ ہے کہ ناسکے ہر رکن میں ایک نئی طرح کی شیرینی اور ایک تازہ لذت بھری ہے
اس واسطے ضرور ہوا کہ رکوع سجدہ کے درمیان میں ایک اجنبی کام کرو اسکے فرق کریں تاکہ ہر رکن کی لذت
جدا جدا مصلے کے نصیب ہو اور اس طرح دونوں سجدوں کے درمیان میں جو جلسہ ہی اُس میں بھی ایک بڑا
پوشیدہ سجدہ ہی اُس کا بیان یہ ہے کہ جو وقت کہ کوئی شخص بے قدر ایک اونچے مقام اور مرتبہ بلند میں یکایک
اچکے میں پہنچ جاتا ہے مثلاً بادشاہی تخت کے پاس پر اُس کا ہاتھ پہنچ جاتا ہے بادشاہ کے سر کی بندھی
دستار اُس کو ملتی ہے تو اس صورت میں اُس کے یار آشنا اور برابر والوں کو البتہ یہ شبہ خیال گذرتا ہے کہ اُس کو
یہ نعمت اتفاقاً مل گئی ہے اور جب یہ بات کئی بار ثابت ہوتی ہے تب وہ خیال باطل مٹ جاتا ہے
اسی طرح سے جو وقت کہ اس ایک مشت خاک کو قرب لے بڑے سے بڑے مرتبہ کے ساتھ
جو سجدہ میں حاصل ہوتا ہے سرفراز کرتے ہیں تب البتہ تمام عالم کے لوگوں کے دلوں میں بلکہ خود
اس مصلے کے دل میں اس شبہ گذرنے کا عمل ہو کر یہ بات اتفاقاً ہو گئی ہے سو اس شبہ کے دفع کرنے
کے واسطے مومن پاک کو ہر رکعت میں اس خلعت کے ساتھ دوبار سرفراز کرتے ہیں بس ارکان
صلوات کے سجدوں کی طرف یہ محل اشارہ ہے اور لیکن اُسکی تفصیل جو مقام کی تنگی کے سبب سے
دانا لوگوں کی عقل کی تیزی کے حوالہ کیا اور اس قدر بھی کافی ہے جبکہ اس مضمون پر بخوبی آگاہ ہونے کے
ہمیشہ اسی سوچ کے ساتھ نماز پر مستعد رہنا تب اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ اپنی استعداد
کے موافق سچے سچے الہام پاتا رہے گا اور اسی مضمون سے حضرت ناریق کے بھید کو آجھڑو
جیشے وَأَنفَا فِي الصَّلَاةِ میں سامان درست کرتا ہوں اپنی لشکر کا نماز کی حالت میں دریافت کرنا
چاہیے کہ وہ جناب اپنے دربار میں مسلمانوں کے لشکر کی تدبیر فرماتے تھے سب کے سب سے دین
میں کے دہرہ کی قوت زیادہ ہوتی تھی اور اسی سبب سے سبقت فتحین اور اسلام کی زیادتی کہ
اُس جناب کے عہد میں ہوئی ویسی کسی عہد میں معلوم نہیں :

قصہ کوتاہ انسان کے دین ایمان کے مضمون کا نام ہو جانا بجا ہے اس تحفہ کے ہی جو زمین میں پوشیدہ
کیا گیا ہے اور جو وقت کہ کلہ شہادت زبان سے بولا اور اُسکی عبودیت لینے اپنے مالک کی غلامی اور
فرمانبرداری خلق اللہ میں مشہور ہوئی اور اُسکی عبودیت اور قبولیت کی مبارکبادی ملا دے
یعنی اوپر کے لوگوں کی زبان حال سے ہونے لگی تب کلہ شہادت کا پڑھنے کے ساتھ ہی اُس کو
انجان وقت دربار میں حاضر ہونا حکم ہوا اور بہت سے احکام طہارت کے جنکا بجالانا اور بار کے

قصد کے پہلے لازم ہو اور آداب تولی اور فعلی اور عمدہ داشت جہرہ اور سر یعنی بلند آواز سے عرض کرنے اور جیکے عرض کرنے کے آداب اور قاعدہ سیکھ کے معزز اور سرفراز ہوا +

تیسرا باب

اس بیان میں کہ نماز کی نیت کے الفاظ زبان سے کہنا مستحب ہو اور نماز کی تسبیحات +
اور دعاؤں کے ترجمہ کے بیان میں +

اور اس باب میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل اس بیان میں کہ نیت کے الفاظ زبان سے کہنا مستحب ہو مسئلہ - بعض لوگ جو منع کرتے ہیں کہ نیت کے الفاظ زبان سے نہ کہے سوائے انکی بات سننے کے قابل نہیں ہو یہی مسئلہ صحیح ہو کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا مستحب ہو اور زبان سے اسوا سے نہ ہوتا ہو تاکہ اُسکے دل کا قصد تحقیق اور ثبات ہو جاوے اور جو شخص نیت کے وقت دلو حاضر کرے نہیں سکتا ہی یا اسکو تنگ ہوتی ہی کہ نیت کی وقت دل حاضر ہوا یا نہیں تو اسکو زبان سے بولنا کفایت کرتا ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی شخص کو اسکی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا یہ فقہ کے مضمون کا خلاصہ ہی شرح وقایہ میں دل سے نیت کرنا اور زبان سے اسکا بولنا افضل لکھا ہی اور ہدایہ میں لکھا ہی کہ نیت کیا ہو دل کا قصد اور اسکی یہ شرط ہی کہ اپنے دل میں جانے کہ یہ کون نماز پڑھتا ہی یعنی اگر یہ شرط سرائی جائیگی تو نماز نہوگی لیکن زبان سے نیت کے الفاظ بولنا سو یہ شرط ہونے کے باب میں اسکا اعتبار نہیں ہی یعنی اگر زبان سے نہ بولا اور دل کا قصد پایا گیا تو نماز ہوگی اور مستحب ہی زبان سے نیت کے الفاظ بولنا اسواسطے کہ زبان سے بولنے کے ساتھ اُسکے دل کا قصد جمع ہو جاوے گا یہاں تک کہ ہدایہ کا مضمون ہو (مسئلہ) اور شرح وقایہ میں جو لکھا ہی کہ کفایت ہی نفل اور تراویح اور ساری سنتوں کے واسطے مطلق نماز کی نیت یعنی یہ نیت کہ میں کہ نماز پڑھتا ہوں اور فرض کے واسطے شرط ہو کہ اُس فرض کو مقرر کرے یعنی جانے کہ میں فلا نامرض مثلاً فجر یا ظہر یا مغرب یا عشاء کا فرض پڑھتا ہوں اور رکعت کے عدد کی نیت شرط نہیں ہی اور مقتدی کے واسطے شرط ہو کہ اپنی نماز اور مقدار و فون کی نیت کرے بعد اس مضمون سے بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ نفل اور تراویح اور سنتوں میں مطلق نماز کی نیت کرے اسکا نام لیٹا منع ہو اور فرض میں فقط اُس فرض کو مقرر کرے کہ میں فلا نامرض پڑھتا ہوں اسکی رکعتوں کا عدد مقرر کرے یعنی رکعتیں اربع رکعات یا ثلث رکعات کہنا منع ہی سو یہ سمجھ غلط ہی بلکہ شرح وناہ کا چہ مضمون ہو کہ اگر نفل اور تراویح اور سنتوں کا نام نہ لیا مطلق نماز کی نیت کیا تو کفایت ہو نماز درست ہوگی اور فرض میں

اگر اسکی رکعات کا عدد مقرر کیا تو کفایت ہی نماز درست ہوگی کیونکہ فرض پایا گیا یہ نہیں کہ نقل اور تراویح اور سنتوں کا نام لینا یا فرض کی رکعت کا عدد مقرر کرنا منع ہی بلکہ وہ فضیل اور مستحب ہی ہے دوسری فصل یہ نیت کے الفاظ اور اس کے مقام کے بیان میں جب نماز پڑھا جا رہے ہے پہلے قبلہ رخ کھڑا ہووے اور دونوں پاؤں کے درمیان میں چار انگلی کا فرق چھوڑے اور دونوں ہاتھ لٹکا دے اور پڑھے **اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ** نے اپنا منہ کیا اسکی طرف جسے بنائے آسمان و زمین ایک طرف کا ہو کہ اور میں نہیں شریک کر نیوالا تب نیت کرے اور دونوں ہاتھ کان تک اٹھاوے اس طرح ہر کہ دونوں انگلیوں کے کان کی لہ پین چھو جاوے اور تکبیر تحریمہ کی کہے یعنی اللہ اکبر کہے اور اگر عورت ہووے تو کندھے تک ہاتھ اٹھاوے اور تکبیر تحریمہ کی کہے اور سر اجڑے میں ہو تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکاوے بلکہ تکبیر کے بعد داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھے ناف کے نیچے اور عورت ہووے تو چھاتی پر ہاتھ رکھے ۔

مسئلہ - ہر ایمین لکھا ہو کہ پہلے ہاتھ اٹھاوے تب تکبیر تحریمہ کی کہے کیونکہ ہاتھ اٹھانے میں اللہ کے سوا کبریا اور بزرگی کی نفی کرتا ہو اور جب اللہ اکبر کہا تب اللہ تعالیٰ میں کبریا اور بزرگی ثابت کیا اور نفی کو اس بات پر مقدم کرنا ہوتا ہو جیسا کہ کلمہ شہادت میں ہے اس نیت کے الفاظ لگتے ہیں بزرگی کی سنت کی عیت **ہُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اللّٰہَ عَلَیْ رَسُوْلِہٖ الْفُرْقَانَ تَرْوِیْہُ اللّٰہُ تَعَالٰی مَتَوَحَّحًا اِلٰی حَبَلِ الْوَحْدِیۃِ** اللہ تعالیٰ نے نیت کیا میں نے یعنی دل سے قصد کیا میں نے یہ کہ نماز پڑھوں میں اللہ تعالیٰ کیواسطے دو رکعت نماز فجر کی جو سنت ہو اللہ تعالیٰ کے رسول کی منہ کر نیوالا کعبہ شریف کی طرف اللہ اکبر فجر کے فرض کی نیت **ہُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اللّٰہَ عَلَیْ رَسُوْلِہٖ الْفُرْقَانَ تَرْوِیْہُ اللّٰہُ تَعَالٰی مَتَوَحَّحًا اِلٰی حَبَلِ الْوَحْدِیۃِ** میں نے یہ نماز کہ پڑھوں میں اللہ تعالیٰ کیواسطے دو رکعت نماز فجر کی جو فرض اللہ تعالیٰ کا ہے فرض اس وقت کا منہ کر نیوالا کعبہ شریف کی طرف اللہ اکبر یہ ہوتا ہوا وقت کے بعد کے سب وقت میں **اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ** نے اس امام سے جس کے متوجہ ہاں سے آخر تک کہے اور امام ہو تو نماز وقت کے بعد کہے **ہُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اللّٰہَ عَلَی رَسُوْلِہٖ الْفُرْقَانَ تَرْوِیْہُ اللّٰہُ تَعَالٰی مَتَوَحَّحًا اِلٰی حَبَلِ الْوَحْدِیۃِ** میں امام ہوں اسکا جو حاضر ہو اور اسکا جو حاضر ہوگا بعد اس کے متوجہ ہاں سے آخر تک کہے اس طرح سے دو رکعت دالی نماز میں رکعتی کہا کرے اور چار رکعت والی نماز میں اربع رکعات اور تین رکعت والی نماز میں ثلاث رکعات کہا کرے اور اس وقت کا نام لے اور سنت ہو تو جس طرح ذکر ہو اسکی طرح سے سنت رسول اللہ تعالیٰ ہو تو فرض اللہ تعالیٰ کہا کرے اور اسی طرح سے اقتدا کی نیت

اور امام کی نیت جو سب وقت کی ایک ہی کہا کر سے اور تہہ بہا یعنی آخر تک سب نماز میں کہا کر سے ہر کی سنت کی نیت ۴ کوئی اَنْ اُحْصِيَ لِلّٰهِ تَعَالٰی اَرْبَعَةَ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ الظُّهْرِ سُنَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ اَوْ خَرْتَمَ اَوْ فَرَضَ ہو تو ۴ اَرْبَعَةَ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ الظُّهْرِ فَرَضَ اللّٰهُ تَعَالٰی لے آخر تک دو رکعت ظہر کی سنت کی نیت ۴ کوئی اَنْ اُحْصِيَ لِلّٰهِ تَعَالٰی سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الظُّهْرِ سُنَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ تَعَالٰی اَوْ خَرْتَمَ غَدَمِیْنِ سنت ہو تو ۴ اَرْبَعَةَ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ الْعَصْرِ سُنَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ تَعَالٰی اور فرض ہو تو ۴ فَرَضَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَوْ خَرْتَمَ اور مغرب کے فرض میں کوئی اَنْ اُحْصِيَ لِلّٰهِ تَعَالٰی لے کے بعد قنات رکعات حد اوائی المغرب فَرَضَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَوْ خَرْتَمَ اور سنت میں سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الْمَغْرِبِ ۴ اَوْ خَرْتَمَ اور عشا کے قبل بعد کی سنت میں اَرْبَعَةَ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ الْعِشَاءِ سُنَّةِ اَوْ خَرْتَمَ اور فرض میں اَرْبَعَةَ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ الْعِشَاءِ فَرَضَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَوْ خَرْتَمَ اور عشا کی دو رکعت سنت میں سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الْعِشَاءِ سُنَّةِ اَوْ خَرْتَمَ اور ترمین تَلْتِ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ الْوُجُوْدِ اَوْ خَرْتَمَ اور جمعہ کے قبل کی سنت میں اَرْبَعَةَ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ قَبْلَ الْجُمُعَةِ سُنَّتِ اَوْ خَرْتَمَ اور بعد کی سنت میں اَرْبَعَةَ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ قَبْلَ الْجُمُعَةِ سُنَّتِ اَوْ خَرْتَمَ اور جمعہ کے فرض میں کوئی اَنْ اُشْقِطَ عَنْ ذِمَّتِيْ فَرَضَ الظُّهْرَ بِاَرْبَعِ رَكَعَاتٍ صَلَاةٍ الْجُمُعَةِ فرض اللّٰہ تعالیٰ الحج نیت کیا میں نے یہ کہ اگر جاوے میرے کندھے سے فرض ظہر کا جمعہ کی دو رکعت ادا کرنے سے فرض اللہ تعالیٰ کا آخر تک اور جمعہ کی چار رکعت بعد اجمعہ کے بعد دو رکعت سنت میں کہ ۴ سَرَكْعَتَيْنِ سُنَّتِ اَوْ خَرْتَمَ یا یوں کہے سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ لَوْ تَوَقَّعْتَ اَوْ خَرْتَمَ اور ارضیا کے واسطے جو جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھتے ہیں اسکی نیت اسطرح کہ ۴ کوئی اَنْ اُحْصِيَ لِلّٰهِ تَعَالٰی اَخِرَ ظُهْرٍ اَدْرَكْتُ وَقْتَهُ وَكُلَّ صَلَاةٍ بَعْدَهُ مُتَوَحِّجًا اِلَى اَخِرَةِ نِيتِ کیا میں نے کہ نماز پڑھوں میں اللہ تعالیٰ کی واسطے جو آخر ظہر ایسی ہو کہ میں نے اسکا وقت پایا ہو اور اسکو وقت پانے کے بعد پڑھا ہو اور عید فطر کی نماز میں کہے ۴ سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ عِيدِ الْفِطْرِ مَعَ سَبْعَةِ تَكْبِيرَاتٍ وَاجِبِ اللّٰهِ تَعَالٰی الحج اور عید الفطر میں کہے سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ عِيدِ الْاَضْحٰی مَعَ سَبْعَةِ تَكْبِيرَاتٍ وَاجِبِ اللّٰهِ تَعَالٰی الحج مکسوف کی نماز میں کہے سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الْكُسُوفِ سُنَّتِ اَوْ خَرْتَمَ خسوف کی نماز میں سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الْكُسُوفِ سُنَّتِ اَوْ خَرْتَمَ اور تراویح کی نماز میں کہے سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ التَّرَاوِيْحِ سُنَّتِ رَسُولِ اللّٰهِ اَخِرَ مَا يَنْفَرُ مِنْهُ سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الْفَلَمِ مُتَوَحِّجًا اَوْ خَرْتَمَ اور تہجد کی نماز میں سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ التَّهَجُّدِ سُنَّتِ رَسُولِ اللّٰهِ اَوْ خَرْتَمَ اور اشتراق میں سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الْاَشْرَاقِ سُنَّتِ اَوْ خَرْتَمَ اور چاشت میں سَرَكْعَتَيْنِ صَلَاةٍ الْقِيَامِ سُنَّتِ رَسُولِ اللّٰهِ

تھاکے آخر تک مشربہ کے بعد جو چھ رکعتیں مستحب ہیں اسکا نام لوگ اور ہیں کہتے ہیں سو یہ نام معتبر تھا
سے تا بہت نہیں اسکو دو دو رکعت افضل کی نیت سے پڑھے یعنی پانچ نیت کرے اور رکعتیں صلوات افضل
آخر تک اور وتر کے بعد جو دو رکعت بیٹے کے مستحب ہیں اسکا نام بھی رکعتیں صلوات افضل ہے آخر تک
اور تَشْفِیْعًا لِلْمُؤْمِنِیْنَ اور صلوات التَّسْبِیْحِ میں اَرْبَعُ رَكَاتٍ صَلَوةُ النَّبِیِّ مُحَمَّدٍ رَسُوْلِ اللّٰهِ
تھاکے آخر تک اور اشجارہ کی نماز میں رکعتیں صلوات الاستحسانہ متوجہ ہے آخر تک اور صلوات اجماع
میں رکعتیں صلوات الماحضہ متوجہ ہے آخر تک اور صلوات التوبہ میں رکعتیں صلوات التَّوْبَةِ متوجہ ہے
آخر تک اور قضا نماز کی نیت میں ہا کوئی اَنْ اُحْیَیَ اللّٰہُ تَعَالٰی یَا قَاضِیَ دِیْنِیْ تَعَالٰی کہے اور
دونوں درست ہیں مگر فرض نہ الوقت نہ کہ نیت کے بعد تکبیر تحریمہ کہے ہاتھ باندھے تب پڑھے
سُبْحَانَکَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِکَ وَتَبَارَکَ اسْمُکَ وَتَعَالٰی جَدُّکَ وَلَا اِلٰہَ غِیْرُکَ پائی کے
ساتھ یاد کرنا ہوں میں تجھ کو امی اللہ اور تیری تعریف کے ساتھ اور بڑی برکت کا ہر نام تیرا اور بہت
بلند ہر مرتبہ تیرا اور نہیں کوئی معبود الا حق نہرگی کے سوا تیرے ہا اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ
پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ اللہ کے شیطان را ندے ہوئے سے یَسْمُو اللّٰہُ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ
شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہا سُبْحَانَ رَبِّیَ الْعَلِیْمِ پاک ہر میرا رب
بڑی عظمت والا ہا سَمِعَ اللّٰہُ عَلَمٌ سَمِعَ اللّٰہُ سَمِعَ اللّٰہُ سَمِعَ اللّٰہُ سَمِعَ اللّٰہُ سَمِعَ اللّٰہُ سَمِعَ اللّٰہُ
لَاکَ الْحَمْدُ ہا اے رب ہمارے تیرے ہی لیے سب تعریف ہا سُبْحَانَ رَبِّیَ الْاَعْلٰی پاک ہر میرا
رب جو سب اونچوں سے اونچا ہر تشہد اَللّٰہُ a

حق سبحانہ نے اپنی کتاب مجید میں مومنوں کو حکم دیا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوات و سلام بھیجیں سو
سلام کا طریق اس بات میں ہو اور صلوات کا درود میں سلام ہو جو ہمیں اور جتنے بندے اللہ کے
اچھے ہیں سب پر گواہ ہوں اس بات کا کہ کسی بندگی نہیں سوا اللہ کے اور گواہ ہوں میں اسکا
کہ تم میرے اس کے ہیں اور رسول اے کہ ہا عباد اللہ میں درود ہا اللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَ عَلَیْ

کَمَا سَأَلْتِ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ يَا اللَّهُ
 رحمت خاص بھیج محمد پر اور محمد کے آل پر جیسا کہ رحمت خاص بھیجی تو نے ابراہیم اور ابراہیم کے آل پر
 مقرر تو یہی ہے میرا کیا بزرگی والا اللہ داد دے علیہ محمد و علیہ آل محمد کما جاسا کرتے۔ علیہ
 ابراہیم و علیہ آل ابراہیم انک حیرت محمد یا اللہ برکت بھیج محمد پر اور محمد کے آل پر جیسا کہ برکت
 بھیجی تو نے ابراہیم پر اور ابراہیم کے آل پر مقرر تو یہی ہے میرا کیا بزرگی والا اللہ داد دے اللہ ترا نے
 ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ قَاطِعُ رِجْلَيْ مُخْبِرٍ
 مِنْ عِنْدِكَ وَأَرْحَمُنِي أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ یا اللہ بیشک میں نے ستم کیا
 اپنی جان پر بہت ستم اور کوئی نہیں بخشا ہی بندوں کے گناہوں کو مگر تو ہی سو تو بخشنے خاص بخشا
 اپنے پاس سے اور رحمت اور مہربانی کر میرے اوپر بیشک تو ہی ہی بخشنے والا بندوں کے گناہوں کا
 اور بندوں پر مہربانی کر یہاں لا اِلهَ اِلَّا اَنْتَ اَعْلَمُ عَلَيكَ بِدُرُجَتِهِ سَلَامٌ ہر تہر اور اللہ کی رحمت

دعا کے قیوت

اللَّهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُتَوَكَّلُ عَلَيْكَ
 وَنُتَوَكَّلُ عَلَىكَ الْغِيُورُ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْصُرُكَ وَنُحْمَدُكَ
 وَنُذَكِّرُكَ مِنْ تَجْهِدِكَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا كَعْبِدُكَ وَلَكَ نُهْجٌ وَنُحْمَدُكَ اِلَيْكَ نُسْعِي وَنُخْفِدُ
 وَنُتَوَكَّلُ مِنْ جَهَنَّمَ وَنُتَوَكَّلُ عَلَىكَ اِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ

ای اللہ ہم یاری اور مدد چاہتے ہیں تجھ سے دنیا اور آخرت کے سارے ہموں میں علی انخصوص طاعت
 و عبادت میں جو تیرے خاص بندوں کی واسطے مخصوص ہے اور اس سے تیری نیزی کی حاصل ہوئی ہو کہ یہ
 بات بغیر تیری توفیق اور مدد کے میر نہیں ہوتی اور گناہ بخشا چاہتے ہیں ہر تجھ سے اور ایمان لائے ہیں
 ہر تجھ پر کہ تو ہمارا گناہ بخشنے والا خدا ہی یعنی ایمان تو ہم پہلے سے لاکھ ہیں اب لا الہ الا اللہ کہ کے اور
 تیری ذکر کر کے اُسکو تازہ اور نیا کر لیتے ہیں اور توکل اور بھروسہ کرتے ہیں ہم تجھ اور اپنے سارے
 کاموں کو تجھ کو سونپ دیتے ہیں اور تعریف کرتے ہیں تجھ نیک کی یعنی تیری تعریف اور حمد کرتے ہیں
 اور ساری نیکیوں کی نسبت تیری کرتے ہیں اور تشکر کرتے ہیں ہم تیرا تیری نعمتوں پر اور تیرا انکائیں
 کرتے ہیں اور تیری نعمتوں کی ناشکری اور کفران نہیں کرتے اور دور کرتے ہیں اور نکال ڈالتے
 ہیں ہم یعنی اپنے باطن سے اور چھوڑ دیتے ہیں ہم یعنی ظاہر میں اُس شخص کو جو نافرمانی کرے
 تیری خواہ اپنا نفس ہو خواہ خلق

جب اللہ کے سوا کو اپنے باطن سے نکال دالا اور غیروں کو ترک کیا سوا ب اخلاص کیے ساتھ ملتا ہی
یا اللہ تعالیٰ کو بندگی کرتے ہیں ہم اور ہمارا مطلوب اور مقصود تو ہی ہے یعنی عبادت کر کے بھی کو چاہتے ہیں
دنیا کی غرضوں کو نہیں چاہتے اور تیری ہی واسطے اور تیرے ہی حکم کی فرمانبرداری کے اُسکے اور
تیرے ہی رضا کی طلب میں نماز پڑھتے ہیں ہم اور سجدہ کرتے ہیں ہم اور تیری ہی طرف دوڑتے
ہیں ہم اور تیرے ہی خدمت کرتے ہیں ہم اور اسید رکھتے ہیں ہم تیری رحمت کی نین اگر چہ اپنی طاقت
کے لائق خدمت کرتے ہیں اور تیری نزدیکی کی راہ میں دوڑتے ہیں لیکن اس تیری رحمت کی تیرے
اور تیرے عذاب سے ڈرتے ہیں کیونکہ کسی کا کوئی حق تیرے اور ثوابت نہیں ہے تو اب محض تیرا فضل
ہے اور عذاب تیرا عدل اور چونکہ تو نے مومنوں کو اور متقیوں کو ثواب اور نیکی اور انعام کا وعدہ کیا ہے
اور اپنے دشمنوں کو وعید یعنی عذاب کا وعدہ فرمایا ہے اور ثواب کو بندگی کے ساتھ اور عذاب کو
گناہ کے ساتھ لگا د رکھا ہے اور بندگی اور گناہ کو ثواب اور عذاب کا سبب مقرر کیا ہے اس واسطے
جب بندگی کرتے ہیں تب تیری رحمت کے امیدوار ہوتے ہیں اور جب گناہ ہو پڑتی ہے تب تیری
غضب اور عذاب سے ڈرتے ہیں کیونکہ ایمان خوف اور امید واری کے بیچ میں ہے اور چونکہ اسکی
رحمت اور اُسکے عذاب پر بڑھ گئی ہے اس واسطے رحمت کی امید واری کو پہلے کہا اور عذاب اور غضب
سے ڈرنے کو چھپے مقرر کیا تیرا عذاب کافروں کو لگنے والا لگا یا گیا ہے ملحق کے جاو کہ کسرہ اور فتح
دونوں سے پڑھا ہے معنی دونوں کے ایک ہیں اور فتح جار کا افضل ہے
خاتمہ نماز کی سبب تسبیحات اور دعاؤں کے معنی جو لکھ چکے اُسکو خیال رکھے اور سمجھے کہ ہم اللہ تعالیٰ
سے عرض کرتے ہیں اور اللہ کی حضور رحیمی کا خیال برابر رکھے اگر دوسرا خیال داسے بائیں سے آوے
تو اُسکو خیال کے ہاتھ سے مار کے ہٹا دے مگر دل کا سمجھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دوسری طرف
پہنچنے نہ پاوے اور مشاہدہ میں غرق ہو کے کہ گویا اللہ کو دیکھتا ہے کہسے : ﴿وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ یعنی تجھی کو بندگی کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں ایسا نہ کرے کہ
منہ سے کہے تجھی کو خیال دوسری ہے کیونکہ یہ بہت جبری بات ہے مثلاً خیال میں حاکم کے دربار
مقدمہ کر نیو کھڑا ہو یا بازار میں دوکاندار سے سود سے کا سوال کرنے لگے اور زبان سے کہے کہ
تجھی کو ہم بندگی کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں اس واسطے کہ یہ سب گاؤں کے خیال میں
داخل ہو باقی مشاہدہ کا بیان جو رفیق السالکین میں تھے لکھا ہے اور جو کچہ نماز کی حقیقت حقیقت
میں کمی ہے اُسکو بھی یاد رکھے تو اور یہی زیادہ فائدہ ہے و علیہ اللہ علیٰ خیر الخلق وآلہ واصحابہ

تمام ہوا رسالہ زینت المصابی +

اب جاننا چاہیے کہ جب بندہ اپنے مالک کی فرخون سے ادا ہو چکا تو اس وقت میں بقدر فرصت کچھ کچھ
 وظیفہ پڑھ لیا کرے کہ واسطے کشائش امور دین و دنیا کی بہت مفید ہو سوا سین یا چون وقت کے
 وظیفہ سے ایک ایک کلمہ یہاں بیان کر دیا ہو اگر زیادہ ہو سکے تو ان کاموں سے ہرگز غفلت نہ کرے
 اور ذخیرہ عاقبت کا اپنی تصویر می فرصت میں حاصل کر لے یہ وظیفہ بعد نماز چنگا نہ کے مقرر ہی میں اس کے
 پڑھنے سے ثواب عقیلی اور فائدہ دنیا حاصل ہوتا ہو اس واسطے اس جگہ پر لکھ دیا ہو اور یہ وظیفہ بہت
 مستند ہیں کلام مجید اور حدیث شریف سے سو پر فرد بشر کو لازم ہو کہ اس ثواب سے محروم نہ رہے
 اور اس کے فائدہ علماء و فضلا سے دریافت کر لیوے اس جگہ اسناد لکھنے کی گنجائش نہیں ہو، فائدہ
 بعد نماز فجر کے جو کوئی سات مرتبہ **اللّٰهُمَّ اجْزِئْ مِنِّ الشَّارِ** کہے اگر اس دن میں مر گیا تو اللہ تعالیٰ اس کو
 بچا دے آتش دوزخ سے + اور جو مغرب کی وقت سات مرتبہ اس کلمہ کو پڑھے اس رات کو نجات
 پاوے آتش دوزخ سے یہ حدیث صحیح ابن حبان میں ہو، فائدہ بعد نماز کے آیت الکرسی ایک بار
 اور ہر چار قل ایک ایک بار پڑھنا نجات دیتا ہو عذاب دوزخ سے ایک نماز سے دوسری نماز تک
 اس کا پڑھنے والا اگر اس درمیان میں مر گیا تو جنتی ہو گا اس طرح ہر نماز سے ہر نماز تک اور اس کے فائدہ
 بہت ہیں کسی و غلط میں کسی عالم سے سن لینا چاہیے، فائدہ بعد نماز فجر کے سو مرتبہ **لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ**
الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِيتُ پڑھے عقیلی کے عذاب سے نجات اور دنیا میں کشائش رزق کی حاصل ہو
 اور بعد نماز ظہر کے پانچ سو بار **حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** پڑھے اور اگر فرصت کم ہو چکیس مرتبہ ضرور
 پڑھے اور بعد نماز عصر تسبیح فاطمہ رضی اللہ عنہا کی پڑھے کہ واسطے کشائش امور دینی اور دنیوی کے
 بہت فائدہ مند ہو اور حضرت نے اپنی صاحبزادی کو تعلیم فرمایا تھا اور تسبیحیں بار **اللّٰهُ اَكْبَرُ**
اَوْ تَسْبِيحٌ بار **سُبْحَانَ اللّٰهِ** اور چوبیس بار **اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ** اور بعد نماز مغرب کے سو بار **لَا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ**
اَللّٰهُمَّ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ پڑھے اور حدیث شریف میں آیا ہو کہ یہ کلمہ افضل الذکر ہو جو شخص ستر ہزار مرتبہ
 اپنی عمر بھر میں اس کو پڑھ چکا بیشک جنتی ہو گا اور الرمان باپ یا عزیز یا اقربا یا دوست آشنا کی واسطے ایک
 دفعہ ہی ستر ہزار بار لکھ پڑھے کہ بیشک وہ شخص جنتی ہو جائیگا اور بعد نماز عشاء کے سو بار درود
 پڑھے درود کی بہت بہت قسمیں ہیں ایک قسم احمد یا کہیے جائے یہی پڑھے **اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَآلِ**
مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ کما صلیت و سلمت بعد اس کے سورہ **سَبَّحْ لِلّٰهِ الَّذِي** واسطے

رفا ہست عذاب قبر کے پڑھا کرے آگے اسکے جو توفیق عبادت کی اللہ تعالیٰ زیادہ دے زیادہ پڑھے لیکن ہر مسلمان کو چاہیے کہ پڑھا کرے اور اسکے ثواب سے کہ بہت بڑا ہو محروم نہ رہے۔
واللہ ولی التوفیق

۴ طریقہ نکاح ۴
خطبہ یا وارز بلند پڑھے ۴

خطبہ نکاح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَا وَكَلْتُمْ لَهٗ وَكَلْتُمْ لَهٗ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُوْكَ
اَنْفُسَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَهٗ وَمَنْ يُّضِلِلْهُ فَلَا هَادِيَ
لَهٗ وَنُشَهِدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَنُشَهِدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ
يَا اَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِنْ اَنْفُسٍ وَّاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا
وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيْرًا وَّنِسَاءً اُولَٰئِكَ يَرْجِعُوْنَ اِلَيْهِ وَاُولَٰئِكَ حَسَامِ
اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا ذَكِيًّا يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقَاتِهٖ وَلَا تَمُوْنُ
اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْا اَقْوَمَ
سَبِيْلًا يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ
وَمَنْ يُّطِرِحِ اللّٰهَ وَسْوَا لَهٗ فَقَدْ وَاٰزَنُوْا

عظمت

بعد اسکے خطبہ پڑھنے والا کو ولی دہن کا ہو یا وکیل دو لہا سے کہے کہ نکاح کر دیا میں نے تیرا
فلانی عورت یا موکلہ اپنی کہے کہ فلانی بیٹی فلان کی ہے اتنے صبر پر اور دو لہا سے میں نے قبول کیا
نکاح اس عورت کا یا موکلہ تیری کا کہ یہ ہے اس صبر پر اور بجا سے فلانی کے نام دو لہن کا اور بجا سے
فلان کے نام دو لہن کے باپ کا لیوسے اور تعین صبر کی صاف بیان کرے اور ان الفاظ کو چیک چیک
نہ کہے جیسا کہ اکثر ناواقف کرتے ہیں اور جب عقد نکاح سے فراغت پاوے دہا سے برکت واسطے
دو لہا دو لہن کے کرے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے بِاِذْنِ اللّٰهِ لَكَ وَفِيْكَ وَعَلَيْكَ
وَحَمِيمٌ يَّيْئِسْكَ عَلٰى خَيْرِهِ اِنْ كُنْتَ اِمْرًا بَاہِرًا وَّوَلِيًّا وَاَوْكَلٌ وَّوَلِيًّا وَاَوْكَلٌ وَّوَلِيًّا
تو بھئی راست ہو ۴

ضمیمہ نماز تراویح

طریقہ نماز تراویح کا جو خلفائے راشدین اور ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین سے آجتک چلا آیا ہے اور اس رسالہ میں بعد ضرورت مذکور ہوا لیکن بعض ارباب باطلوہم نے جو اپنے تئیں عامل بالحدیث مشہور کر رکھا ہے تراویح کی بیس رکعتوں کی بدعت عمری قرار دیا ہے اور اسکے سنت مودہ ہونے سے انکار کیا ہے حتیٰ کہ بیس رکعتوں میں سے بارہ کی تخفیف کر کے آٹھ رکعتیں تراویح کی پڑھنے لگے اور گیارہ رکعتوں کے قابل ہوئے اور دلیل اسپر ظاہر حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی لائے ہیں جو بایں الفاظ مروی ہے: **قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي رَكْعَاتِهِ وَلَا فِي غَيْرِهَا عَلَى إِحْدَى عَشْرَ رَكْعَةً** حالانکہ یہ حدیث دربارہ نماز تراویح نہیں ہے بلکہ دربارہ نماز تہجد ہے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان شریف میں کثرت عبادت کی ترغیب دیتے تھے اور قیام رمضان میں زیادہ جدوجہد کرتے تھے چنانچہ انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث بھی وارد ہوئی: **قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتهدُ فِي رَكْعَاتِ مَا كَانَ يَجْتهدُ فِي غَيْرِهَا** یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس قدر عبادت اور قیام رمضان میں جدوجہد اور کوشش فرماتے تھے اس قدر غیر رمضان میں نہیں کرتے تھے اس بیان سے لوگوں کو شبہ ہوا کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف میں تعداد رکعات نماز تہجد میں کچھ بڑھا دیا ہو لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے واسطے رفع اس شبہ کے فرمایا: **مَا كَانَ آخِرُ مَا يَعْنِي** یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان وغیرہ میں نماز تہجد کی مع وتر کے گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے اسپر کچھ زیادہ نہ فرماتے تھے اور لفظ **لَا فِي غَيْرِهَا** سے صاف ظاہر ہے کہ یہ حدیث دربارہ نماز تہجد کے ہے کہ رمضان اور غیر رمضان میں آپ برابر پڑھتے تھے نہ دربارہ تراویح پڑھنا غیر رمضان میں بھی جائز ہو حالانکہ یہ ناجائز ہے اور جناب مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ کے فتویٰ سے بھی جو مولانا رفیع الدین صاحب مراد آبادی نے اپنے رسالہ فوائد میں نقل کیا ہے یہ سمجھا جاتا ہے کہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی محمول اوپر نماز تہجد کے ہوا یعنی زیادت نماز تہجد پر دلالت کرتی ہو اور دلیل اس حمل پر یہ ہے کہ راوی اس حدیث کے ابو سلمہ اس روایت کے تھے میں فرماتے ہیں: **قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قُتِلَتْ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ تَمَامَ قَبْلِ أَنْ تَمُوتَ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي مِمَّا مَاتَ وَكَانَ ظَنِّي هَكَذَا**

فِي ابْتِغَاءِ رَحْمَةِ الْمُسْلِمِينَ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ وتر کی نماز پڑھنے سے پہلے سوئے ہیں پس آپ نے فرمایا کہ اے عائشہ بیشک دونوں انگلیں میری ظاہر میں ہوتی ہیں مگر دل میرا سوتا نہیں ہے اسلئے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مروی ہے کہ پس ہونا نوم کا قبل وتر کے نماز تہجد میں ظاہر اور قرین قیاس ہے اور یہ حدیث صلوٰۃ اللیل میں وارد ہے کہ مراد اس سے تہجد ہے نہ قیام رمضان میں کہ اسوقت کے عرف میں قیام رمضان تراویح کو کہتے تھے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے اِنَّ اللّٰهَ فَرَضَ عَلَيْكُمْ صِيَامَ وَسَبَّحُكُمْ قِيَامًا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان کے روزہ رکھنے کو تمہارے لئے فرض کیا اور مسین قیام یعنی نماز تراویح پڑھنے کو تمہارے واسطے مسنون قرار دیا باقی رہی یہ بات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح کی بیس رکعتیں پڑھی ہیں یا کم سو بیس رکعتیں پڑھنا آپ کا ثابت ہے چنانچہ ابن ابی شیبہ بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی سند میں لکھتے ہیں اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ عَشْرِيْنَ رَكْعَةً وَالْوُجُوْہُ یعنی بے شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان شریف میں تراویح کی بیس رکعتیں پڑھتے تھے اور وتر کی تین یا دو رکعتیں بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں اِنَّ النَّبِيَّ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ بِعَشْرِيْنَ رَكْعَةً وَالْوُجُوْہُ یعنی تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان شریف میں بغیر جماعت کے بیس رکعتیں تراویح کی پڑھتے تھے اور وتر کی تین نہایت المراد میں جمع الجوامع سے منقول ہے اِنَّهَا سُنَّةُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ صَلَّاهَا يَكْلَتَيْنِ وَقَدْ صَلَّاهَا رَسُوْلُ اللّٰهِ عَشْرِيْنَ رَكْعَةً بِعَشْرِ تَسْلِيْمَاتٍ ثُمَّ تَرَكَ مَخَافَةَ اَنْ يَّجِبَ عَلَى الْاُمَّةِ وَكَانَ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ وَاصِحَائِهِ حُرْمَةٌ فِيْ قِيَامِ اللَّيْلِ كَانَ الرَّحْلُ مِنْهُمْ يُصَلِّي مِائَةً رَكْعَةً وَالتَّرْوِيْحُ اَنِيْ رَمَنْ اَبْدَلَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فَلَمَّا ظَهَرَ الْكَلْسُ فِي رَمَضَانَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَنَّ يَسْتَدْرِسَ فَاَلْقَمَاتُ اَتَقْوَامَهُ اَنْ يَّجْمَعُوْا بِجَمَاعَةٍ وَنَدَبُوْا الْمَسَاجِدَ بِالْقَنَادِيْلِ وَلَمْ يَكُنْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ حَاضِرًا اَقْلَمًا رَأَى الْجَمَاعَةَ وَالْقَنَادِيْلَ قَالَ اَقَامَ اللّٰهُ اَمْرًا عَمَرَ لَمَّا اَقَامَ لِسَنَةِ نَبِيِّنَا صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ قَدِيْتُ دَعْوَاهُمْ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ صَلَّاهَا عَشْرِيْنَ رَكْعَةً یعنی جمع الجوامع میں جو حدیث کی معتبر کتاب ہے لکھا ہے کہ نماز تراویح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے پڑھا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو دو رات اور بے شبہ

حضرت صلعم نے تراویح پڑھی بیس رکعت ساتھ دس سلاموں کے پھر پانچ سو چھوڑ دیا آسمو
 اس خوف سے کہ امت پر واجب ہو جاوے تو مشکل پڑیگی اور تھا رسول اللہ اور ان کے اصحاب کو بڑا
 شوق نماز پڑھنے میں رمضان کی راتوں کو کوئی انہیں سے سو رکعتیں پڑھتا اور کوئی زیادہ اس سے
 اور اس طرح حضرت ابو بکر کے زمانہ میں پڑھتے پھر جب سستی ظاہر ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے ان میں تو آپ کو اس سنت نے چھوٹ جائیگا خوف ہوا پس اصحاب رضی اللہ عنہ نے حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس بات پر اتفاق کیا کہ نماز کی تراویح جماعت پڑھیں اور مسجدوں کو قنادیل
 سے روشن کریں اور اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ حاضر تھے جب آپ نے جماعت نماز تراویح
 اور قنادیل کو دیکھا تو فرمایا حق تعالیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کاموں کو قایم رکھے جیسا کہ انھوں نے
 ہمارے نبی صلعم کی سنت کو قایم رکھا پس یقینی ثابت اور صحیح ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے نماز تراویح کی بیسوں رکعتیں پڑھیں اور خزانۃ التھوہی اور کبیری اور کافی اور تفسیرات
 میں وارد ہوئے اِنَّهُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ مَعَ الصَّحَابَہٗ اَشْرَیْہٗ لَمَّا سَیَّالٍ یعنی ہشک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے چار راتوں تک مع جماعت صحابہ کے تراویح کی بیس رکعتیں پڑھیں اور
 غنیہ میں مرقوم ہے صَحَّیْ عَلَیْہِ السَّلَامُ مَعَ الصَّحَابَہٗ ثَلَاثَ لَیَالٍ یعنی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تین راتوں تک صحابہ کے ساتھ نماز تراویح پڑھی اور زابہی میں لکھا
 ہُوَ صَلَّی عَلَیْہِ السَّلَامُ کِلَتَیْنِ وَلَمْ یُخْرِجْ لَیْلَۃً ثَلَاثَہٗ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دو راتوں تک نماز تراویح کی بیس رکعتیں باجماعت پڑھیں مگر تیسری شب آپ نماز تراویح پڑھنے
 کو نہیں نکلے اس خوف سے کہ امت پر فرض نہو جاوے اور فتاویٰ المجاہدین مرقوم ہے سُنَّۃُ
 مُوَلَّدَہٗ بِاجْمَاعِ الصَّحَابَہٗ وَمِنْ بَعْدِہُمْ مِثْلَہٗ وَمُنْکَرُہَا مَضَالٌ مُّبْتَدِعٌ مَوْفُودٌ اَشْہَاکَ یعنی
 نماز تراویح باجماع صحابہ کرام اور تابعین عظام کی سنت موکدہ ہے اور انکار کرنے والا اسکا کراہ
 اور بدعتی ہو کہ گواہی اسکی مقبول نہوگی بہر حال ثابت ہو گیا کہ نماز تراویح بیس رکعتوں کے ساتھ
 سنت نبوی ہی ہے فقط حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انھیں بیس رکعتوں کو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے پڑھی تھیں باتفاق دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے جماعت سے پڑھا اور سنت نبوی کو رواج
 دیا پس بیس رکعت نماز تراویح کو سنت عمری اور بدعت عمری کہنے واہ خود گمراہ اور بدعتی اور
 بوجہ والشہادۃ بلکہ رافضی ہو جیسا کہ فتاویٰ تاتاریخانیہ میں لکھا اِنَّ اَوَّلَ مَا سُنَّہُ سَبَّلَ اللہُ
 عَلَیْہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ ثَلَاثَتَیْنِ قَالِ الْوَلَدُیْنِ اَنَّہُمَا سَبَّلَاہُ یعنی ہشک نماز تراویح

سنت پیغمبر خدا کی ہو پڑھا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو راتوں تک اور رافضی اسکو سنت
 عمری کہتے ہیں کچھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے اسکی اختراع نہیں کی چنانچہ امام ابو یوسف
 نے جب امام اعظم رحمہ سے دوبارہ تراویح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پوچھا تو آپ نے فرمایا ہاں اگرچہ
 سُنَّۃٌ مُّوَلَّدَہٌ وَکَمِیْخٌ جُہَاہُمْ مِّنْ قُلُقَاءِ اَنْفُسِہُمْ وَکَمِیْخٌ فِیْہَا مُبْتَدِئًا وَلَمْ یَاْمُرْ بِہَا اِلَّا مَنْ اَحْسَنَ
 کَمَیْہِ وَعَہْدٍ مِّنْ رَّسُوْلِ جَلَّ اللہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ یعنی امام ابو یوسف سے حضرت
 امام اعظم رحمہما اللہ نے فرمایا کہ تراویح سنت مکررہ ہی اور نہیں نکالا ہی اسکو حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے اپنی طرف سے اور نہیں میں اُس میں وہ نیا ایجاد کرنے والا اور نہیں حکم کیا نماز تراویح جماعت سے
 پڑھنے کو مگر مطابق اُسی اصل کے کہ جسکا ثبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو پہونچا تھا ہاں اور
 اگرچہ فرض کیا کہ وہ اس امر کے موجب تھے تو بھی بدعت عمری کہنا کب جائز ہی اسواسطے کہ جس
 طرح سنت پیغمبر خدا کی امت پر سنت ہی واسطہ سنت خلفائے راشدین کی بھی ہر مسلمان کے حق
 میں سنت ہی جیسا کہ حدیث میں وارد ہے عَلَیْکُمُ الْیُسْتَقٰی وَسُنَّۃُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِیْنَ الْمُسْتَقِیْمِ
 تَمَسَّکُوْا بِہَا وَعَضُّوْا عَلَیْہَا بِالْاَوْحَادِ یعنی لازم پکڑو اپنے اوپر ہماری سنت
 اور سنت ہمارے سب خلیفوں کی کہ رشد اور ہدایت پائے ہوئے ہیں اور جنگل مارو ان سب سنتوں
 پر اور سخت پکڑو ان سب کو اپنے دانتوں سے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 فُضِّلَ صَحَابِہٖ بِہِیْ سُنَّتِیْ سُنَّتِیْ وَاجِبُ التَّعْمِلِ بِہِیْ تَوْفَعُلْ صَحَابِہٖ کَوْبَدْعَتِ کُنَّا سِرَاسِرَ جِبَلِ
 نَادِیْ ہِیْ بَلْکَ سُنَّتِیْ کَاہَامِ بَدْعَتِ رَکُنَا ہِیْ کَعُوْذٌ بِاللّٰہِ مِنْ شَرِّ وَاِلَافِیَا وَمِنْ مَّجِیْبَاتِ
 اَعْمَالِہَا اور اختصار شرح منہارین مرقوم ہے اَللّٰہُ رَاجِعٌ سُنَّتِہٖ مُّوَلَّدَہٌ لَا تَلْبَسُ
 عَلَیْہِ السَّلَامُ اَقَامَہَا فِی بَعْضِ اللَّیَالِیْ لَوْ بَیْنَ الْعُدَّةِ فَرَّکَ التَّوَالِیْفِ
 وَہُوَ خَشِیَۃٌ اَنْ تُکَلِّبَ عَلَیْنَا وَاکْتَبَ عَلَیْہَا الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُوْنَ وَبَعِثَ
 الْمُسْلِمُوْنَ فِیْ مَنْ عَمَّرَ بَیْنَ الْخَطَابِ اِلٰی یَوْمِنَا ہَذَا یعنی تراویح سنت مکررہ ہی اسواسطے کہ اگرچہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو رمضان شریف کی بعض راتوں میں جماعت کے ساتھ پڑھا
 اور پھر اسکو چھوڑ دینے کا یہ عذر بیان کیا کہ ہم لوگوں پر تراویح کے فرض ہو جانے کا خون
 پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں صحابہ کبار اور سب مسلمانوں نے اسکو جماعت کے
 پڑھا ہاں اُسی طرح آج تک سب مسلمان پڑھتے چلے آتے ہیں
 اور جو عمل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسوقت تک برابر جاری ہی اور خلفائے راشدین

ائمہ مجتہدین اور اولیائے کاملین اور فقہائے مستدین اور سب سلف صالحین نے تراویح کی
 بیش کعتیں پڑھی ہیں اور شہر قحط و غربا و جنوٹا و شہر لا تمام عالم میں اہل اسلام کا اسی پر عمل ہے
 اور بدلائل روایت صحیحہ کے بھی ثابت ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بیش
 کعتیں تراویح کی پڑھی ہیں اور کوئی مخالف اور معارضہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کی نسبت نہ رہا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا پھر اس میں رخنہ ڈالنا اور ایک نیا فساد نکالنا جہالت
 اور حماقت کا کام ہے بلکہ بانی اسکا دشمن دین اسلام ہی اللہ تعالیٰ بہ تصدیق رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ
 والتسلیم کے ہم سب مسلمانوں کو شریعت کی سیدھی راہ پر چلاوے اور سلف صالحین کے طریقہ

دینی میں رخنہ ڈالنے والوں کے کفر و فریب سے بچاوے

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ عَلٰی نَبِیِّہٖ سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ
 وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ

تمام شد

عقائد حقه

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تَحْمَدُ اللّٰهَ وَیَعِیْزُ الشُّعْرَیْنِ ۝ وَنُصَلِّیْ عَلَیْ خَاتَمِ النَّبِیِّیْنَ ۝ وَآلِہِ الطَّاهِرِیْنَ وَآخِرَ الصَّلَاةِ الطَّیِّبِیْنَ
 سوال ایمان کے کیا معنی ہیں جواب جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا کے پاس سے لائے اُسکو
 دل سے سچ جانا اور زبان سے اقرار کرنا سوال اعمال یعنی کام جو ایمان میں یا نہیں جواب جزو
 ایمان نہیں ہیں مگر اعمال نیک سے ایمان کی رونق زیادہ ہوتی ہے سوال ایمان میں زیادتی اور کمی ہوتی
 ہے یا نہیں جواب اصل ایمان کم زیادہ ہوتا ہے اور نہ کم مگر کیفیت ایمان کی بسبب اعمال کے زیادہ اور
 کم ہوتی ہے سوال ایمان اور اسلام ایک چیز ہے یا دو چیز جواب ایمان کے معنی یقین کرنا اور اسلام
 معنی گردن جھکانا یعنی تابع و فرمانوار ہونا اور حقیقت دونوں کی ایک ہی جو مومن وہی مسلم اور جو مسلم وہی
 مومن سوال جب دوسے تصدیق اور زبان سے اقرار پایا گیا اپنے یقین مومن کہہ سکتا ہے یا انشاء اللہ کے
 ساتھ کہے جواب جب تصدیق بالقلب اور اقرار بالزبان ہوا کہہ سکتا ہے کہ اَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا یعنی میں سچا
 مسلمان ہوں اور انشاء اللہ سے شبہ نہ کھاتا ہے نہ کہے اگرچہ ہر گز کی واسطے ہو سوال ایمان مفصل کس کو کہتے ہیں
 جواب اَمَّنْتُ بِاللّٰهِ وَرَبِّکَیْہِ وَکُتِبَہِ وَرُسُلُہِ وَآلِیُہِ وَآخِرُہِ وَآخِرَہِ خَیْرَہِ وَشَہِدَہِ مِنَ اللّٰہِ تَعَالٰی
 وَآلِیْعِشَتْ بَعْدَ الْوَحْدِیَّتِ اس کے کیا معنی ہیں جواب ایمان لایا میں اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اُسکی
 کتابوں پر اور اُس کے پیغمبروں پر اور پچھلے دن پر اور اس پر کہ انہیں ذکر نہ کی اور رب ہی کا اللہ سے جواب

ایمان لایا اور کٹھنے کے بعد موت کے سوال ایمان منجمل کیا ہو اور اُسکے کیا معنی ہیں جواب
 اَمَنْتُ بِاللّٰهِ كَمَا هُوَ بِاسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَقَبِلْتُ جَمِيعَ احْكَامِهِ اِيْمَانٌ لَا يَأْمِنُ الشُّدُّ بِجِسَادِهِ اَوْ بِسُ
 ناموں اور صفاتوں کے ساتھ ہی اور قبول کیا میں نے اُسکے سب حکموں کو سوال کلمہ طیب کیا ہو اور
 اُسکے کیا معنی ہیں جواب لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ہ کوئی معبود نہیں سوا اے اللہ کے اور
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھیجے خدا کے ہیں اور کلمہ طیب کلمہ توحید کو کہتے ہیں سوال کلمہ شہادت کیا ہو اور
 اُسکے کیا معنی ہیں جواب اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ
 میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوا خدا کے اکیلا ہی اُسکا کوئی سا جہی نہیں اور گواہی دیتا ہوں
 کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بندے اُسکے اور بھیجے اُسکے ہیں سوال کلمہ تجید کیا ہو اور اُسکے کیا معنی
 کیا ہیں جواب سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ
 پاک ہو اللہ اور سب تعریف اللہ کو ہو اور کوئی معبود نہیں سوا اے اللہ کے اور اللہ بہت بڑا ہو اور
 نہیں پھر سکتا ہر چیز سے اور قوت پانی ہر چیز پر مگر اللہ کی مدد سے کسب سے اوپر ہو سوال کلمہ رد
 کفر کیا ہو اور اُسکے کیا معنی ہیں جواب اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَنْ اُشْرِكَ بِكَ سَتِيْنًا وَاَنَا اَعْلَمُ
 بِہٖ وَ اَسْتَغْفِرُكَ بِمَا اَعْلَمْتُ بِہٖ وَلَمَّا اَعْلَمْتُ وَتَبْتُ عَنْہُ وَ اَقُوْلُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یا اللہ میں بیشک پناہ چاہتا ہوں تجھی سے اس بات کی کہ شرک نہ بناؤں میں
 تیرا اور کسی چیز کو اور میں جانتا ہوں اُسکو اور گناہ بخشا تا ہوں میں تجھی سے وہ جو میں جانتا ہوں اور وہ جو
 میں نہیں جانتا ہوں اور تو بہر کی میں نے اس سے اور ایمان لایا میں اور کہتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوا
 خدا کے اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھیجے اللہ کے ہیں سوال بنا اسلام کی کی ہیں جواب پانچ ہیں
 سوال کیا کیا جواب پہلے کلمہ شہادت اور دوسرے نماز اور تیسرے زکوٰۃ اور چوتھے روزہ اور پانچویں
 حج فاتر کعبہ موائے عالم کسکو کہتے ہیں جواب جو خدا کے سوا ہی سب عالم ہی سوال عالم حادث ہی
 یا قدیم جواب عالم کیا ذات کیا صفات سب حادث ہی سوال حادث اور قدیم کے کیا معنی جواب
 وہ جو پہلے عدم رہا ہو اور پچھے وجود پایا ہو اور قدیم جو کبھی نیست نہ تھا ہمیشہ سے ہو سوال عالم صانع
 کیا ہے بنا سوال عدم سے وجود میں لایا ہوا کون ہی جواب اللہ ہی سوال کیسا اللہ ہی جواب
 واحد ہی قدیم ہی حقیقی یعنی زندہ ہی قادر ہی علیم ہی یعنی دانا ہی سمیع یعنی سنتا ہی بصیر یعنی دیکھتا ہی شانی
 یعنی جانتا ہی مہربان یعنی ارادہ کرنے والا سوال اللہ عرض ہی یا نہیں عرض یعنی قائم ساتھ غیر سکا
 جیسے رنگ و بو و مزہ جواب عرض نہیں ہی سوال جسم ہی یعنی کئی چیز نہ ہو کبریا سوال

جسم نہیں ہے سوال جو ہر ہی چیز وہ ذات جس میں عرض ملا رہتا ہے یا وہ چیز جس سے ہم بنتا ہے جواب
دونوں معنوں کے جو نہیں سوال مصور یعنی صبر کیا اور محدود یعنی حدود نہایت والا اور محدود یعنی
گنا کیا ہے جواب نہ مصور ہی نہ محدود ہی اور نہ محدود ہی سوال تبعض ہی اور تبخیری یعنی رکھنے والا
اور مرکب یعنی ترکیب والا حصہ سے ہے جواب تبعض تبخیری اور مرکب نہیں ہے سوال خدا ماہیت
اور کیفیت کر کے موصوف ہو سکتا ہے یعنی کہہ سکتے ہیں کہ یہ اُسکی ماہیت اور حقیقت ہے اور یہ کیفیت جواب
ماہیت اور کیفیت کے ساتھ موصوف نہیں ہو سکتا ہے سوال تشکک کسی مکان میں ہے یا نہیں جواب
کسی مکان میں تشکک پہنچے جگہ لینے والا نہیں سو وہ مکانی نہیں سوال اسپر زمانہ جاری ہو سکتا ہے یعنی
ماضی مستقبل اور حال کے نیچے آ سکتا ہے جواب زمانہ جاری اسپر نہیں ہو سکتا ہے اُسکے پاس جیسا
گذرا ویسا آتیوالا ویسے ہی موجود سو وہ زمانی نہیں ہے سوال اُسکے علم اور قدرت سے کوئی چیز باہر
ہو سکتی ہے جواب اُسکے علم اور قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں سب چیز جانتا ہے اور سب چیز پر قدرت رکھتا
ہے سوال خدا کی صفات میں جواب صفات میں اپنے کلام پاک میں بہت حقیقتیں بیان کی ہیں
سوال کیسی صفات ہیں جواب انہی میں جنی سدا سے ہیں اور اُسکی ذات سے قائم ہیں اور اُسکی صفات
نہ اُسکا عین کہتے ہیں نہ اُسکا غیر جیسے آفتاب اور اُسکی روشنی سوال صفات کی ہیں اور کیا کیا جواب آٹھ
ہیں علم اور قدرت اور حیات اور سمیع اور بصیر اور ارادہ اور کلام اور تکوین یعنی ہست کرنا سوال خدا متکلم ہے
یا نہیں جواب متکلم ہے حکم کرنے والا خبر دینے والا یعنی اُسکا کلام امر و نہی اور اخبار ہے سوال اللہ کا کلام
کیسا ہے جواب انہی ہے آواز حرف کی جنس سے نہیں ہے جواب جو قرآن کہ کلام اللہ تعالیٰ کا ہے
مخلوق ہے یا نہیں یعنی پیدا کیا گیا ہے یا نہیں جواب جو قرآن کہ اللہ کی صفت ہے مخلوق نہیں ہے سوال
جو مصنفون میں کھرا رہتا ہے اور دلوں پر محفوظ رہتا ہے اور زبان سے پڑھا جاتا ہے اور کانون سے سنا
جاتا ہے وہ کیا ہے جواب کلام اللہ کے دو معنی ہیں ایک تو وہ جو صفت اللہ تعالیٰ کی ہے وہ انہی کے
حرف اور صورت نہیں اور ایک یہ الفاظ جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوپر نازل ہوئے ہیں
اُسکے بھی کلام اللہ کہتے ہیں یہ الفاظ مخلوق نہیں اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ بشر کے اُنکو پیدا کیا ہے
سوال ربیت اللہ تعالیٰ کی یعنی دیدار خدا کا ہو سکتا ہے یا نہیں اور ربیت میں ہو گا یا نہیں جواب
ربیت اللہ تعالیٰ کی عقل کے نزدیک ہو سکتی ہے اور حدیثوں اور آیتوں سے ثابت ہے کہ مومنین خدا
کی ربیت کے ذریعہ میں دیکھتے ہیں اُنہیں اُنکو خدا قدرت دیکھا کہ دیکھیں گی خدا کو بے علاقہ مکان
و جہاں سے کہہ سکتے ہیں کہ اُنکے دیکھنے کے جہاں سے کہہ سکتے ہیں کہ اُنکے دیکھنے کی کیفیت

اور حال میں معلوم ہو کہ وہی سوال بندوں کے کام پر ضروری ہے یا نہیں
 خالق یعنی پیدا کر نیو ان کو کون ہی جواب بندوں کے کام پر کفر ہو خواہ ایمان طاعت ہو خواہ عصیان خدا
 اسکا خالق ہی سب کام اسی کے ارادہ اور مشیت اور قضا اور قدرت سے ہی سوال بند کو تو اب اور
 عذاب کن کاموں پر ہو گا جواب بندوں کے کام پر اختیار سے ہوئے ہیں انھیں پر اب اور عذاب
 ہوتا ہے یا جسے وزیر یک کام سے خدا راضی ہو یا ہی اور ربوں اور بدستہ ناراض ہوتا ہے سوال بندہ مختار شخص
 ہی یا مجبور شخص ہی جواب نہ مختار شخص ہی نہ مجبور شخص ہی استقدران لیا جا ہی کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کو
 اختیار دیا ہے مگر اختیار پر مختار نہیں ہی سوال اللہ اپنے بندوں کو استقامت سے زیادہ تکلیف دینا
 ہی یا نہیں جواب خدا قدرت سے زیادہ تکلیف بندہ کو نہیں دیتا ہی سوال مارنے کے بعد جو چوٹ
 لگتی ہے اسکا خالق کون ہی جواب اسکا خالق اللہ ہی اسکا طرح ہر کام کا خالق خدا ہی اور کام سب بندہ
 سوال جو کوئی لکھو مارتا ہو وہ مقبول اپنی موت سے مرنا ہی ہے موت جواب وہ مقبول اپنی موت سے
 مرنا ہی ہے موت کا جب وقت آیا نہ چھوٹے نہ آگے بڑھے سوال حرام رزق ہی یا نہیں جواب جس حلال رزق ہی تو ہے
 حرام بھی رزق ہی مگر بڑی بدعتی انکی جسکا حرام رزق ہو اور جسکی تقدیر میں جتنا رزق ہی اتنا خواہ خواہ پہنچے گا
 سوال کوئی دوسری کارزق کھا سکتا ہی جواب کوئی کسی کا رزق نہیں کھا سکتا سوال ایت اور گمراہی
 کیلئے اختیار میں ہی جواب اللہ جسکو چاہے گمراہ کرے اور جسکو چاہے راہ پر لاوے سوال جو بندے
 کے حق میں اصلاح یعنی بہتر ہو خدا پر واجب ہی یا نہیں جواب بندے کا اصلاح خدا پر واجب نہیں خدا
 پر کوئی چیز واجب نہیں سوال کافروں اور بعض گنہگاروں کو عذاب قبر کا اور نیکو کو قبر میں راحت اور نعمت
 ہوگی یا نہیں جواب سب کافروں کو اور بعض گنہگاروں کو قبر میں عذاب اور نیکوں کو اور راحت
 نعمت مقرر ہوگی کچھ شبہ نہیں سوال منکر اور کبیر کا آنا قبر میں حق ہی یا نہیں جواب قبر میں منکر اور
 منکر کا آنا اور دین اور خدا و رسول کا سوال کرنا حق ہی سوال بعثت حق ہی یا نہیں جواب اٹھنا ہی
 مرنے کے قیامت کو حق ہی اور اسکو بعثت کہتے ہیں سارے مخلوق اٹھائے جائیں گے سوال وزن یعنی
 تولنا اعمال کا اور نامہ اعمال کا حق ہی یا نہیں جواب حق ہی جسکا نیکی کا پلہ غالب ہو گا وہ نجات پاوے
 اور جسکا بدی کا پلہ غالب ہو گا وہ دوزخ میں جاوے گا سوال کتاب یعنی نامہ اعمال کا حق ہی یا نہیں
 جواب حق ہی قیامت کے دن نیکوں کا نامہ اعمال ہے، ماتم میں دیا جاوے گا اور کافروں کو پیچھے چھوڑ
 سے بائیں ماتم میں دیا جاوے گا سوال پریش اعمال کی حق ہی یا نہیں جواب خدا تعالیٰ مومنوں
 اور کافروں سے انکی کمائیوں کا سوال کرے گا مومنوں پر رحمت ہوگی اور کافروں پر عذاب ہووے گا

سوال حوض حق ہی یا نہیں جواب ہمارے پیغمبر کو قیامت میں حوض ہوگا کوثر نام پانی اُسکا
 دودھ سے سپید اور شہد سے زیادہ میٹھا مشک سے زیادہ خوشبو لہنی چوڑی دو مہینوں کی ماہ سے
 زیادہ آبخوڑے اُس میں جتنے آسمان میں تارے سوال صراط حق ہی یا نہیں جواب حق ہی و ذریعہ
 کی پیٹھ پر صراط یعنی پل رکھا جاوے گا بال سے زیادہ تیار اور تلوار سے زیادہ تیز اور سب اُس پر چلیں گے
 کوئی بجلی کی طرح نہ ہوگا اور کوئی ہوا کی طرح کوئی تیز گھوڑے کے مانند اور کوئی پیادہ وضع کوئی چوٹی
 کی چال اور کوئی کٹ کر دوزخ میں گرے گا سوال جنت اور نار حق ہی یا نہیں اور اب موجود ہی یا قیامت
 کے دن مخلوق ہووے گی جواب حق ہی اور مخلوق ہی اور آدم اسی جنت میں بسائے گئے سوال
 بہشت اور دوزخ کے لوگ اور چیزیں فنا ہونگی یا باقی رہیں گی جواب سدا رہیں گی فنا نہ ہونگی سوال
 گناہ کبیرہ سدا ہی ایمان سے باہر نکلتا ہے اور کفر میں داخل ہوتا ہے یا نہیں جواب کبیرہ کرنے سے نہ ایمان
 سے باہر نکلتا ہے نہ کفر میں داخل ہوتا ہے بلکہ مومن فاسق ہوتا ہے سوال گناہ کبیرہ کے کیا معنی جواب
 کبیرہ یعنی بڑا گناہ وہ یہ ہے جس پر خدا اور رسول نے وعدہ بڑے عذاب کا کیا ہے سوال کبیرہ کون گناہ ہے
 جواب بہت ہیں لیکن چند گناہ کبیرہ ہیں تہمتا ہوں قتل ناحق اور زنا کی گالی کیسکو دینا اور زنا کرنا
 اور اطاعت کرنا اور جہاد سے بھاگنا اور جادو کرنا یا کرنا یتیم کا مال حق کھانا اور پر یا مال خصب کرنا اور
 مسلمان مان باپ کو رنج دینا یا ناراض کرنا اور بیعت کھانا اور کعبہ میں اتحاد کرنا اور چوری کرنا تھوڑی
 خواہ بہت اور نشہ کی چیز کھانا پینا اور دوطرفہ شہر طہیدنا اور جو اکیلنا اور غیبت کرنا اور جھوٹ بولنا
 اور کیسکو گالی دینا اور راگ باجے کے ساتھ سننا نوح دیکھنا ہندوؤں کے اور بدعتیوں کے میلے میں جانا
 اور قرآن پڑھ کر بھول جانا سوال خدا تعالیٰ بے توبہ بندوں کے گناہ بخشے گا یا نہیں جواب
 سب گناہ چاہے بے توبہ بخشے سوائے شرک کے کہ اُسکو جتنا چکا نہ بخشو چکا سوال شرک کے کیا معنی
 جواب اللہ کی خاص باتوں میں کیسکو ساجھی بنانا جیسے ناز و زنج سوال شرک کی کتنی قسمیں ہیں
 جواب تین ہیں اور بہت قسمیں اور بھی ہیں سوال پہلے کون ہی جواب فی العبادہ یعنی خدا
 کی بندگی میں کیسکو شریک ٹھہرانا یا کیسکو سجدہ عبادت کرنا یا کیسکی نماز پڑھنا یا کیسکا اللہ کے سوا
 روزہ رکھنا یا کیسکی زکوٰۃ لینے بھیک دینا یا کسی کے گھر کا سیلہ مانند گھر خدا کے کرنا یا کیسکی قربانی کو
 ماننا سوال دوسرا کیا ہے جواب شرک فی العلم یعنی خدا کا سا علم دوسرے کو سمجھنا جیسا دور دور
 لوگ اولیاء کو حاضر ناظر جان کے پکارتے ہیں سوال تیسرا کیا ہے جواب شرک فی القدر
 یعنی جیسی قدرت اللہ کی ہو ویسی دوسرے میں ثابت جو وقت جو چاہی سو کر ڈالے فتح اور شکست

یہ مقام بر اسم
ذات کا جو اصل بر اسم
اور صفات کے

یہ مقام میں سارا در
صفات کا جو اصل لطیفہ
اخفی کا اصل کا اصل

یہ مقام ظلال اسما
اور صفات کا جو اصل
ہے لطیفہ اخفی کا اصل

یہ مقام فوق کے
جو اصل کے ذوق کے
ذوق کی ذوق کا ہے جو

یہ مقام بر اسم
ذات کا جو اصل بر اسم
اور صفات کی

یہ مقام میں سارا در
صفات کا جو اصل بر
لطیفہ اخفی کی اصل کی

یہ مقام ظلال
اسما اور صفات کا جو
جو اصل سے ہے

یہ مقام بر اسم
ذات کا جو اصل بر اسم
اور صفات کی

یہ مقام میں سارا
اور صفات کا جو
اصل سے ہے

یہ اسم ذات عقول
جو اصل ہے
اسما اور صفات

یہ نقشہ بر نقشہ بند یہ طریقہ کا مجہود یہ طریقہ کے موانع عالم بر کے پانچو لطیفوں اور اس کے اصول کا ترتیب
کے ساتھ اور جیسے مقام کو چھوڑ کے مثلاً ایک یا دو یا تین یا چار مقام کو چھوڑ کے کسی لطیفہ کی جڑ سے
اوپر کے مقام پر ہو تو اس چھوڑے ہوئے مقام کے دائرہ بجا نہ ہو کہ ایک خط دراز لطیفہ ہو اور اور
باہین طرف کو اس لطیفہ سے لپکے اس کے جڑ تک ایک خط لکھنا ہو +

یہ نقشہ ہی نقشہ بند یہ طریقہ

یہاں لطیفہ قلب
کہ عالم امر ہی مقام
اس کا بالکل چھاتے
کے نیچے ہے

یہ دسو لطیفے جو عالم صغیر یعنی اللہ
کا کائنات میں کہ اس میں عرش اور اس کے او
جو فیض اترتا ہو سوا انھیں جڑوں میں ہو
پانچو لطیفوں کی جڑ اسما حسنہ میں سے
نور علی نوز کے ساتوین و غط میں دیکھو

بیماری اور آرام دیوے کبھی سے کوئی مراد مانگنا یا کسی کی غذا بننے ذمہ پر لازم کر لینا شرک ہے سوال صغیرہ گناہ
 پر خدا عذاب کر لگا یا نہیں جواب خدا چاہے تو صغیرہ پر عذاب کرے چاہے نہ کرے سوال صغیرہ کسکو کہتی
 ہیں جواب وہ گناہ جس پر شروع میں وعید نہ آئی ہو وہ صغیرہ ہی جیسے مسجد میں تھوک دینا سوال گناہ
 کبیرہ کا عفو جائز ہی یا نہیں جواب جائز ہی خدا گناہ کبیرہ کو عفو کر لگا جب حلال جان کے ذکر سے سوال
 پیغمبر شفاعت گناہ گروں کی کر نیلے یا نہیں جواب پیغمبر اور نیک لوگ بھی گناہ گروں کی شفاعت کر نیلے جب
 اللہ کا اذن جبکہ واسطے پاؤ نیلے سوال شفاعت بے اذن خدا کے ہو سکتی ہے جواب نہیں ہو سکتی سوال
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شفاعت کا اذن ہو چکا ہے یا قیامت کو ہو گا یا نہیں کچھ شبہ ہو کہ
 چاہے اللہ تعالیٰ اذن دے چاہے نہ دے جواب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کا
 اذن قیامت کو ملنے اور مقام محمود میں کہ شفاعت کر نیکا مقام ہے کھڑا کر نیکی خبر قرآن اور حدیث صحیح سے
 ثابت ہے تو جیسے قیامت کے روز کی سب چیزیں سچ ہیں انہیں ایمان لانا فرض ہے ویسے یہ خبر بھی ہے
 اس پر شبہ کرنا کفر ہے مگر ظور اس خبر کا اس کے وقت میں ہو گا جیسا کہ بہشتیوں کا بہشت میں اور دوزخیوں کا
 دوزخ میں داخل ہونا اور اللہ کے دیدار کا ہونا سب اپنے وقت پر ہو گا تو ان سب باتوں کو حق جاننا
 فرض ہے اور انہیں شک کرنا کفر ہے اور زیادہ بحث اور تقریر سے کیا کام ہمارے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
 نے اپنی کتاب فقہ الکبریٰ میں فرمایا ہے اسکا ترجمہ یہ ہے اور شفاعت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی گناہ گرانوں
 کی واسطے جو لائق عذاب کے ہیں حق ہے اور تو لانا اعمال کا ترازو میں قیامت کے دن حق ہے اور
 حوض نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حق ہے تو اب شفاعت میں شہد نہ باقی رہا سوال ترک کبیرہ کا
 سدا دوزخ میں جلیگا یا نہیں جواب سدا نہ جلیگا بعد عذاب کے بہشت میں ہو چکا یا جاوے گا سوال
 رسولوں کے بھیجنے میں کیا حکمت ہے جواب بہت حکمت ہے ایک تو یہ کہ وسیلہ ہو وین خدا اور آدمیوں
 کے بیچ میں اور لوگ نجات پا وین سوال رسولوں کے کیا مٹنے اور نبی کے کیا مٹنے جواب رسول
 وہ آدمی کہ خدا اسکو احکام لیکر خلق کی طرف بھیجے اور اس پر کتاب آئی ہو اور نبی بھی وہی ہی مگر کتاب آئی ہو
 یا نہیں سوال اللہ نے رسولوں کو کیوں بھیجا جواب اللہ نے آدمیوں میں سے آدمیوں یا رسول
 بھیجا تا مخر وہ دیوین مومنوں کو اور ڈر سنا وین مشرکوں کو اور بیان کرین آدمیوں سے وہ جسکے محتاج
 بین دین اور دنیا کے کام میں سوال نبیوں کی سچائی کی کیا نشانی ہے جواب معجزات سے وہی اللہ
 نے پیغمبروں کو سوال معجزہ کیا ہے جواب معجزہ کام خلاف عادت کے کہ پیغمبر کے دعویٰ کو نبو اسے
 سے ظاہر ہو دے منکر و ن کے مقابلہ کی وقت جیسے پتھر کا بلدا درخت کے بلانے سے چاہا تو سوال

سب پیغمبروں میں پہلے کون ہے جواب آدم علیہ السلام کہ سب آدمیوں کی جڑ میں سوال پچھلے سب
پیغمبروں کے کون ہیں جواب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو سب خلق سے افضل ہیں سوال پیغمبر
سب کتنے ہیں جواب بعض روایت میں ایک لاکھ چوبیس ہزار اور بعض روایت میں دو لاکھ چوبیس ہزار
مگر ایمان لانے میں کتنی کے ساتھ نہ گئے جتنے پیغمبر ہوں سب پر ایمان لاوے کہ اللہ کے حکم پہ چنانچہ
سچے خیر خواہ تھے سوال سب پیغمبروں میں افضل کون ہے جواب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو تمامی
سب پیغمبروں کے ہیں سوال محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد پھر کوئی پیغمبر ہو گیا جواب نہیں
ہو دینگے یہ تمامی سب پیغمبروں کے ہیں انکا دین قیامت تک رہیگا سوال ملائکہ کیا ہیں جواب
انکو فرشتہ کہتے ہیں بندہ اللہ کے ہیں اور سے پیدا اسکے حکم پر چلتے ہیں کم اور زیادہ نہیں کرتے سوال
فرشتہ زمین کہ مادہ جواب نراور مادہ ہو چکی انہیں صفت نہیں ہے جیسے روشنی سوال اللہ نے کتابیں
اتاری ہیں یا نہیں جواب پیغمبروں پر کتابیں اتاری ہیں اور انہیں اپنا امر وہی وعدہ اور وعید بیان
کیا سوال معراج حضرت کا ثابت ہے یا نہیں جواب ثابت ہے جاتے ہیں اس بدن کے ساتھ اس
پر گئے اور وہاں جسے جانتا خدا نے چاہا گئے سوال اولیا کسکو کہتے ہیں جواب اللہ کی ذات اور صفات
پہچانتا ہوا اور گناہوں سے پرہیز رکھتا ہوا اور بندگیوں میں چالاک اور دنیا کی لذتوں میں بہت تر
در آتا ہو سوال کرامت کیا ہے جواب خلاف عادت کا کام اولیا کے ہاتھ سے ہو دے جیسے دور
کی راہ تھوڑی مدت میں جاوے مانند آصف بن برخشا کے یا پانی یا ہوا پر چلے یا کھانا پانی حاجت کی قوت
لجھاوے سوال کرامات اسکے اختیار میں ہے یا نہیں جواب اختیار میں نہیں ہوا اللہ چاہتا ہے انکی
عزت بڑھائیکو انکے ہاتھ سے ظاہر کر دیتا ہے سوال کرامت اولیا سے کیا فائدہ جواب ولی کی
کرامت معجزہ پیغمبر کا ہے کہ اسکی ادنی امت سے یہ بات ظاہر ہووے اس میں لوگ ہدایت پاویں گے
سوال بعد پیغمبر کے سب آدمیوں میں بزرگ اور افضل کون ہے جواب ابو بکر صدیق رضی اللہ
عنہ جو پیغمبر کے سسرے ہوتے تھے سوال ابو بکر کے بعد کون ہے جواب عمر فاروق جو پیغمبر کے
سسرے اور حضرت فاطمہ کے داماد بھی ہیں سوال بعد فاروق کے کون افضل ہے جواب عثمان
ذی النورین جنکو دلوں کیان پیغمبر کی بیا ہی تھیں ایک بعد ایک کے سوال بعد عثمان رضی اللہ
عنہ کے کون افضل ہے جواب علی رضی اللہ عنہ جو پیغمبر کے چچے بھائی اور داماد بھی ہے
حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ کے شوہر تھے سوال خلافت بعد پیغمبر کے کس طرح پر پائی گئی جواب
پہلے ابو بکر ثم عمر ثم عثمان پھر علی رضی اللہ عنہ خلافت کیا مراد ہے جواب جاے نشین پیغمبر کی مراد ہے

جس میں کچھ خلافت پیغمبر اور نبی بات اور ظلم نہ ہو سوال اس طرح خلافت کی برس رہی جواب میں برس آخر سب کے حضرت علی رضی اللہ عنہ ہوئے انھیں پر خلافت ختم ہوئی سوال اس کے کیا معنی جواب ریاست مسلمانوں کی احکام شریعت اور اقامت اور حدود اور برپا کرنا لشکر مسلمانوں کا اور لینا حدقات کا اور قائم کرنا جمعہ اور جماعات اور فیصلہ معاملات اور قسمت غنائم اور نکاح کر دینا بے وارثوں کا اُس کے سبب سے ہو سکے سوال امام کیونکر ہو سکتا ہے جواب جس کو نیک مسلمانوں نے ملکر امام کیا سو امام ہوا اور جو اس سے لڑا سو باغی کہلا یا سوال امام کیسا چاہیے جواب امام چاہیے کہ ظاہر ہو چھپا نہوا اشتہار اُس کے نہ کرنا ہو اور قریش کی قوم سے ہو کچھ نبی یا ختم ضرور نہیں اور مسلمان حرم ہو کسی کا غلام نہ ہو مائل باغ ہو مسلمانوں کے کام میں اپنی قوت رائے سے تصرف کر کے اور حکم جاری کرنے اور حدود اسلام کے نگاہ رکھنے اور مظلوم کے انصاف دینے پر قدرت رکھتا ہو سوال امام کو معصوم ہونا شرط ہے جواب شرط نہیں ہے سوال عصمت کے کیا معنی جواب یہ کہ اللہ جہدہ میں گناہ نہ پیدا کرے اور قدرت اور اختیار بندہ میں ہووے سوال امام اپنے زمانے والوں میں افضل چاہیے جواب کچھ افضل ہونا اہل زمانہ پر ضرور نہیں سوال امام فاسق ہو جاوے تو امامت سے نکل جاتا ہے یا نہیں جواب امامت سے نہیں نکل جاتا ہے مگر استحقاق عزل ہے سوال ہر نیک و بد کے پیچھے فائدہ درست ہے یا استحقاق شرط ہے جواب ہر نیک و بد کے پیچھے فائدہ درست ہے سوال ہر نیک و بد پر ناز جنازہ درست ہے یا نہیں جواب ہر نیک و بد پر ناز جنازہ درست ہے سوال صحابہ رسول کی برائیوں کا ذکر کیسا ہے جواب صحابہ کا ذکر سو اسے خیر کے نہ چاہیے وہ صحبت میں تھے رسول مقبول صائم کی انکا ذکر نیک کر سوال اصحابوں میں جو آپس میں جھگڑے کی باتیں ہوئیں اُس قصہ کا دیکھنا درست ہے یا نہیں جواب نہیں درست ہے سوال کس واسطے جواب اس واسطے کہ سارے صحابہ نائم البنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حقانی تھے دنیا کو چھوڑ کے دین کو اختیار کیے تھے جو کچھ حق سمجھتے تھے کہنے کرنے میں کسی کا خوف نہ کرتے تھے مگر بشر تھے جیسا کہ دستور ہے کہ مجتہد سے اجتہاد میں خطا ہوتی ہے اس طرح بعض صحابہ نے اجتہاد میں خطا کے سبب سے بعض کام حق جان سکے کیا اور دوسرے نے اُسکو ناحق جان سکے منع کیا تو اس میں اول میں کچھ بحث یا جھگڑا ہوا پھر جب حق کھل گیا تو اُسکی خطا تھی اُس نے اپنی خطا کو مان لیا اور پھر آپس میں لگے تو عوام اُس اول کی بحث اور جھگڑے کو دیکھ کے اُس کے آخر کی خبر نہ رکھ کے شبہ میں پڑ جاوے لگے اہو واسطے اُس قصہ کا دیکھنا منع کیا علی جو پوری سوال کسی کے جتنی ہونے میں گواہی یقیناً دینا چاہیے جواب اُنکی یقینی بات ہی گناہ درست

جنگ نام پیغمبر نے لیکر فرمایا جیسے دس بار بختی چار ظلیفہ اور سعید اور سعد اور ابو عبیدہ اور طلحہ اور زبیر اور عبد الرحمن اور اور جیسے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور امام حسن رضی اللہ عنہ اور امام حسین رضی اللہ عنہ سوال مسیح موزہ پر درست ہی یا نہیں جواب حضور سفر میں مسیح موزہ پر درست ہی سوال نیند خرا یعنی رس خرے کا پناہ درست ہی یا نہیں جواب درست ہی سوال نیند تو خرے کا پھل جھگا کے جو اسکا عرق نکلتا ہی اسکو کہتے ہیں کھجور کے درخت کا جو رس نکلتا ہو وہ حلال ہی یا نہیں جواب حلال ہی جب تک کہ اسکو سکریے نشا کر نیوالا نہ بناوین اگر وہ حلال نہوتا تو اسکا گڑا در چینی حلال نہوتی کیونکہ گڑ چینی نشے کو دفع نہیں کرتی جیسا کہ ہر یمن صاف لکھا ہی سوال کوئی ولی نبی کے درجے کو پہنچ سکتا ہی یا نہیں جواب کوئی ولی نبی کے درجے کو نہیں پہنچ سکتا ہی سوال آدمی اس مرتبہ کو بھی پہنچ سکتا ہی کہ نماز اور روزہ اور رمزی اسپر سے ساقط ہو جاوے جواب کوئی نہیں پہنچ سکتا ہی پیغمبر سے زیادہ کوئی نہیں مرتبہ میں تھا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس مرتبہ کو نہ پہنچے اور کون دوسرا پہنچ سکتا ہی سوال قرآن و حدیث کے بھی معنی ظاہر میں جو سمجھے جاتے ہیں یا کچھ اور مراد ہی جواب یہی معنی ظاہر مراد ہی سوال معنی ظاہر قرآن و حدیث کے چھوڑ کر صرف باطنی سمجھنا کیسا ہی جواب اتحاد اور کفر ہی سوال رد کرنا آیتوں اور حدیثوں کا کیسا ہی جواب کفر ہی سوال ہنسنا شریعت پر کیسا ہی جواب کفر ہی سوال نا اسیدی اللہ سے کیسی ہی جواب کفر ہی سوال نڈر ہونا اللہ سے کیسا ہی جواب کفر ہی سوال کاہن اسکو کہتے ہیں جواب جو اگلی باتیں بتلاوے اور دعویٰ کرے کہ مجھ کو جنات خبر کرتے ہیں یا میں غیب جانتا ہوں سوال دعا زندوں کی مردوں کی مردوں کو اور صدقہ زندوں کا مردوں کو پہنچتا ہی یا نہیں جواب پہنچتا ہی سوال اگر کوئی بندگی بدنی یا مالی اللہ کر کے ثواب مردوں کو دے پہنچتا ہی یا نہیں جواب پہنچتا ہی سوال ہندوستان میں جو طور فاتحہ کا معروف ہی کہ جگہ پاک کر کے کھانے یا عورت تمام رکھ کر اس کھانے پر کچھ صورتیں قرآنی پڑھنا کبھی بزرگ کا کرتے ہیں اور کھانا تیرک جان کر بانٹ کر کھاتے ہیں کیسا ہی جواب اسطور کی اصل کچھ نہیں ہی سوال بدعت اسکو کہتے ہیں اور اسکا حکم کیا ہی جواب بدعت وہ کام با عقیدہ جو دین میں نہو مٹا نکالا جاوے اور اسکو دین میں سمجھنے یعنی فعل موجب ثواب اور ترک موجب عقاب جانے اور نہ رہا ہونے میں رسول مقبول اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے اور وہ گمراہی ہی سوال جس کھانے پر بدعتور فاتحہ کیا جاوے اسکا کھانا درست ہی یا نہیں جواب جو فاتحہ کسی بزرگ کی خوشامد کیلئے پہنچانے کے کیا جاوے یا منعت اس بزرگ کی مانی ہو تو حرام ہی

اور اگر صرف ثواب پہنچانے کی نیت سے ہو تو کھانا دست ہی اور حلال ہے سوال اللہ تعالیٰ دعاؤں کو قبول کرتا ہے اور حاجتوں کو بندوں کی ردا کرتا ہے یا نہیں جواب اللہ تعالیٰ دعاؤں کو قبول کرتا ہے اور حاجت ردا کرتا ہے سوال جن چیزوں کی خبر پیغمبر نے دی کہ نشانی قیامت کی ہے جیسا دجال کا آنا اور امام مہدی کا نکلنا دابۃ الارض یا جوج ماجوج کا نکلنا اور حضرت یحییٰ کا آسمان سے اترنا اور یحییم سے سورج کا نکلنا حق ہے یا نہیں جواب حق ہے سوال مجتہد خطا کرتا ہے یا نہیں جواب مجتہد کبھی خطا کرتا ہے کبھی نیک بات تک پہنچاتا ہے تو مجتہد خطی اور مصیب دونوں ہوا سوال مجتہد اپنی خطا سے گنہگار ہوگا یا نہیں جواب گنہگار ہوگا تو جو خطا کرے ایک ثواب محنت کا پاوے اور جو مصیب ہو وہ دس ثواب سے پاوے سوال مجتہد کسکو کہتے ہیں جواب جو قرآن اور حدیث کے معنی بخوبی جانتا ہو اور نسخ منسوخ پہچانتا ہو اور مطابق قرآن اور حدیث کا قیاس کرنا جانتا ہو سوال جو مجتہد نمونہ سو کیا کرے جواب وہ مجتہد کی تابعداری کیا کرے بشرطیکہ مجتہد قرآن اور حدیث سے خلاف نہ کرے اگر شاکی کسی مسئلہ میں یقیناً ظاہر ہو کہ مخالف قرآن اور حدیث کے مجتہد نے کیا تو اس مسئلہ میں تابعداری نہ کرے سوال اسکے کیا معنی بشرطیکہ مجتہد قرآن اور حدیث سے خلاف نہ کرے کیا مجتہد قرآن اور حدیث کے خلاف قصد اکتا ہے جواب اسکے یہ معنی ہیں کہ اصل تابعداری قرآن اور حدیث کی منظور ہے مگر غیر مجتہد کہ الزام و ذمہ سے مسائل نکالنے کی طاقت نہیں تو اس واسطے غیر مجتہد کو مجتہد کی تقلید واجب ہے مجتہد قرآن اور حدیث کے خلاف کبھی نہیں کہتا جو ایسا کرتا ہے وہ مجتہد نہیں کہلاتا غرض یہ کہ اگر مجتہد نے خطا کی ہو اور کسی مسئلہ میں اسکی خطا معلوم ہو تو اس مسئلہ میں اسکی تابعداری نہ کرے اور مجتہد کا خطا ہے جو بہت ادنیٰ لیاقت رکھتا ہوگا اسی کو معلوم ہوگی جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد وغیرہ سوال مجتہد کس ماہ تک ہوتے ہیں جواب مجتہد قیامت تک ہوتے جائینگے اور اجتہاد کسی پر ختم نہیں ہے سوال جب مجتہد ختم نہیں ہوئے تو اس زمانے میں اگر کوئی مجتہد پیدا ہو لو اسکی تقلید درست ہے یا نہیں جواب جیسا کہ ان چاروں کے مجتہد ہونے پر علماء کا اتفاق ہوا اور جنکو اجتہاد کی لیاقت تھی انھوں نے ائمہ کو مجتہد جانا تو اگر ویسا ہی علماء کا اتفاق ہوا اور ویسے اجتہاد کی لیاقت کے لوگ کسی کے مجتہد ہونے پر اتفاق کریں تو اسکی تقلید درست ہوگی مگر یہ بات فرضی ہے ایسا ہونا نظر نہیں آتا سوال چار مجتہد جو مشہور ہیں سو کون کون ہیں اور کس واسطے چار مشہور ہیں جواب وہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل ہیں جو ائمہ کے برابر کوئی آج تک قرآن اور حدیث سے مسئلہ نکالنے میں نہیں ہوا اس واسطے مشہور ہیں سوال چار مجتہد

چاروں کی تقلید لوگ کسواسطے کرتے ہیں اور مجتہدوں کی تقلید مثل وزاعی یا سفیان ثوری وغیرہ کے کسواسطے نہیں کرتے ہیں جو اب مولانا سخاوت علی صاحب کے جواب سے صاف ظاہر ہو کہ انہیں ان کے برابر کوئی نہیں ہوا تو افضل کے ہوتے مفضل کی تقلید کسواسطے کریں اور دوسرے یہ کہ اور مجتہدین کے اجتہادی مسئلے مشہور نہیں ہیں گو یا کم ہو گئے ہیں اسواسطے ان ہی چاروں کی تقلید لوگ کرتے ہیں سوال جو شخص چار مذہب میں سے کسی مذہب پر قائم نہ رہے اور چاروں اماموں سے کسی تقلید نہ کرے تو اس شخص کو کیسا جانیں اور اس کے ساتھ کیا معاملہ کریں جواب جیسا افضلی خارجی وغیرہ اہل مذہب والوں کو جانتے ہو ویسا ہی اسکو بھی جاننا اور جیسا معاملہ ان باطل مذہبوں والوں کے ساتھ کرتے ہو ویسا ان کے ساتھ بھی کرو علی جو پوری سوال آدمیوں میں جو پیغمبر ہیں سوا افضل ہیں یا فرشتوں کے پیغمبر جواب آدمیوں کے رسول افضل ہیں سوال فرشتوں میں رسول کس طرح ہیں جواب جیسے جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل سوال فرشتوں کے رسول افضل ہیں یا عوام مومن جواب فرشتوں کے رسول افضل ہیں سوال عوام مومن افضل یا عوام ملانک جواب عوام مومن افضل ہیں سوال جو کلمہ کہتے ہیں انکو کافر کہنا درست ہے یا نہیں جواب کسی کلمہ کو کہہ کر اہل قبلہ میں کافر کہنا درست نہیں سوال اہل قبلہ کون ہیں جواب جو کعبہ کی تعظیم کرتے ہیں ضرورتاً کے منکر نہیں سوال تم ایمان دلیل کے ساتھ لائے ہو یا تقلید کرتے ہو جواب تحقیق اور دلیل سے سوال کیا دلیل رکھتے ہو جواب خدا پر اسکی قدر تین دلیل ہیں اور پیغمبر کی پیغمبری معجزہ گواہی اور دلیل اور ساری باتیں پیغمبر کی خبر سے معلوم ہوتی ہیں

علی جو پوری معروف کرامت علی

قطعہ تاریخ طبع کتاب ذخیرہ کرامت از بندہ ناقابل ماجد علی تخلص قابل

کاتب کتاب ہذا

خدا کے فضل و کرم سے یہ نسخہ نادر	بحسن و خوبی دلکش پہنچ گیا انجام
جو سال طبع کی تھی فکر محکوم قابل	سروش غیب یہ بولا زہے بخر انجام
الحمد للہ والتمنہ کہ یہ کتاب مستطاب فوائد انتساب موسومہ بر ذخیرہ کرامت از تصنیفات ہدایت آبادیہ	
کا شفت مقامات حنفی و حلی حضرت مولانا شاہ کرامت علی صاحب مرحوم جو پوری ملتین محمد رحمہ اللہ	
بسطیم شہر ناہیج واقع لکھنؤ محلہ وکٹوریا گنج میں باہر الکتب لکھنؤ طبع ہو کر سرسہ چشمہ سامی البصر	

CALL No. { 292 } ACC. No. 59.11

AUTHOR

TITLE

AUTHOR کرامت علی
TITLE ذخیره کرامت ۱۳۲۲ هـ

AD
M.U

THE BOOK MUST BE

Date _____

No.

Date _____

No.



URDU STACKS
MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES :-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for text-books and 10 P. per vol. per day for general books kept over due.